

مجلة التأليف والترجمة والنشر

السلام والخير والرحمة والبركة

تأليف

محمد كرد علي

الجزء الثاني

الطبعة الثالثة

١٩٦٨

القاهرة

مطبعة كتبة التأليف والترجمة والنشر

فهرس الجزء الثانى

صفحة

العلوم والمذاهب فى الإسلام :

أصول الشريعة وتأسيس المذاهب	١
علم الكلام وعلم الحديث	١٨
علم الصوف	٢٧
الفلسفة فى الإسلام	٣٨
الآداب ، الشعر والنثر والخطابة	٥٠
الفرق الإسلامية	٥٧
الاضطهاد فى سبيل المذاهب والأفكار	٦٩

الإدارة فى الإسلام :

إدارة الرسول	٩٤
إدارة الخلفاء الراشدين - إدارة أبى بكر الصديق	٩٧
إدارة عمر بن الخطاب	١١١
إدارة عثمان بن عفان	١٣٨
إدارة علي بن أبى طالب	١٤١
إدارة الأمويين - الإدارة على عهد معاوية بن أبى سفيان	١٤٦
إدارة يزيد ومعاوية الصغير ومروان وابنه عهد الملك	١٦١
إدارة الوليد وسليمان	١٧٠
إدارة عمر بن عبد العزيز	١٧٣
إدارة يزيد بن عبد الملك وهشام ويزيد بن الوليد ومروان بن محمد	١٩٠
إدارة العباسيين - تداوير السفاح والمنصور	١٩٦
إدارة المهدي والمهدي والرشيد	٣٠٩

ملحة

٢٢٠	إدارة الأمين والمأمون
٢٣٦	الإدارة على عهد المعتصم وأخلافه
٢٤٣	إدارة المعتز والمعتدى والمعتد
٢٤٨	الإدارة على عهد المكتن والمقتدر وكلام في الوزراء
٢٥٦	الإدارة على عهد القاهرة والراضى ومن بعدهما
٢٦٣	الإدارة في العهد العباسى الأخير
٢٦٥	إدارة دول الشرق والغرب
٢٩٢	إدارة الماليك
٢٩٩	إدارة الترك العثمانيين

السياسة فى الإسلام :

٣٣١	سياسة الرسول
٣٥١	سياسة الخلفاء الراشدين - سياسة أبى بكر الصديق
٣٦٤	سياسة عمر بن الخطاب
٣٧٣	سياسة عثمان بن عفان
٣٧٩	سياسة على بن أبى طالب
٣٩٣	سياسة الأمويين
٤١٧	سياسة العباسيين
٤٥٨	السياسة فى الشرق والغرب - دول الشرق
٤٦٨	دول الغرب
٥٧٨	سياسة الترك العثمانيين

الخاتمة

٥٣٨	تعالىق
٥٤١	مراجع الكتاب
٥٦٨	

العلوم والمذاهب في الإسلام

أصول الشريعة وتأسيس المذاهب :

كان خاصة الصحابة علماء بالشريعة ، أخذوا علمهم عن الشارع الأعظم ، فتعلموا القرآن ، وتلقنوا السنة بطول الاختلاط بصاحبها ، أو بالرواية الصحيحة عن ثقات الناقلين عنه ، والقرآن معدن الأحكام ، وهو المرجع الوحيد الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل القبلة ، والسنة مفسرة له ، وهي مجموع ما صدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم من قول ، أو عمل ، أو تقرير ، والعبادات تعلم بالعمل يعرفها الخاص والعام ، وإذا أشكل فيها أو في المعاملات شيء رُجع إلى العارفين من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين والقضاة الذين يوليهم الخليفة ، وكانوا يدعون القضاء حكومة .

كانوا إذا عرض لهم حادث يضطرون إلى القضاء فيه ، يحكمون العقل واللغة لفهم الشرع واستنباط ما لا يجدون فيه نصاً صريحاً ، ولا معول لهم إذا اختلفوا في شيء على غير هذين الأصلين الكتاب والسنة . وكان الممتازون من الصحابة وغيرهم في هذا الضرب من العلم يعرفون أنفسهم ويعرفهم الناس ، وهم المرجع في القضاء والفتيا بين المؤمنين ، في مصالحهم الدينية والدنيوية . يبعث الرسول ثم الخلفاء من بعده بأفضى القراء إلى الأمصار ، يحكمون بين الناس ويعلمونهم دينهم ، ولم تخل بلدة من البلاد التي دخلها الإسلام من نزول بعض الصحابة المدركين فيها ، كانوا لأهلها مناراً ، وعلى الشريعة أمناً ، وفي الدعوة إلى الدين مؤمنين صادقين ، يقرأون القرآن ، ويعلمون الشرائع والأحكام ، وإذا لم يجدوا نصاً صريحاً في القرآن ، ولا نصاً معتمداً من السنة ، يعمدون إلى القياس أو الرأي .

يقول ابن تيمية^(١) ما من مسألة إلا وقد تكلم فيها الصحابة أو في نظيرها ، فإنه لما فتحت البلاد وانتشر الإسلام حدثت جميع أجناس الأعمال ، فتكلموا فيها بالكتاب والسنة ، وإنما تكلم بعضهم بالرأى في مسائل قليلة ، والإجماع لم يكن يحتاج به عامتهم ولا يحتاجون إليه ، إذ هم أصل الإجماع فلا إجماع قبلهم . ثم ذكر كيف كان التابعون يقضون بالكتاب والسنة وبما قضى به الصالحون ، قال وهذا هو القضاء وهذا هو الصواب . ولما بعث الرسول معاذ بن جبل إلى اليمن قال : « بم تقضى إن عرض لك قضاء ؟ » — قال : أقضى بما في كتاب الله . قال : « فإن لم يكن في كتاب الله . قال : أقضى بما قضى به الرسول . قال : فإن لم يكن فيما قضى به الرسول . قال : أجتهد رأى ولا آلو . قال : فضرب صدرى وقال : « الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله » .

وكان الشيخان يسألان أصحابهما إذا أراد أن يتنا برأيهما في أمر أشكل عليهما . وكتب عمر إلى قاضيه شريح : « أما بعد إذا جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ، ولا يلفتك عنه الرجال ، فإن جاءك أمر ليس في كتاب الله ، فانظر سنة رسول الله فاقض بها ، فإن جاءك أمر ليس في كتاب الله ولم يكن ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ، ولم يتكلم فيه أحد قبلك ، فاختر أى الأمرين شئت ، إن شئت أن تجتهد رأيك وتقدم فتقدم ، وإن شئت أن تأخر فتأخر ، ولا أرى التأخير إلا خيراً » اهـ . وأراد عمر قاضيه أن يترك أمداً للخصوم عليهم يتصالحون ، وما أثر عنه قوله : « ردوا الخصوم حتى يصطلحوا ، فإن فصل القضاء يورث الضغائن بين الناس » .

ولعمركم كتب كثيرة صدرت عنه في القضاء وغيره ، وما أبقت الأيام كتابه إلى أبى موسى الأشعري (عبد الله بن قيس) وإليكه بنصه المعجب الذى لم تبل الأيام جدته : « بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمر بن الخطاب

(١) معارج الوصول لابن تيمية .

أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس ، سلام عليك . أما بعد فإن القضاء فريضة محكمة ، وسنة متبعة ، فافهم إذا أدلى إليك ، وأنفذ إذا تبين لك ، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له ، آس بين الناس في وجهك وعدلك ومجلسك ، حتى لا يطمع شريف في حيفك ، ولا ييأس ضعيف من عدلك . البينة على من ادعى ، واليمين على من أنكر ، والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً ، أو حرم حلالاً ، ولا يمنعك قضاء قضيت به بالأمس ، فراجعت فيه عقلت ، وهديت لرشدك ، أن ترجع إلى الحق ، فإن الحق قديم ، ومراجعة الحق خير من التمادي في الباطل . الفهم الفهم فيما تلجلج في صدرك ، مما ليس في كتاب ولا سنة ثم اعراف الأشباه والأمثال ، وقس الأمور عند ذلك بنظائرها . واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها بالحق ، واجعل للمدعى أمداً ينتهي إليه . فإن أحضر بينته أخذت له بحقه ، وإلا استحللت عليه القضية ، فإنه أنقى للشك وأجلى للعمى . المسلمون عدول بعضهم على بعض ، إلا مجلوداً في حد ، أو مجرباً عليه شهادة زور ، أو ظنياً في ولاء أو نسب ، فإن الله تولى منكم السرائر ، ودرأ بالبينات والإيمان . وإياك والغلق^(١) والضجر والتأذي بالخصوم ، والتنكر عند الخصومات ، فإن الحق في مواطن الحق يعظم الله به الأجر ، ويحسن به الذخر ، فمن صحت نيته وأقبل على نفسه ، كفاه الله ما بينه وبين الناس . ومن تخلق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه ، شانه الله ، فما ظنك بثواب الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته والسلام .

وكتب إلى أبي عبيدة : « أما بعد فإني كتبت إليك بكتاب لم آلك ونفسي فيه خيراً ، الزم خمس خلال يسلم لك دينك ، وتحفظ بأفضل حفظك . إذا حضرك الخصمان فعليك بالبينات العدول ، والأيمان القاطعة ، ثم أدن الضعيف حتى ينسبط لسانه ويجترئ قلبه ، وتعاهد الغريب فإنه إذا طال حبسه ترك حاجته ، وانصرف إلى أهله ، وإذا الذي أبطل حقه من لم يرفع به رأساً ، واحرص على الصلح ما لم يتبين لك القضاء والسلام عليك » وكتب إلى معاوية وغيره بهذا المعنى .

فعمر هو الذى وضع أساس النظم الإسلامية فى القضاء ونهج طريقه ،
 وبقدر ما يحدث للناس من حوادث كانت تنفرع المسائل ، ولكنه « لم يوضع^(١) »
 للتشريع أسلوب مقرر لا يجوز تعديه ، فترك لكل ناظر الخيار فى انتخاب
 أسلوبه ، فلذلك تخالفت أساليبهم إلى حد بعيد ، وأشد ما تكون تخالفاً بين
 أصحاب الرأى والقياس ، وكانوا يرون أن القياس أولى بالاتباع من الأحاديث
 التى رواها الآحاد ، ولم يصح عندهم من الأحاديث التى رواها جماعة أى
 المتواترة التى لا عذر لأحد فى الشك فيها إلا بضعة عشر حديثاً « ودم على
 ابن أبى طالب اختلاف العلماء^(٢) » فى الفتيا بقوله « ترد على أحدهم القضية
 فى حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه ، ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره
 فيحكم فيها بخلافه ، ثم يجتمع القضاة بذلك عند الإمام الذى استقضاهم
 فيصوب آراءهم جميعاً ، وإلهمم واحد ، ونبيهم واحد ، وكتائبهم واحد » ،
 وقال فى صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل : « وإن أظلم
 عليه أمر اكنتم به لما يعلم من جهل نفسه ، تصرخ من جور قضائه الدماء ،
 وتتعج المواريث » . « وانتشرت^(٣) أحكام على وفتاويه ولكن الشيعة أفسدوا
 كثيراً من علمه بالكذب عليه ، ولهذا تجد أصحاب الحديث من أهل الصحيح
 لا يعتمدون من حديثه وفتاواه إلا ما كان من طريق أهل بيته ، وأصحاب
 عبد الله بن مسعود كعبيدة السلماني وشريح وأبي وائل ونحوهم » .

والواقع أن الصحابة كانوا يعملون « بمقتضى^(٤) » ما يغلب على ظنونهم من
 المصلحة ولم يقفوا مع موارد النصوص حتى اقتدى بهم الفقهاء من بعد ، فرجع
 كثير منهم القياس على النصوص حتى استحالت الشريعة وصار أصحاب القياس
 أصحاب شريعة جديدة « (كذا) وقد كان رسول الله يخالف فلا ينكر .
 ولا يرى بأساً فيما كان به مصلحة لله والملة ، فقد خالفه عمر فى أخذ الفداء

(١) الإسلام دين عام خاله محمد فريد وجدى . (٢) نهج البلاغة جمع الشريف الرضى .

(٣) إعلام المرقمين لابن قيم الجوزية . (٤) نهج البلاغة بشرح ابن أبي الحديد .

من أسارى بدر فرجع إلى تصويب رأيه ، وأراد الرسول أن يصالح الأحزاب على ثلث تمر المدينة ليرجعوا عنه فأتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فخالفاه فرجع إلى قولها . وقال لأبي هريرة أخرج فناد في الناس : من قال لا إله إلا الله مخلصاً بها قلبه دخل الجنة ، فخرج أبو هريرة فأخبر عمر بذلك ، فدفعه في صدره حتى وقع على الأرض فقال : لا تقلها فإنك إن تقلها يتكلوا عليها ويدعوا العمل ، فأخبر أبو هريرة الرسول بذلك . فقال لا تقلها ودعهم يعملون . وأسقط الصحابة سهم ذوى القربى وسهم المؤلفة قلوبهم ، وعملوا حد الخمر اجتهداً ولم يحد الرسول شارب الخمر ، وقد شربها الجهم الغفير في زمانه بعد نزول آية التحريم .

يقول السرخسى إن « مرجع^(١) الناس في أمر دينهم وديانهم كتاب الله وسنة رسوله ، فإذا اشتبه عليهم أمر من الأمور رجعوا إلى الخلفاء وفقهاء الصحابة واستخاروا الله فيه ، واستظهروا باجتهادهم رأياً عملوا به ؛ وقد كانوا لا يكتبون أقوال النبي وفتاوى الصحابة خشية أن يجرهم ذلك إلى الاعتماد على الكتب ، وإهمال حفظ القرآن الكريم والسنة ، ولأن الكتاب عرضة للضياع وللتصحيف والتحريف » . ولما « تعددت المذاهب وكثرت الأقوال والفتاوى ، والرجوع فيها إلى الرجال والرؤساء ، ومات أكثر الصحابة ، خافوا أن يعتمد الناس على رؤسائهم ويتركوا سنة رسول الله فدونوا الحديث » .

وحفظت الفتوى^(٢) من أصحاب الرسول عن مائة ونيف وثلاثين نفساً ما بين رجل وامرأة والمكثرون منهم سبعة ؛ عمر وعلى وابن مسعود وعائشة وزيد ابن ثابت وابن عباس وابن عمر . وكان الناس في عصر التابعين يكرهون الخوض بالرأى ويهابون الفتيا والاستنباط إلا للضرورة لا يجلدون عنها بدأ ، وكان أكبر همهم رواية الحديث . واختلفت مذاهب الأصحاب وأخذ عنهم التابعون كذلك كل واحد ما تيسر له ، فحفظ ما سمع من الحديث ومذاهب

(١) المبسوط للسرخسى . (٢) الفتوى في الإسلام لجمال القاسمى .

الصحابة وعقلها وجمع المختلف على ما تيسر له ، ورجح بعض الأقوال على بعض واضمحل في نظرهم بعض الأقوال ، فعند ذلك صار لكل عالم من علماء التابعين مذهب على حiale . والقول بمذهب الواحد من الناس ، واتخاذ قوله والحكاية له والتفقه على مذهبه ، لم يكن معهوداً للناس في القرنين الأول وصدر الثاني ، ثم حدث فيهم شيء من التخريج ولم يكن أهل المئة الرابعة مجتمعين على التقليد الخالص على مذهب واحد والتفقه له والحكاية لقوله ، وكان لا يتولى القضاء ولا الإفتاء إلا مجتهد ولا يسمى الفقيه إلا مجتهداً .

وكان الخلفاء الراشدون أئمة مهدين فقهاء في الأحكام^(١) ، مستقلين بالفتاوى في الأقضية ، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادراً في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة ، فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا إليها ، وكانوا يتدافعون الفتاوى ، وما تعلق بأمور الخلق في الدنيا ، فلما أفضت الخلافة إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ، ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام ، اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء ، وإلى استصحبهم في جميع أحوالهم ، لاستفتائهم في أحكامهم ، وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول ، مواظب على سمع علماء السلف ، فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا ، فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولى القضاء والحكومات ، وكانوا يستقضون أنفذ الناس وأعلمهم وأحلمهم . والذين كانوا يتدافعون الفتاوى ، ويتخرجون من تولى الأحكام الشرعية ، كان مرماهم أن يربأوا بدينهم عن أن يتورطوا في حكم لا ترضى عنه أنفسهم ، ويخافون مغيبته على الإسلام والمسلمين ، لما ورد عن الشارع الأعظم من الوعيد لمن جعل قاضياً ، وحكم بغير العدل ، وكان القضاء لا يستغنون أن يجلس إليهم بعض العلماء يقومونهم إذا أخطأوا .

لما قدم مروان^(٢) مصر سأل عن القاضي ف قيل هو عابس بن سعيد فدعاه . فقال : « أجمعت القرآن ؟ قال : لا . قال : فتفرض الفرائض ؟ قال : لا . قال : فتكتب بيدك ؟ قال : لا . قال : فم تقضى ؟ قال : أفضى بما علمت ،

(١) إحياء علوم الدين للغزالي . (١) الولاية والقضاء للكندي .

وأسأل عما جهلت . قال : أنت القاضي . « وكانت ^(١) القراءة والفقه والتفسير والحديث في أول الإسلام علما واحداً ، فجعلت تتميز على توالى الأيام . إلى أن أصبح كل علم مستقلاً عن أخيه . فلما استقل الفقه سمي أصحابه الفقهاء ، وكانوا قبلاً يسمون بالقراء ، تعظيماً لشأن القراءة التي كان يجهلها العرب في أول أمرهم » ولما تم تأثير الصحابة ومن بعدهم من التابعين وتابعى التابعين في البلدان التي نزلوها « أتى بعد ^(٢) التابعين فقهاء الأمصار كأبي حنيفة ومالك وغيرهما ، فاتبع أهل كل مصر مذهب فقيهه في الأكثر ، ثم قضت أسباب بانتشار بعض المذاهب في غير أمصارها ، وبانقراض بعضها ، فلم يطل العمل بمذهب الثوري والبصري لقاة أتباعهما ، وبطل العمل بمذهب الأوزاعي بعد القرن الثاني ، وبمذهب أبي ثور بعد الثالث وابن جرير بعد الرابع كما انقرض غيرها من المذاهب ، إلا الظاهري فقد طالت أيامه وزاحم الأربعة ، بل جعله المقدسي في أحسن التقاسيم رابع المذاهب في زمنه أي في القرن الرابع بعد الحنبلي ، وذكر الحنبلي في أحجاف الحديث ، وعده ابن فرحون في الدباج الخامس من المذاهب المعمول بها في زمنه أي في القرن الثامن ، ثم درس بعد ذلك ولم يبق إلا الأربعة ، ومذاهب أخرى خاصة بطوائف من المسلمين لا يعدها جمهورهم من مذاهب أهل السنة » وتأصل مذهب مالك والشافعي وابن حنبل وأبي حنيفة بسلطان تلاميذهم وأنصارهم ، وراح كل ملك يحرص على نشر مذهبه ، إذا مكن له في الأرض ، بادر الناس إلى الأخذ بمذهبه ، وحرصوا على اتباع ملكهم أو أميرهم حرصهم على اتباع إمامهم . يقول ابن حزم : إن مذهبين انتشرا في بدء أمرهما بالرياسة والسلطان : الحنفي بالمشرق ، والمالكي بالمغرب .

والاختلاف بين أهل هذه المذاهب لا يتعدى الفروع ، أما الأصول فكل أهل القبلة متفقون عليها ويقول ابن القيم : إن الصحابة تنازعوا في كثير

(١) القضاء في الإسلام للكندي .

(٢) نظرة تاريخية في حلوث المذاهب وانتشارها لأحمد تيمور .

من الأحكام ولكن لم يتنازعا في مسألة واحدة من مسائل الأسماء والصفات والأفعال أى المسائل التى تتعلق بالإيمان ، وصرح الذهبي^(١) أن بعض الصحابة كفر بعضهم بتأويل ما ، والله يرضى عن الكل ويغفر لهم فما هم بمعصومين ، وإن الصحابة بساطهم مطوى وإن جرى ما جرى وإن غلطوا كما غلط غيرهم من الثقات ، فما كاد يسلم أحد من الغلط ، لكنه غلط نادر لا يضر أبداً ، إذ على عدالتهم وقبول ما نقلوه العمل ، وأما التابعون فيكاد يعدم فيهم من يكذب ولكن لهم غلط وأوهام ، وكان المسلمون كلمة واحدة في أبواب العدل^(٢) والتوحيد والوعد والوعيد وفي سائر أصول الدين ، وإنما كانوا يختلفون في فروع الفقه كبراث الجدل مع الإخوة ، والأخوات مع الأب ، والأم مع الأب ، ومسائل العدل والكلالة والرد وتعصيب الأخوات من الأب والأم ، أو من الأب مع البنت أو بنت الابن ، وكاختلافهم في جر الولاء في مسألة الحرام ونحوها ، وأهل السنة والجماعة من فريقى الرأى والحديث وفقهاء هذين الفريقين وقراؤهم ومحدثوهم ، ومتكلمو أهل الحديث منهم ، كلهم متفقون على مقالة واحدة في توحيد الصانع ، وفي النبوة والإمامة ، وفي أحكام العقبي ، وفي سائر أصول الدين ، وإنما يختلفون في الحلال والحرام من فروع الأحكام .

ولقد خالف ابن عباس وعمر وعلياً وزيد بن ثابت وكان أخذ عنهم ، وخالف كثير من التابعين بعض الصحابة وإنما أخذوا العلم عنهم ، وخالف مالك كثيراً من أشياخه ، وخالف الشافعى وابن القاسم وأشهب مالكا في كثير من المسائل . قال ابن الأزرقي وكان مالك أكبر أساتيد الشافعى وقال لا أحد أمتن على من مالك كاد كل من أخذ العلم عنه يخالفه بعض تلامذته في عدة مسائل ، وماعد ذلك من سوء أدب التلميذ مع شيخه ولا من الخروج عن مراجعة الحق الذى توزعته عقول الناس ونال كل منهم قسطاً منه .

(١) خمس رسائل نادرة . (٢) الفرق بين الفرق لأبي منصور البغدادي .

والغالب أن العارفين كانوا حتى في القرن الثاني غير راضين عن هذا الاختلاف . ويرون وضع كتاب جامع يرجع إليه رجال القضاء وغيرهم ، تخفيفاً عن القضاة ، وتيسيراً للمتقاضين . وقد كتب ابن المقفع إلى الخليفة المنصور على الأرجح يقول له من (١) كتاب : « ومما ينظر أمير المؤمنين فيه من أمر هذين المصرين (البصرة والكوفة) وغيرهما من الأمصار والنواحي ، اختلاف هذه الأحكام المتناقضة التي قد بلغ اختلافها أمراً عظيماً في الدماء والفروج والأموال ، فيستحل الدم والفرج بالحيرة ، وهما يحرمان بالكوفة ، ويكون مثل ذلك الاختلاف في جوف الكوفة ، فيستحل في ناحية منها ، ويحرم في ناحية أخرى ، غير أنه على كثرة ألوانه نافذ في المسلمين في دمائهم وحرمتهم ، يقضى به قضية جائز أمرهم وحكمهم ، مع أنه ليس مما ينظر في ذلك من أهل العراق وأهل الحجاز فريق إلا قد لج بهم العجب بما في أيديهم ، والاستخفاف ممن سواهم ، فأقحمهم ذلك في الأمور التي يشنع بها من سماع من ذوى الألباب .

« أما من يدعى لزوم السنة منهم ، فيجعل ما ليس له سنة سنة ، حتى يبلغ ذلك منه إلى أن يسفك الدم بغير بيعة ، ولا حجة على الأمر الذي يزعم أنه سنة ، وإذا سئل عن ذلك لم يستطع أن يقول هريق فيه دم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أئمة الهدى من بعده ، وإذا قيل له أى دم سفك على هذه السنة التي تزعمون . قالوا : فعل ذلك عبد الملك بن مروان أو أمير من بعض أولئك الأمراء . وأما من يأخذ بالرأى فيبلغ به الاعتزام على رأيه أن يقول في الأمر الجسيم من أمر المسلمين قولاً لا يوافق عليه أحد من المسلمين ، ثم لا يستوحش لانفراده بذلك وإمضائه الحكم عليه ، وهو مقر أنه رأى منه لا يحتاج بكتاب ولا سنة ، فلو رأى أمير المؤمنين أن يأمر بهذه القضية والسير المختلفة ، فترفع إليه في كتاب ، ويرفع معها ما يحتاج به كل قوم من سنة أو قياس ، ثم نظر أمير المؤمنين في ذلك وأمضى في كل قضية رأيه الذي يلهمه الله ، ويعزم له عليه ، وينهى عن القضاء بخلافه ، وكتب بذلك كتاباً جامعاً .

لرجونا أن يجعل الله هذه الأحكام المختلطة الصواب بالخطأ حكماً واحداً صواباً ، ورجونا أن يكون اجتماع السير قرينة لإجماع الأمر برأى أمير المؤمنين وعلى لسانه ، ثم يكون ذلك من إمام آخر ، آثر الدهر إن شاء الله .

« فأما اختلاف الأحكام فيما شئء ماثور عن السلف غير مجمع عليه ، يدبره قوم على وجه ، ويدبره آخرون على وجه آخر ، فينظر فيه إلى أحق الفريقين بالتصديق ، وأشبه الأمرين بالعدل ، وإما رأى أجراه أهله على القياس فاختلف وانتشر ما يغلط في أصل المقايسة ، وابتداء أمر على غير مثاله ، وإما لطول ملازمته القياس ، فإن من أراد أن يلزم القياس ولا يفارقه أبداً في أمر الدين والحكم وقع في الورطات ، ومضى على الشبهات ، ونعخص على القبيح الذي يعرفه ويبصره ، فأبى أن يتركه كراهة ترك القياس ، وإنما القياس داليل يستدل به على المحاسن ، فإذا ما كان يقود إليه حسناً معروفاً أخذ به ، وإذا قاد إلى القبيح المستنكر ترك ، لأن المبتغى ليس غير القياس يبغي ، ولكن محاسن الأمور ومعروفها ، وما ألحق الحق بأهله » .

والأرجح أن هذه الرسالة أثرت في المنصور فكانت له يد طولى في سبيل التدوين ، فحمل الفقهاء والمحدثين على تدوين ما وصل إليهم ، فأصبح للناس مراجع معتمدة يرجعون إليها ، وقلت الفوضى بعض الشيء ودخلت الأحكام في نظام . روى ابن سعد في الطبقات عن مالك بن أنس قال : لما حج المنصور قال لي : قد عزمت على أن آمر بكتيبك هذه التي وضعتها فتتسخ ، ثم أبعث إلى كل مصر من أمصار المسلمين منها نسخة وأمرهم أن يعملوا بما فيها ولا يتعدوه إلى غيره . فقلت : يا أمير المؤمنين لا تفعل هذا ، فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل ، وسمعوا أحاديث ورووا روايات ، وأخذ كل قوم بما سبق إليهم ، ودانوا به ، فدع الناس وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم . اهـ .

وعلى هذا لم توحد مذاهب البلاد ، ولو تم ذلك لاستراح الناس ، وحسروا الجهد في جهة معينة ، وقل الأخذ والرد وبطل انتصار كل واحد لمذهبه

وإمامه ، مما أدى إلى فتن سنالم بها عما قريب . وآخر من وقعت إلينا سيرته من أصحاب السلطان الذين عرفوا مضار هذه الاختلافات ، والشرع واحد والأصل واحد ، الوزير ابن هبيرة من علماء الحنابلة . رأى هذا الاختلاف بين الفقهاء وقدر الضرر تقدير الإداري الحازم والحاكم العادل ، فصنف في وزارته كتاباً في مسائل الفقه المتفق عليها والمختلف فيها بين الأئمة الأربعة المشهورين ، وجمع عليه أئمة المذاهب وأوفدهم من البلدان إليه لأجله ، وحدث به ، وجمع الخلق العظيم لسماعه . وكتب به نسخة لخزانة المستنجد وبعث ملوك الأطراف ووزرائها وعلمائها فاستنسخوه ليقضوا به على فوضى المسائل التفهية في بلادهم . وقيل إن الوزير ابن هبيرة أنفق على هذا مئة ألف واثني عشر ألف دينار ، وما أمكن التوحيد بين أهل التوحيد .

ولقد ثبتت مذاهب وانتشرت ، وتداعت أخرى وانقرضت ، وما كان ثبات الثابتة لشيء لم يكن في غيرها ، ولا انقرضت المنقرضة لأنها غير صالحة للبقاء ، فالمصدر واحد والاجتهاد مختلف في بعض المسائل ، وما كان يروع المسلمين « الخلاف بين المجتهدين مهما كان بعيد المدى وجعلوا ذلك علماً خاصاً ، سموه علم الخلاف ، يتدارسونه كما يتدارسون أصول الفقه ، وقالوا إن اختلاف الأئمة رحمة » قال الغزالي في المستصفى : أشرف العلوم ما زدوج فيه العقل والسمع ، واصطحب فيه الرأي والشرع ، وعلم الفقه وأصوله من هذا القبيل ، فإنه يأخذ من صفو الشرع والعقل سواء السبيل ، فلا هو تصرف بمحض العقول بحيث لا يتلقاهما الشرع بالقبول ، ولا هو مبنى على محض التقليد ، الذي لا يشهد له العقل بالتأييد والتشديد . ومن الأسباب في انقراض مذهب الأوزاعي والحسن البصري والثوري وابن جرير وغيرهم عدم التوسع في الفروع ، وإطالة المسائل ، كما كان عليه الإمام محمد وأبو يوسف وأمثالهما من أصحاب أبي حنيفة ، فإنهما دوناً من الكتب ككتب ظاهر الرواية وغيرها ما بقي إلى اليوم متداولاً في الأيدي ، ومسائل الأصول تسمى بظاهر الرواية ، وهي مسائل مروية عن أصحاب المذاهب ، وسميت بظاهر الرواية لأنها رويت

عن الأئمة بروايات الثقات ، فهي ثابتة عنهم ، إما متواترة أو مشهورة عنهم ، وكذلك دون مالك والشافعي وابن حنبل أو من أخذ عنهم ، وجمع ما تفرق ، وفسر ما أبهم .

وما زال الأمر يتسع حتى نضج الفقه في القرن الرابع ، وظل على نضجه مدة ثم أخذ في الضعف لانحطاط العلماء ، بحيث أصبحوا غير قادرين على استخراج الأحكام بأنفسهم ، فقال بعض الفقهاء ومنهم ابن الهمام باغلاق باب الاجتهاد — « والاجتهاد^(١) » بذل الجهد في استنباط الحكم الشرعي مما اعتبره الشارع دليلاً ، وهو كتاب الله وسنة نبيه — وبالأخذ « بالتقليد » وهو تلقى الأحكام من إمام معين واعتبار أقواله كأنها من الشارع نصوص يلزم المقلد اتباعها . ولما أوصدوا باب الاجتهاد حتى على من تمت أدوات العلم فيه حجروا على العقل « وجعلوا الشريعة قاصرة لا تقوم بمصالح العباد ، محتاجة إلى غيرها ، وسدوا على أنفسهم طرقاً صحيحة من طرق معرفة الحق » كما قال ابن قيم الجوزية وتكلم على الاجتهاد والتقليد وما أدخله المتأخرون من الحيل التي يتعالى أئمة المذاهب عن القول بها ، وهي مدسوسة لا محالة ، وذكر فصلاً ممتعاً في تغير الفتوى واختلافها بحسب تغير الأزمنة والأمكنة والأحوال والنيات والعادات مما وقع بسبب الجهل به غلط عظيم على الشريعة أوجب الحرج والمشقة وتكليف ما لا سبيل إليه .

ونسوا أن من المسائل ما هو « سياسة جزئية بحسب المصلحة تختلف باختلاف الأزمنة » . « وأن الكتب العظيمة التي أبقاها عظماء السابقين صارت أثراً بعد عين ، وقصر الفقهاء همهم على الكتب التي كتبها أصحابها في عصر التقهقر . وقد ضعفت سليقتهم العربية فتحول كلامهم إلى ما يشبه الألغاز ، فكان المؤلف لم يكتب ليفهم بل ليجمع » ثم « إن كثرة^(٢) الاختلاف بين المخرجين

(١) تاريخ التشريع الإسلامي لمحمد الخضرى .

(٢) أشهر مشاهير الإسلام لرفيق العظمى .

«المرجحين ، حتى على المسألة الواحدة ، جعل علم الحقوق أشبه برموز لا يتيسر لأحد من الناس أن يتناول منه حكماً جازماً إلا بواسطة الفقهاء والمفتين ، وقليل من الناس المعصوم عن الخطأ أو الغرض ، فيحلل أحدهم من طريق أحد المرجحين ما يحرمه الآخر من طريق غيره ، هذا بين علماء المذهب الواحد ، فما بالك بتعدد المذاهب أيضاً » وربما قصدوا بهذه الرموز إبعاد الدخلاء في العلم حتى لا يكون العلم فوضى . ولأجل هذا أنشأ الأمويون في قرطبة في القرن الثالث دارشورى القضاء تبت بين العلماء في تقرير الأحكام . وقد خالفت الإمام مالكاً في عدة أحكام أخذت فيها بقول أبي قاسم .

وإن اقتصار الفقهاء المتأخرين على فقه من نقلوا عن إمامهم وحده ، دون إتقان الآداب العربية والتاريخ وتكوين البلدان والحديث والأصول والفلسفة ، زاد في ضعف ملكاتهم وأورثهم جموداً ، وما كان في العهد الماضي يحرز الرجل لقب فقيه « إلا بالرحلة والتلقي من علماء الأمصار سوى علماء بلده يرحلون في تلقى الحديث والفقه ، وكانت مكة تجمعهم في الموسم فيستفيد كل من الآخر ما عنده من علم وحديث وفكر » . وأصبح العلم الديني في القرن التاسع ظاهر الضعف في بعض مظاهره ، ليس فيه إلا شرح كتاب المتقدمين ، أو ذيل على شرح لأحد المشهورين ، أو جمع متفرق ، أو تلفيق مجتمع ، أو اختصار مطول ، قلما تجد فيه أثراً للبحث أو للعقل ، وأصبح المبرزون من العلماء يعدون في كل قرن على أصابع اليد في بلاد الإسلام ، وحال رجال كل قرن أضعف ممن تقدموهم ، وفشت البدع والضلالات ولا من ينكر ، بل جاء من المتفكرين والمحدثين من شاركوا المتصوفين والمخرفين . وقصارى رجال الدين تولى المناصب الدينية ينشدونها من أصحاب السلطان ، وكانوا في القرون الحالية لا يتطلب الخلفاء غير رضاهم .

« ولضيق عقول أكثر هذه الطبقة من المتفقهة على الناس قرروا^(١) أن المتأخر

ليس له أن يقول بغير ما يقول به المتقدم ، وجعلوا ذلك عقيدة ، حتى يقف الفكر وتجمد العقول ، ثم بثوا أعوانهم في أطراف الممالك الإسلامية ينشرون من القصص والأخبار والآراء ما يقنع العامة ، بأنهم لا نظر لهم في الشؤون العامة ، وأن كل ما هو من أمر الجماعة والدولة هو مما فرض النظر فيه على الحكام دون من عداهم ، ومن دخل في شيء من ذلك من غيرهم ، فهو متعرض لما لا يعنيه ، وإن ما يظهر من فساد الأعمال ، واختلال الأحوال ، ليس من صنع الحكام ، وإنما هو تحقيق لما ورد في الأخبار من أحوال آخر الزمان ، وأنه لا حيلة في إصلاح حال ولا مآل ، وأن الأسلم تفويض ذلك إلى الله ، وما على المسلم إلا أن يقتصر على خاصة نفسه ، ووجدوا في ظواهر الألفاظ لبعض الأحاديث ما يعينهم على ذلك ، وفي الموضوعات والضعاف ما شد أزركم في بث هذه الأوهام .

« هذا الجمود في أحكام الشريعة جر إلى عسر حمل الناس على إيمانها : كانت الشريعة الإسلامية أيام كان الإسلام إسلاماً ، سمحة تسع العالم بأسره . وهي اليوم تضيق عن أهلها حتى يضطروا إلى أن يتناولوا غيرها ، وأن يلتمسوا حماية حقوقهم فيما لا يرتقى إليها ، وأصبح الأتقياء من حماها يتخاصمون إلى سواها . صعب تناول الشريعة على الناس حتى رضوا بجهلها عجزاً عن الوصول إلى علمها ، أفلا ترى العارف بها من الناس إلا قليلاً لا يعد شيئاً إلى من لا يعرفها ، وهل يتصور من جاهل بشريعة أن يعمل بأحكامها ، فوقع أغلب العامة في مخالفة شريعتهم ، بل أسقط احترامهم من أنفسهم ، لأنهم لا يستطيعون أن يطبقوا أعمالهم بمقتضى نصوصها ، وأول مانع لهم ضيق الطاقة عن فهمها لصعوبة العبارات وكثرة الاختلاف . »

وكانت البدع إذا ظهرت يحاربها قادة الإسلام بسلاح القرآن « يدحضون^(١) » الحجة بالحجة ، وبقراءون البدعة بالسنة ، إلى أن تمكن حب التقليد من النفوس ، وهل الاشتغال بالتفسير والحديث ، وأهل التاريخ فاختلاط الحابل

(١) حالة المسلمين الاجتماعية لعماد المهدي (مجلة الملة . بس م ٤) .

بالنابل ، بل راجت سوق الأحاديث الموضوعة ، وانتفخت بها بطون. التآليف ، لا سيما ما يتعلق منها بالزهد والرغائب ، والحث على القناعة باليسير ، والكفاف من الرزق ، وإماتة المطالب النفسية ، كحب المجد والرياسة والإقدام على عظام الأمور ، ودب إلى الأمة داء التواكل ، واسترسلت وراء الأوهام ، وعلق بالقلوب كثير من أدران الشرك « وأسدلوا بين الأمة وكتائبها ستر من الأوهام ، وحرموها لذة النظر والتدبر ، فأصبح لا يتلى إلا في المآتم . وعلى المقابر (تبركا) يتأكل به أناس من الكسالى ، يتغنون به على قارعة الطرق وأبواب المساجد » .

« واقسم هذا الدين فريقان : فريق اطمأنت نفسه إلى القديم فهو يريد أن يرجع بالناس القهقري ، يحمل أهل القرن الرابع عشر على أن يتخلقوا بأخلاق أهل القرون الوسطى ، ويحذوا حذوهم في أحكامهم وآرائهم ومدنياتهم ولا يتخطوها قيد شبر ، يكابرك في المحسوسات ، ويجادل في الحق ، وينكر سنة الله في خلقه أن لكل عصر طوراً من أطوار الحياة يأخذ قسطه من النمو والارتقاء ، بحسب استعداد أهل ذلك العصر . وفريق رأى من وعورة المسلك وصعوبة الفهم في كتب القوم ما يقطع نياط القلب ، دون الوصول إلى الغاية ، وإن كثيراً منها على تشنثه وتشويشه ، لا ينطبق على مقتضيات العصر الحاضر ، ولا يأنف ومدنيته ، ففرطوا في أمر الدين ، وأهملوا مجد آبائهم ، وذهبوا يتلمسون الإصلاح من غيرها » .

ومن أعظم الطامات على العلم الديني أن يقضى أحد مشايخ الإسلام في الدولة العثمانية بأن لا توجه الوظائف الدينية إلا على أبناء أربابها ، بمعنى أن يخصص خبز الأب في الابن ، ولولم يكن لهذا نصيب من العلم ، أو لو كان في القمط . كأن العلم يورثه صاحبه كالسكة والفدان ، والدار والزريبة والدكان قال « البيري من فقهاءهم : « يبقى أبناء الميت ولو كانوا صغاراً على وظائف آبائهم مطلقاً من إمامة وخطابة وغير ذلك لأن فيه إحياء خلف العلماء ومساعدتهم على بذل الجهد في الاشتغال بالعلم ، وقد أفتى بجواز ذلك طائفة من أكابر

الفضلاء الذين يعول على إفتائهم ». فقلت بذلك الرغبات في الدرس لأن الطالب لا أمل له مهما استعد أن يعيش من علمه ، وما هلك جيل أو جيلان حتى انحصرت الوظائف الدينية في أيدي الجهلة إلا قليلا ، ودخلت في حظيرة العلم الديني عناصر جاهلة ، عبثت بالدين ، وكانت عاراً على قومها في الدنيا . بل أصبحت المناصب الدينية خاصة في كثير من المدن ببعض الأسر لا تتعدها احتكروها دون سائر الناس ، ومن تعلم من صنف العامة أو التجار أو الزراع يكون نصيبه الحرمان . وكم من أمثال هذه الفتوى المميته للعلم من الطامات على الإسلام خلّت من العقل ، وجمدت بهؤلاء الأغمار هذه الشريعة المرنة ، وكلما تقدم الزمن عصت على الارتقاء وكانت سمحة .

طلب قوم من الروس إلى الدولة العثمانية أن يدينوا بالإسلام على أن يسمح لهم بتناول قليل من الخمر واستعمال لحم الخنزير ، فأفتى أحد مشايخ الإسلام بمن اشتهروا بعلمهم وورعهم ، بأن لا يسمح لهم بالإسلام مطلقاً على هذا الشرط ، فأضاع بهذا الجمود مئات الألوف من البشر كان الإسلام يقوى بهم ، ولو أدخلهم في الإسلام لما كانت روسيا بعد قرن أو قرنين تجد في بلادها من يقاتل جيوش الدولة العثمانية لمكان الدين الإسلامي من قومها ، ولو ذهب المفتي إلى أمر الحكام بأن لا يتعرضوا لشارب الخمر بمجد أو غيره كان أهون عليه من بقائهم على غير الإسلام وعدم الانتفاع بهم .

ظهرت قهوة البن فأفتى الفقهاء بتحريمها ، فانفسح المجال لأرباب الجهالة من الحكام يقتلون من تعاطاها . وظهر الدخان فأفتى الفقهاء أيضاً بتحريمه . وقطعت بسببه رؤوس ألوف من الناس في الأرض العثمانية . وأرادت الدولة العثمانية أن تستعيز عن لبس « القاوق » على الرؤوس بلباس للرأس اختارت له « الطربوش » فحرم الفقهاء لبسه وقالوا إنه شعار الروم . وأحب الناس أن يلبسوا المعاطف والسراريات الغربية فقال الفقهاء : إن هذا لباس الكفار ، وخرجوا على الناس في لبسه . وصحّت عزيمة الدولة العثمانية على أن تقتبس الطباخة

ففتح الفقهاء بالطبع من طبع القرآن تكريماً له . وجرت في هذا المعنى أمور مضحكة حتى استطاعت الدولة أن تطبع القرآن والحديث وكتب الشريعة .

يحرمون كل ذلك بشده لأنه مدرجة التمدن ، والمدنية عندهم مدرجة إلى الانحلال ، إلى ما شاكل ذلك من الجهل الناشئ من الحمد على فرع واحد . هكذا كان فقهاء الترك في العهد الأخير ، وفقهاء العرب تبع لهم . لأن الزعامة العلمية الدينية كانت للترك ودعوى الخلافة فيهم ، حتى لقد أفتوا بحل دم الملك الذي تصدى للإصلاح على الطريقة الغربية ، وبالفعل أهلكوا غير واحد ممن قالوا بهذا القول المنكر ، ومثل هذه العقول لا يليق بها الاجتهاد ولا التقليد ، وهي في الواقع ما استطاعت أن تطبق من الشريعة إلا ما جرى قبلها بقرون تنفيذه ، وتم بحكم العادة في الناس . وما زالت الشريعة في هبوط وضعف ، تنفذ بنفاذ بصيرة القائمين عليها في الحملة ، وبجهل معظم رجال القضاء وفساد تربيتهم ولتلطخهم بحمأة الرشاوى ، ارتفعت ثقة أوروبا من المحاكم الشرعية ، واقترحت على الدولة العثمانية والمصرية أن تنشأ محاكم نظامية منقولة قوانينها عن قوانين الغرب (١٢٥٥ هـ - ١٨٣٩ م) ، وحصرت أعمال المحاكم الشرعية في مسائل الأحوال الشخصية ومسائل قليلة غيرها ، ثم ألغت الدولة لجنة عهدت إليها تأليف كتاب جامع لأحكام الفقه سمته مجلة الأحكام العدلية ، فسهل على المتقاضين وعلى القضاء الرجوع إلى ما دون من مذهب أبي حنيفة ، وليتهم توسعوا في هذا العمل ، ونادوا بإبطال كثير من كتب الفقه ، وفتاوى المتأخرين وأقضيتهم ، وتوسعوا في الأخذ من مذاهب معتمدة وأغفلوا ما عداها مما لا يوافق روح العصر . وحاول خديو مصر إسماعيل أن يحصل علماء الأزهر في عصره على تأليف كتاب في الحقوق والعقوبات موافق للعصر سهل العبارة ، فرفضوا ذلك ظناً منهم أن هذه بدعة ، فاضطر إسماعيل إلى إنشاء المحاكم الأهلية واعتمد على قوانين فرنسا ، جاريّاً على مثال ما كان من ذلك في البلاد العثمانية .

وهكذا قضى على الشرع بأيدي أهله لإيغالهم في تعسفهم ، ورضاهم بجهلهم ، وجودهم جموداً جددت معه العقول ، وخذت جذوة الإيمان واليقين وكان أهم باعث عليه إسناد المناصب الدينية إلى غير أهلها من حكام السوء ، ولو صحت عزائم الحكام على أن يختاروا الأطايب من القضاة لما آضت الحال إلى ما آضت إليه . وما خلا قرن من رجال كانوا جدّ كفاة في معرفة الشرع ، والبصر بما يصلح لكل زمان ومكان ، وكان من أثر الجهلاء أن انتقل الناس إلى عالم آخر في تقاضيهـم ، وضرب القانون الحديد الشريعة القديمة ضربة كادت تقضى عليها ، لولا أنها بقيت موقرة في النفوس ، على رغم عبث العابثين وجهل الجاهلين .

علم الكلام وعلم الحديث :

دخل في الإسلام من أهل الأديان المعروفة قبله أناس لم تنزع من صدورهم تعاليمهم ومعتقداتهم ، ولاصقت نفوسهم من لوثات جاهلية وثنية ، ومنهم المانوية والديسانية والصابئة واليهود واليعاقبة والنساطرة فكان من الطبيعي أن يوردوا شهباً على الإسلام في الخالق والمعاد وحشر الأرواح والقدر وغير ذلك من المعضلات المعقدة التي كثر في كل عصر التفكير فيها . فانبرى لهم أناس من العلماء يردون ما أوردوه على الدين من الشبهات ، ويتعرفون إلى معتقداتهم فيقاتلون أهواءهم بسلاح اتخدوه من نوع سلاحهم ، ويستعماون عقولهم في إدحاض كل بدعة ، جامعين في حجاجهم بين المعقول والمنقول ؛ فكان من ذلك علم جديد أواخر المئة الأولى سموه علم الكلام ، وهو من العلوم التي تُعَلِّم وتُعَلِّم بالكلام ، فأطلق عليه هذا الاسم ثم خص به ولم يطلق على غيره . ومداره على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج عليها ودفع الشبه عنها ؛ وموضوعه ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته عند المتقدمين . وقيل موضوعه الموجود من حيث هو موجود ، وعند المتأخرين موضوعه المعلوم من حيث ما يتعلق به من إثبات العقائد الدينية تعلقاً قريباً أو بعيداً .

يقول الغزالي^(١) « إن علم الكلام ينظر في ذات الله وصفاته وأحوال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والأئمة بعدهم والموت والحياة والقيامة والبعث والحساب وروية الله ، وأهل هذا العلم متمسكون أولاً بالأخبار والآيات ثم بالدلائل العقلية » وقالوا إن الأصول^(٢) معرفة الباري تعالى بوحدانيتها وصفاته ومعرفة الرسل بآياتهم وبيناتهم وكل مسألة يتعين الحق فيها بين المتخاصمين فهي من الأصول . ولما كان الدين منقسماً إلى معرفة وطاعة ، والمعرفة أصل ، والطاعة فرع ، كان أصولياً من تكلم في المعرفة والتوحيد ، وكان فروعياً من تكلم في الطاعة والشرعة ، والأصول هي موضوع علم الكلام ، والفروع هي موضوع علم الفقه . وقالوا إن كل ما هو معقول ويتوصل إليه بالنظر والاستدلال فهو من الأصول ، وكل ما هو مظنون ويتوصل إليه بالقياس والاجتهاد فهو من الفروع .

نشأ الكلام مع غيلان بن مروان الدمشقي ومعبد الجهني من قدماء أئمة المعتزلة ، وإذا أطلق اسم علماء الكلام فالمراد بهم المعتزلة ، فأخذوا يدرأون عن الدين شبه الملحدين ، ممن كانت لهم عقائد مقررة وأساليب خاصة في الجدل ، ولما لم ترق طريقة علماء الكلام رجال الحديث والفقه ، وناهضوا من أخذوا أنفسهم بدفع الشبهات على الإسلام من المتكلمين ، أصبح هؤلاء بين فريقين فريق أهل دينهم ممن لم يحمدا الطريقة المتبعة في رد حجج الخصوم ودفع ما عساه يعلق بالأذهان من كتب اليونان وغيرهم التي شرع في نقلها إلى العربية ، والفريق المعادي الذي يتربص الدوائر بالإسلام ويحاول نقضه من أساسه ليمزق بذلك الشمل ، ويبحث^(٣) الفرع والأصل ، وجمهور^(٤) المؤمنين مقرون بحدوث العالم وتوحيد صانعه وقدمه وصفاته وعدله وحكمته ونفي التشبيه عنه وبنوة محمد ورسالته إلى البشر كافة وبتأييد شريعته ، وبأن كل ما جاء به حق ، وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة .

(١) الرسالة القدنية للغزالي .

(٢) الملل والنحل للشهرستاني .

(٣) اجتث : قطع .

(٤) الفرق بين الفرق لأبي منصور البهنادي .

سار المتكلمون في خطتهم التي رأوا بها الإبقاء على الإسلام ، وتابعهم على مذهبهم أناس من شأنهم أن يولعوا بالعلم مطلقاً ، وألفوا في هذا العلم تأليف كثيرة لم يصلنا منها غير نصف نقلها عنهم خصوصهم ، أما ما كتبوه بأيديهم في عصر الرشيد والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل فلم يكتب له البقاء والنشر ، لأن الحرية التي أطلقت لهم على عهد هؤلاء الخلفاء الخمسة سلبوها بعد ، ولا سيما على عهد ملوك الديلمة . وكان الفقهاء ورجال الحديث استأسدوا فقلبوا لعلماء الكلام ظهر المحن^(١) وانتقل الحوار من اللسان إلى السيف والسنان ، واتفقت^(٢) كلمة أهل الحديث على الوقوف أمام هذه الحركة الكلامية والجمهور منهم فنالوا منهم ما أرادوا ، وتنازعت الأمة عوامل مختلفة من المتفهمة والمتكلمة والمفلسفة والمتصوفة ، وراجت أسواق التبديع والتكفير والتفسيق ، وكتبوا الكتب وشحنوها بالمطاعن والتقول بعضهم على بعض ، حتى أفتوا بمنع الصلاة^(٣) خلف من يخوض في علم الكلام وإن تكلم بحق .

قال الشافعي : حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا^(٤) بالجريد ، ويطاف بهم في القبائل والعشائر ، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام . وروى عنه أن رجلاً إذا أوصى بكتب العلم لشخص لا تدخل كتب الكلام في الوصية ، لأن الكلام ليس بعلم . وقال مالك : لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء ، وقال أصحابه إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا . وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبداً ، ولا تكاد ترى أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل^(٥) ، وبالغ في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه ، بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة وقال له : ويحك ألسن تحكى بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ، ألسن تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك

(١) المحن والمحنة بكسرهما : الترس وقلب فلان مجننه أى أسقط الحياء وفعل ما شاء وملك أمره واستبد به .

(٢) تاريخ التشريع الإسلامى لعماد الخضرى . (٣) دستور العلماء لأحمد فكرى .

(٤) الجريد : قضبان النخل المهردة من خواصها أى ورقها الواحدة جريدة .

(٥) الدغل : الفساد والريية .

إلى الرأى والبحث . وروى عنه أنه قال علماء الكلام زنادقة . وقال أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق . وسواء صح أم لم يصح ما روى عن أئمة المذاهب في تقييح رأى المتكلمين ، فالثابت أن رجال الحديث كانوا غير راضين عنهم ، ووسع مدى الخلاف بين الفقهاء والمحدثين وبين المتكلمين من جاءوا بعد من التلاميذ والأنصار فزادوا في إضرار نار الخلاف « وكثرت النحل وتقطعت العصم^(١) وتعادى المسلمون وأكفر بعضهم بعضاً » .

هذا إجمال ما يقال في نشأة الكلام والقضاء عليه وعلى أهله بأيدي أهل الإسلام . أما الحديث فهو علم بأصول يعرف بها أحوال حديث الرسول من صحة النقل عنه وضعفه ، وطرق التحمل والأداء . وفي اصطلاح المحدثين قول النبي وفعله وتقريره وصفته حتى الحركات والسكنات في اليقظة والنائم ويرادفه السنة عند الأكثر ، ولقد كثرت الأحاديث المروية والمتكررات منه ، ودخلها الشوب^(٢) من وجوه ثلاثه^(٣) منها الزنادقة واجتياهم^(٤) على الإسلام وتهجينه ، بدس الأحاديث المستشعنة والمستحيلة ، ومنها القصصا ص على قديم الزمان ، فإنهم ما كانوا يميلون وجوه العوام إليهم ، ويستندون ما عندهم إلا بالمناكير والغريب والأكاذيب من الأحاديث ، ومنها أخبار متقدمة كان الناس في الجاهلية يرونها تشبه أحاديث خرافة . وغلا الوضاعون في الحديث فنهج من وضع أحاديث لتقوية المنازع السياسة تلمح فيها لأول نظرة أثر الوضع والكذب ، ومنها أحاديث في فضائل بعض الصحابة . « وإن أصل^(٥) الكذب في حديث الفضائل كان من جهة الشيعة فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلقة في صاحبهم » اضطرتته في حياته إلى أن ضرب على أيدي من جاهر منهم بالغلو فيه . ووضعوا أحاديث في فضائل بعض البلدان وفي تفضيل بعض القبائل على بعض .

(١) العصم جمع عصمة : أى ما يمنع من الضياع والحاجة . (٢) الشوب : الخلط .

(٣) ذيل مختلف الحديث لابن قتيبة . (٤) اجتالد القوم : حو لهم عن قصدهم واستجالتهم الشياطين صرفهم عن أهوائهم إلى ضلالتهم وأخذتهم بأن يحولوا معها واختارتها لأنفسها .

(٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد .

بل بلغت بهم السخافة أن وضعوا أحاديث في الطعام ، ووضع عبد الكريم بن أبي^(١) العوجاء الذي ضربت عنقه على الوضع أربعة آلاف حديث يحرم فيها ويحلل ، ومنها ما هو في التشبيه والتعطيل ، وفي بعضها تغيير أحكام الشريعة . ووضع الوضعاءون أحاديث في المرجئة^(٢) والجهمية والقدرية والأشعرية ووصف ما يكون بعد الثلاثين ومائة ، والستين ومائة وظهور الآيات بعد المائتين . وفي مدح بعض قبائل العرب وفضائل أبي بكر وعلى ووضعت الرافضة في فضله ثلاثمائة ألف حديث إلى غير ذلك مما رده نقاد الحديث . ومنهم من وضع أحاديث في الترغيب والترهيب لا يقبلها العقل ، ولا خطرت ببال الرسول وأصحابه وكبار التابعين ، ذلك لأن ما كان من أصل^(٣) هندي أو يوناني أو فارسي أو من شروح التوراة أو الإنجيل لا يؤبه له ، فصبغها أصحابها بصبغة دينية ليقبل عليها الناس ، وما وجد أولئك الوضعاءون إلا الحديث فدخلوا منه على الناس ، وكان من ذلك أن ترى في الحديث الحكم الفقهي المصنوع والحكمة الهندية والفلسفة الزرادشتية والمواعظ الإسرائيلية أو النصرانية . ا هـ .

والذي زاد في تبلبل الأحاديث كونها لم تدون إلا أواخر المائة الأولى . ذلك لأن الرسول كان ينهى عن تدوينها لئلا تختلط بالقرآن ، وكذلك كان من أصحابه بعده ، وفي صحيح مسلم أن النبي قال : « لا تكتبوا عني شيئاً إلا القرآن ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فليمحاه » . وفي كتب السير أن الرسول دعا اليهود فحدثوه حتى كذبوا على عيسى فصعد النبي المنبر فخطب الناس وقال :

(١) قال ابن الجوزي : الوضعاءون كثيرون ومن كبارهم وهب بن وهب القاضي ومحمد بن السائب الكلبي ومحمد بن سعيد الشامي المصلوب وأبو داود النخعي وإسحاق بن نجيع الملقى وعباس بن إبراهيم النخعي والمغيرة بن شعبة الكوفي وأحمد بن عبد الله الجويري ومأمون بن أبي أحمد الهروي ومحمد بن عكاشة الكرماني ومحمد بن القاسم الطايكافي ومحمد بن زياد الليشكري . وقال النسائي الوضعاءون المعروفون بوضع الحديث أربعة ابن يحيى بالمدينة والوافدي ببغداد ومقاتل بخراسان ومحمد بن سعيد المصلوب بالشام .

(٢) المأني عن الحفظ والكتاب لابن بدر الموصلي . (٣) فجر الإسلام لأحمد أمين ،

« إن الحديث سيفشر عني فما أتاكم عني يوافي القرآن فهو عني ، وما أتاكم عني يخالف القرآن فليس مني » ثم قال العلماء^(١) بإباحة كتابة الحديث لمن خشى عليه النسيان ، ونهى عن الكتابة عنه من وثق بحفظه ، مخافة النكال على الكتاب ، أو نهى عن كتابة ذلك حين خاف عليهم اختلاف ذلك بصحف القرآن ، وأذن في كتابته حين أمن ذلك ، ولولا تدوينه في الكتب لدرس في الأعصر الآخرة . ويقول ابن تيمية^(٢) إن الدواوين المشهورة في السنن إنما جمعت بعد انقراض الأئمة المتوكلين ، ومع هذا فلا يجوز أن يدعى انحصار الحديث في دواوين معينة . ثم لو فرض انحصار حديث رسول الله ، فليس كل ما في الكتب بعلمه العالم ، ولا يكاد ذلك يحصل لأحد ، بل قد يكون عند الرجل الدواوين الكثيرة وهو لا يعيط بما فيها ، بل إن الذين كانوا قبل جمع هذه الدواوين أعلم بالسنة من المتأخرين بكثير . لأن كثيراً مما بلغهم وصح عندهم قد لا يبلغنا إلا عن مجهول أو بإسناد منقطع أو لا يبلغنا بالكلية ، فكانت دواوينهم مبدورهم التي تحتوي أضعاف ما في الدواوين . ا هـ .

ونقلت أحاديث بالمعنى لا باللفظ ، وما كان الناقلون نمطاً واحداً في أحكام ملكة الديان ، ذلك لأن منهم الموالي والأعاجم البعيدين عن السليقة العربية فحاء في بعضها ما يستحيل أن يصدر من لسان أفصح الناطقين بالضاد ولقد قال ابن قتيبة^(٣) « إن من المحدثين من يرون كل سخافة تبعث على الإسلام انقطاعين ، وتضحك منه الملحدون . وترهد من الدخول فيه المرتادين ، وتزيد في شكوك المرتابين » قال ولا أعلم أحداً من أهل العلم والأدب إلا وقد أسقط^(٤) في علمه كالأصمعي وأبي زيد وأبي عبيدة وسيبويه والأخفش والكسائي والفراء وأبي عمرو الشيباني ، وكالأئمة من قراء القرآن والأئمة من المفسرين ، وقد أخذ الناس على الشعراء في الجاهلية والإسلام الخطأ في المعاني وفي الإعراب

(١) علوم الحديث لابن الصلاح . (٢) رفع الملام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية

(٣) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٤) أسقط : أخطأ .

وهم أهل اللغة وبهم يقع الاحتجاج ، فهل أصحاب الحديث في سقطهم إلا كصنف من الناس ، على أنا لا نخلى أكثرهم من العذل في كتبنا تركهم الاشتغال بعلم ما قد كتبوا والتفقه بما جمعوا ، وتهاقهم على طلب الحديث من عشرة أوجه وعشرين وجهاً ، وقد كان في الوجه الواحد الصحيح والوجهين مقنعا هـ . وذكروا أن صحيح البخارى وهو من أصح كتبهم المحررة اشتمل على تسعة آلاف حديث ومائتين منها ثلاثة آلاف متكررة والأسانيد عليها مختلفة في كل باب . على أن مسألة تدوين الحديث لم تقف عند عبث العابثين من الزنادقة وغيرهم بل قبض الله لها رجالا كيحيى بن معين وأمثاله ، محصوا الرجال العدول من غيرهم ، وأسسوا علم الحديث المبني على معرفة الصحيح منه والحسن والمتواتر ، وبينوا الضعيف والموضوع ، وألفوا في طبقات الرجال ما عرف به الثقات ، وعندها ميزوا الصحاح من الضعاف وغيرها .

رليس من الغلو أن يدعى أن علماء الملة لم يعانون علما من العلوم كما عانوا علم الحديث ، وما دون من الكتب أكثر من كتب الحديث وما يلزم له ، وخدم الحديث علم التاريخ كثير لأنه يتوقف على معرفة الرجال وطبقاتهم ومواطنهم ، وخدم علم الاجتماع لأن المحدثين كانوا يرحلون إلى أقصى المشرق والمغرب في طلب حديث واحد ، يسمعون من راويه إما لعلو إسناده أو لثقتهم بالرواية ، فنشأت من تدوين الحديث وتنقل رواته في الأمصار طريقة في التهذيب ، فكان المحدثون يجتمعون يأخذ بعضهم عن بعض في جملة ما يأخذون من الحديث آراء ومنازع ونقدا وأسلوباً ، كلها أورثت وحدة فكرية بين الأقطار الإسلامية ، وكان اجتماع العلماء في الموسم من أكبر المعونات على رواية الحديث ، يجتمع ابن خراسان بابن الأندلس وابن بخارى بابن إفريقية . ومن رجع إلى طبقات الأندلسيين ككتاب الصلة لابن بشكوال ، وبغية الملتبس للضبي ، والمعجم لابن الأبار وتكملة الصلة له ، وتاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ، ونفع الطيب للمقرئ وغيره — من رجع إلى مثل هذه الكتب وقرأ

تراجم المترجم لهم عرف عناية أهل الشرق والغرب من علماء الإسلام بالرحلة في طلب الحديث ، وولع العلماء بالأخذ بعضهم عن بعض وتبادل العلم .

ولقد احتاج الحديث أيضاً لما جعلوا لتصحيحه من شروط وقيود إلى أن لا تنسى الأمة ماضيها ، وكان على المحدث أن يكون له حظ وافر من أخبار الناس وأنسابهم وتقويم بلادهم ، كما كان الواجب أن يكون له قسط من علوم العربية . وإدمان تلاوة الأحاديث واستظهارها أيضاً من أساليب تقوية ملكة العربية وتمرين الحافظة على الحفظ والذاكرة على التذكر . وقد رأينا في القرون الأولى من رجال الحديث جماعة وضعوا التواريخ المعتمدة على أسلوب المحدثين بالرواية وتصحيح السند . والسند^(١) عند علماء الإسلام شرط في العمل بما في الكتب والاحتجاج بها . والسند أن يعطى المصنف كتابه إلى آخر ويقول له أذنت لك أن تروى عنى هذا الكتاب ويعطيه الذى أخذه عن المصنف إلى آخر بهذا الشرط ، وهكذا نسبة كل علم ، ولا يكون الكتاب معتبراً إذا عدم هذا السند ، ولو ضم شتات العلوم الكثيرة . ولا يصح نسبة ما في الكتاب إلى من نسب إليه الكتاب إلا بشرط السند . وهذا شيء خص به علماء الإسلام وشريعته .

وانقرض المحدثون في القرن السابع أو كادوا وصار أهلهم « شرذمة قليلة العدد ضعيفة العدد لا تغنى على الأغلب في تحمله بأكثر من سماعه غفلا ، ولا تعنى في تقييده بأكثر من كتابته عطلا^(٢) » وعلى كثرة عناية السلف من المحدثين واشتراطهم في المحدث أن يعرف المسانيد والعلل وأسماء الرجال والعلى والنازل وأن يحفظ مع ذلك جملة مستكثرة من المتون ويسمع الكتب الستة ومسند أحمد وسنن البيهقي ومعجم الطبراني ويضم إلى هذا القدر ألف جزء

(١) ذكرى العاقل لعبد القادر الحسنى .

(٢) علوم الحديث لابن الصلاح .

من الأجزاء الحديثية ويحفظ كتب الطبقات ويزيد على الشيوخ - مع كل هذه العناية وما ألقوه في المدلسين والضعفاء « لقبوهم ^(١) بالخشوية والناطقة والحجيرة وربما قالوا الجبرية وسموهم الغناء والعثر . وهذه كلها أنباز ^(٢) لم يأت بها خبر عن رسول الله » ومع أن المحدثين تحاموا كل ما هجم على الأحاديث من وضع وتصنيع واطرح المحققون منهم الغث وأثبتوا السمين في الجملة ، فقد وقع لهم لكثرة ما تناولته الأيدي المختلفة ما وقع في تفسير القرآن ، ونقل من كانوا من أصل يهودي أو نصراني ككعب الأحبار ووهب بن منبه وعبد الله بن سلام وابن جريج وأمثالهم أخباراً لا صحة لها وملاً المفسرون كتب التفسير بهذه المنقولات ^(٣) .

يقول الذهبي إن غالب المحدثين في زمانه أي في القرن الثامن لا يفهمون ، ولاهمة لهم في معرفة الحديث ولا في التدوين به ، بل الصحيح والموضوع عندهم بنسبة ، وإنما همتهم في السماع على جهلة الشيوخ ، وتكثير العدد من الأجزاء والرواية لا يتأدبون بأداب الحديث ولا يستفيقون من سكرة السماع ، إلى أن قال فأى شيء ينفع السماع على جهلة المشايخ الذين يتامون والصبيان يلعبون ، والشبية يتحدثون ويمزحون ، وكثير منهم ينسون ويكابرون ، والقارئ يصحف . وقال بعد أن ذكر من طلب الحديث منذ عهد الصحابة والتابعين ومن بعدهم : ثم تناقص هذا الشأن في المائة الرابعة بالنسبة إلى المائة الثالثة ولم يزل ينقص إلى اليوم ، فأفضل من في وقتنا اليوم من المحدثين على قلتهم نظير صغار من كان في ذلك الزمان على كثرتهم ، وكثير من رجل مشهور بالفقه والرأي في الزمن القديم ، أفضل في الحديث من المتأخرين ، وكثير من رجل من متكلمي القدماء أعرف بالأثر من مشيخة زماننا .

(١) مختلف تأويل الحديث لابن قتيبة .

(٢) الغناء : الوسخ والعثر جمع أغثر : وهم سئلة الناس وأردأهم والأنباز جمع نبز : وهو القنب .

(٣) مقدمة ابن خلدون .

علم التصوف :

رأى الجمهور من الصحابة الذين عاشروا الشارع الأعظم ورأوا قوله وعمله أن الواجب على المسلم أن يكون إلى الاعتدال حتى في العبادة وأن يعنى بأمر دينه . ومن أجل هذا رأينا عمر بن الخطاب يمر برجل يصوم الدهر فيضربه بمخففته أى بدرته التى يضرب بها ويقول : كل يا دهر كل يا دهر . ورأينا بعض^(١) المسجد بعد العشاء فلا يرى فيه أحداً إلا أخرجه وأمر الناس أن يتفرقوا . وشاهدنا على بن أبى طالب يكتب إلى أحد عماله « وخادع نفسك العبادة وارفق بها ولا تقهرها ، وخذ عفوها ونشاطها ، إلا ما كان مكتوباً عليك من الفريضة فإنه لا بد من قضائها وتعاهدتها عند محلها » وقال لمن لبس العباء^(٢) « تخلى عن الدنيا » ياعدو نفسه لقد استهام بك الخبيث ، أما رحمت أهلك وولدتك ، أترى الله أحل لك الطيبات وهو يكره أن تأخذها ، أنت أهون على الله من ذلك » .

وبدا لأبى ذر الغفارى من كبار الصحابة ، وأحد أوعية العلم في الإسلام ، أن يأخذ بظاهر القرآن في قوله : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » . وذهب إلى أن المسلم لا ينبغي أن يكون في ملكه أكثر من قوت يومه وليلته ، أو شئ ينفقه في سبيل الله أو يعده لكريم ، فتأذى الأغنياء بما دعا إليه ، وكثرت سلاطة الفقراء عليهم ، فشكا معاوية بن أبى سفيان أباً ذر الغفارى إلى أمير المؤمنين عثمان بن عفان فنفاه إلى الرَبْذة . ورأى أبى ذر أشبه بالآراء الاشتراكية ، لكنه منبعث من زهد كثير وتقوى جميلة ، لذا سار المسلمون على طريقهما ضعف سلطانهم في الأرض ، ومن ضعف سلطانه ضعفت مقدساته ومشخصاته لا محالة .

(١) عن : طاف بالليل يحرس الناس ويكشف أهل الريبة .

(٢) العباء والجمع أعبئة : كساء مفدوح من قدام يلبس فوق الثياب .

وعد بعض الباحثين من المعاصرين حذيفة بن اليمان فاتح الري وهمدان والدينور في صف أبي ذر الغفاري في التصوف . وحذيفة بن اليمان هو الذي قال فيه عمر بن الخطاب - وقد قال لأصحابه أن يتمنوا ، فتمنوا ملء^(١) البيت الذي كانوا فيه مالا وجواهر ينفقونها في سبيل الله - قال : لكني أتمنى رجلا مثل أبي عبيدة ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان .

ونشأ في القرن الأول رجال ربانيون^(٢) أتقياء عزفت نفوسهم عن بهرج الدنيا وزخرفها ، فانصرفوا إلى العبادة والزهادة ، لمزاج خاص بهم ، أو جبلة دفعتهم فقامشوا معها ، أو لسبب من الأسباب التي تعرض للبشر من إخفاق في طلب مجد أو مال أو وصال . ومنهم من فتن به الناس فاتبعوه لما رأوا من جميل تمسكه وحسن سمته ، وبعده عن سفساف أمور هذا العالم . وكان هذا الرعيل من أوائل المتصوفة في الإسلام . ويقول ابن تيمية : إن أول ظهور الصوفية كان في البصرة وأنهم من أصحاب عبد الواحد بن زيد من أصحاب الحسن البصري ، والمظنون أن التصوف جاء الإسلام من الآريين فقد كان في المجوس والبراهمة أيضاً زهاد ، وما خلت الأمم كلها من زهاد وعباد في كل العصور .

ويرى ماسنيون^(٣) أن الميل إلى حياة النسك كانت في كل بلد وفي كل عنصر فلم تنشب أن انتشرت في الإسلام في قرنيه الأولين ، وذكر المحافظ وابن الجوزي أسماء أكثر من أربعين ناسكاً حقيقياً . وأن الاستعداد للتصوف ينشأ في العادة من ثورة باطنية تخامر القلوب ، فيثور صاحبها على المظالم

(١) أسد الغابة لابن الأثير .

(٢) رجل ربى ورباني مثاله أى متعبد وفي الروض الأنف : أن الربانيين الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره وقيل نسبوا إلى علم الرب والفقيد فيما أنزله وزيدت الآف والذون لتفخيم الاسم .

(٣) معلمة الإسلام ، مادة تصوف ومادة طرق .

الاجتماعية ولا يقف عند مقاومتها ، بل يبدأ بجهد نفسه وإصلاح خطيئاته ، وذلك بذية سليمة في الباطن التي الله تائباً منيباً . على نحو ما تجل ذلك كل التجلي في الأمثال والمثلثة التي أثبت عن الحسن البصري ، وذكر أن الطارف في الإسلام زادت في القرن الحادي عشر من الميلاد .

كان الخلط في النسخ^(١) بالدين ، والتطلع^(٢) في العبادة ، والشاغف بالآخرة والبراج الدنيا ، من السهل على المجتمع الإسلامي لو انحصر في أفراد معينهم ، ولكنه تعدى إلى العوام ، والعام في كل عصر ومصر لا يقربون للحقائق ويرآء ، ولا يهتدون إلا لما تزينه لهم ظواهر العجوسات ، وهم أقرب الطوائف إلى غلط الحس ، والمغالطة في السامع والشار . ولقد أطلق على من أخذوا أنفسهم بهذه الطريقة لقب الصوفية والمتصوفة ، ومن أسمائهم اسم التصوف ، نسبة إلى الصوف الذي كانوا يلبسونه ، أو لأن سوادهم نانية ومعناها الحكمة ، أو إلى رجل يقال له صوفة كان في الجاهلية هو وأصحابه ممن انقطعوا إلى الله ولزموا الكعبة فقالوا لمن تشبه بهم الصوفي وقال السهروردي إن سبب تسميتهم بالصوفية لبسهم الصوف ، أو لأنهم كانوا من الانكسار كالخزقة الملقاة والصوفة المرمية ، أو لأنهم في الصف الأول بين يدي الله عز وجل ، وأن الأصل في اسمهم صفة نسبة إلى الصفة ، وهي موضع مفتطح من مسجد النبي مطلق عليه ، كان الأوقاض^(٣) . الأخلاط من الفقراء يأوون إليه على خلاف بين الباحثين في أصولهم . وقال ابن تيمية^(٤) : كان السلف يسمون أهل الدين والعلم القراء فيدخل فيهم العلماء والفقهاء . ثم حدث بعد ذلك اسم الصوفية والفقراء ، واسم الصوفية هو نسبة إلى لباس الصوف . هذا هو الصحيح وقد قيل إنه نسبة إلى صفة الفقهاء ، وقيل إلى صوفة بن اد بن طابخة قبيلة من العرب كانوا يعرفون بالنسك ، وقيل إلى أهل الصفة ، وقيل

(١) نسخ الأمر ، تابس به . (٢) تطلع في الآلام : تفرغ فيه وتطلع في عمله تفرغ .

(٣) الأوقاض : الجماعة من الناس والأخذط .

(٤) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية .

إلى الصفا وقيل إلى الصفوة وقيل إلى الصف المقدم بين يدي الله تعالى ، وهذه أقوال ضعيفة فإنه لو كان كذلك لقليل صني أو صفائي أو صفوي أو صني ولم يقل صوفي ، وصار أيضاً اسم الفقراء يعنى به أهل السلوك وهذا عرف حادث اهـ . ولأبي الفتح البستي :

تنازع الناس في الصوفي واختلفوا فيه وظنوه مشتقاً من الصوف
ولست أنحل هذا الاسم غير فتى صافي فصوفي حتى لقب الصوفي
وقال المعري :

صوفية ما ارتضوا للصوف نسبتهم حتى ادعوا أنهم من طائفة صوفوا
وأشبه الظاهر^(١) لنفسه :

أرى جيل التصوف شر جيل فقل لهم وأهون بالحلول
أقال الله حين عشقتموه كلوا أكل البهائم وارقصوا لي
ويقول الكلابذي في التعرف لمذهب أهل التصوف إن الصوفية سمو بهذا
الاسم لقرب أوصافهم من أوصاف أهل الصفة الذين كانوا على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولكثرة أسفارهم سمو سياحين ، ومن سياحتهم في
البراري وإبوائهم الكهوف عند الضرورات سماهم بعض أهل الديار شكفتيه
والشكفت بلغتهم الغار والكهف ، وأهل الشام سموهم جوعية لأنهم إنما ينالون
من الطعام قدر ما يقيم الصلب قال : ولما كانت هذه الطائفة بصفة أهل الصفة
ولبسهم وزيمهم زى أهلها سموا صفية صوفية وقال : فقد اجتمعت هذه
الأوصاف كلها ومعاني هذه الأسماء كلها في أسامي القوم وألقابهم ، وصحت
هذه العبارات وقربت هذه المآخذ ، وإن كانت هذه الألفاظ متغيرة في الظاهر
فإن المعاني متفقة لأنها إن أخذت من الصفاء والصفوة كانت صوفية ، وإن
أضيفت إلى الصف أو الصفة كانت صفية أو صفية ، ويجوز أن يكون تقديم
الواو على الفاء في لفظ الصوفية وزيادتها من لفظ الصفية والصفية إنما كانت من

(١) رسالة ابن القارح في رسائل البلغاء للمؤلف .

تداول الألسن ، وإن جعل مأخذه من الصوف استقام اللفظ وصحت العبارة من حيث اللغة ، وجمع المعاني كلها من التخلي عن الدنيا وعزوف النفس عنها ، وترك الأوطان ولزوم الأسفار ، ومنع النفوس حظوظها وصفاء المعاملات وصفوة الأسرار إلخ .

قال : وممن نطق بعلومهم وعبر عن مواجيدهم ونشر مقاماتهم ووصف أحوالهم قولاً وفعلاً بعد الصحابة رضوان الله عليهم على بن الحسين زين العابدين وابنه محمد بن علي الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق بعد علي والحسن والحسين رضي الله عنهم وأويس القرني والحسن بن أبي الحسن البصري وأبو حازم سلمة بن دينار المدني ومالك بن دينار وعبد الواحد بن زيد وعتبة الغلام وإبراهيم بن أدهم والفضيل بن عياض إلخ وممن نشر علوم الإشارة كتباً ورسائل الجنيد والثوري والحراز ويقال له لسان التصوف إلخ وممن صنف في المعاملات منهم أبو محمد عبد الله بن محمد وأبو عبد الله أحمد بن عاصم الأنطاكيان وعبد الله بن خبيق الأنطاكي والحارث بن أسد المحاسبي ويحيى بن معاذ الرازي وغيرهم وهم « الأعلام المذكورون المشهورون المشهود لهم بالفضل الذين جمعوا علم المواريث إلى علوم الاكتساب سمعوا الحديث وجمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القرآن وبذلك تشهد كتبهم ومصنفاتهم إلخ » .

وأول من تسمى بالصوفي في أهل السنة أبو هاشم الصوفي المتوفى سنة ١٥٠ هـ وكان من النساك يجيد الكلام وينطق بالشعر كما وصفه الجاحظ ، مثل كلاب وكليب وهاشم الأوقص وصالح بن عبد الجليل . وأول من تكلم على التصوف وعلوم الأحوال بكورة خراسان شفيق بن إبراهيم الزاهد أبو علي البلخي المتوفى سنة ١٥٣ هـ . وكان من كبار مشايخ خراسان وله لسان في التوكل . وكان أبو حمزة الصوفي أول من تكلم ببغداد في هذه المذاهب سنة ٢٦٩ من صفاء الذكر وجمع الهمة ، والمحبة والشوق ، والقرب والأنس .

وكان جابر بن حيان صاحب الكيمياء^(١) متقلداً للعلم المعروف بعلم الباطن وهو مذهب المتصوفين من أهل الإسلام كالحارث بن أسد المحاسبى وسهل ابن عبد الله التستري ، ونظرائهم . وظهر المتصوفة فى الإسكندرية^(٢) فى مستهل القرن الثالث يأمرؤن بالمعروف ويعارضون السلطان فى أمره وكانت كلمتهم نافذة .

عرف الغزالى^(٣) التصوف بأنه « علم خاص بطريقة واضحة مجموعة من العلمين الشرعى والعقلى » وعلمهم يشتمل على الحال والوقت والسمع والوجد والشوق والسكر والصحو والإثبات والحو والفقر والغنى ، والولاية والإرادة ، والشيخ والمريد ، وما يتعلق بأحوالهم مع الزوائد والأوصاف والمقامات » ويفهم منه أنه علم لدنى يتم من لدن المولى ويكون بالذوق والرياضة وليس هو بعلم كسبى يتكون بالدرس والنظر . وذكر الأشعرى^(٤) من أهل المائة الرابعة أن من النساك الصوفية من يقول بالحلول ، وأن البارئ يحل فى الأشخاص وأنه جائز أن ينحل فى إنسان وسبع وغير ذلك من الأشخاص . وأصحاب هذه المقالة إذا رأوا شيئاً يستحسنونه قالوا : لا ندرى لعل الله حال فيه ، ومالوا إلى اطراح الشرائع وزعموا أن الإنسان ليس عليه فرض ولا يلزمه عبادة إذا وصل إلى معبوده اه . وكان كل من تنسك فى ذلك الزمان سمي دورقياً نسبة إلى لبس القلائس التى تسمى الدورقية^(٥) ويلبس أكثرهم المرقعات .

وفى الحق إن سيرة من شغفوا حباً بهذا الضرب من الأخلاق والعادات الذى سمي بالتصوف بعد ، كانت فى الصدر الأول مما يغبط عليه صاحبه ، ويشرفه بين الأنام . وما أثر من كلماتهم أو لا ثم من بعض مدوناتهم آخرها لو تم

(١) طبقات الحكماء للقفطى .

(٢) قضاة مصر للكندى .

(٣) الرسالة الدنية للغزالى (مخطوطة) .

(٤) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين لأبى الحسن الأشعرى .

(٥) تاريخ بغداد لابن الخطيب .

له نقل إلى لغات العلم الحديث اليوم : لما حوت من الدعوة إلى الأخلاق الفاضلة ، لما خجل منها مسلم منور ، وربما عدها بعضهم مفخرة من مفاخر الملة . بيد أن هذا العمل الصالح الذي كان يقصد منه تخفيف شره التكالب على حطام الدنيا بإصلاح أهلها ، أصبح في القرون التالية آلة من آلات التفريق بين أجزاء الأمة ، وملهاة يتلهى بها العامة ومن في حكمهم من الناس ، صدتهم على الجلال في ميدان الحياة . وخرجت من هذا المجموع الغض عناصر حيوية لو حسن استخدامها في المصالح ، لما ترتب عليها بعد ذلك أمور غريبة ، كالمواجيد والأذواق والشطح والكشف والأحلام . ولما أدت إلى اعتقاد الحلول ووحدانية الوجود ثم إلى الإباحة ، والتجرد من كل قيد . والدين لا يقر كثيراً مما يترجم^(١) به بعض أدياء التصوف أو أرباب الطرق من الأذكار والأوراد المصطلح عليها والتبتل والسماع والرقص ورفع الأعلام وضرب الطبول وإظهار الكرامات التي يزعمون ، مثل مسك الثعابين والحيات ودخول النار وأكلها وبلع قطع الحديد والزجاج والآنية ، واستعمال السلاح لضرب البطون وإدخال المدى والأدوات الجارحة في الأفواه والحلق ، أضف إلى ذلك ما يأخذون أنفسهم به من التوكل وترك السعي والعمل للمعاش ، والناسلج بالفروض والواجبات ، وإجهاد النفس في التريض والتكشف إلى غير ذلك من الحالات التي أنكرها حجة الإسلام في كتابه إحياء علوم الدين إنكار بعض العلماء وقوع الكرامات من الأولياء .

قال الشاطبي^(٢) : وقع السؤال عن قوم يتسمون بالفقراء يزعمون أنهم سلكوا طريق الصوفية فيجتمعون في بعض الليالي يأخذون في الذكر الجهوري على صوت واحد ثم في الغناء والرقص إلى آخر الليل ، ويحضر معهم بعض المتسمين بالفقهاء يرتسمون برسم الشيوخ الهداة إلى سلوك ذلك الطريق ، هل هذا العمل صحيح في الشرع أم لا ؟ فوقع الجواب بأن ذلك كله من البدع المحدثات المخالفة لطريقة رسول الله وطريقة أصحابه والتابعين لهم بإحسان فنفى الله بذلك

(١) مبحث في التصوف - للدولف المتخنف م ٢٨ . (٢) الاعتصام للشاطبي -

من شاء من خلقه . ثم إن الجواب وصل إلى بعض البلدان فقامت القيامة على القائلين بتلك البدع وخافوا اندراس طريقتهم وانقطاع أكلهم بها فأرادوا الانتصار لأنفسهم بعد أن راموا ذلك بالانتساب إلى شيوخ الصوفية الذين ثبتت فضيلتهم ، واشتهرت في الانقطاع إلى الله والعمل بالسنة طريقتهم ، فلم يستقر لهم الاستدلال بكونهم على ضد ما كان عليه القوم ، فإنهم كانوا بنوا نجاتهم على ثلاثة أصول : الاقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام في الأخلاق والأفعال ، وأكل الحلال ، وإخلاص النية في جميع الأعمال ، وهؤلاء قد خالفوهم في هذه الأصول ، فلا يمكنهم الدخول تحت ترجمتهم . اهـ .

وقال : إن هؤلاء أى أصحاب الطرق المحدثه لم يشعروا من أوصاف الفضلاء رائحة فأخذوا بالتشبه بهم فأبرز لهم هواهم التشبه بالخوارج ، وباليهتهم وقفوا عند هذا الحد المذموم ولكن زادوا على ذلك الرقص والتمر والدوران والضرب على الصلور وبعضهم يضرب على رأسه وأشبه ذلك من العمل المضحك للحمق لكونه من أعمال الصبيان والمجانين ، المبكى للعقلاء رحمة لهم ، إذ لم يتخذ مثل هذا طريقاً إلى الله وتشبهاً بالصالحين . ويقول ابن الجوزي^(١) تأملت أحوال الصوفية والزهاد فوجدت أكثرها منحرفاً عن الشريعة بين جهل بالشرع وابتداع بالرأى ، يستدلون بآيات لا يفهمون معناها وبأحاديث لها أسباب وجمهورها لا يثبت الخ .

وما كان المتصوفون الأوائل يعرفون مصطلحات المتأخرين من المتصوفين ، لأنها من اختراعات المحدثين منهم ، مزجت بشيء من الزندقة والفلسفة اليونانية فخرجت بها الشريعة عن سذاجتها ويسرها . وكان الاعتقاد السليم مهمازاً للمؤمنين يخفونهم إلى العمل لما كانت الشريعة خالية من تأويلات تأبأها نصوصها ولا تنطبق على ربحها . وغلا القوم في هذا المعنى حتى خرجوا في بعض أوضاعهم ومعتقداتهم عن كنه الشريعة السمحة على ما حققه المحققون في كل عصر ، ومن أهمهم في القرن السادس أبو الفرج بن الجوزي فقد

(١) صيد المطر لابن الجوزي .

ذكر في كتابه « تلبس إبليس » ما جناه علم التصوف . ومن انتحلوه على الإسلام والمسلمين ، ومن أهمهم في القرن الثامن ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية ، فقد حملت كتبهما فصولا كثيرة في نقد حال من افتاتوا على الشرع وعبثوا بهائه .

ومن الغريب أن المتلبسين باسم التصوف على مخالفتهم الظاهرة للشرع ، كادوا يسلمون من اضطهاد الدول ، ولم يذكر سوى مرات قليلة أن أخذوا بما اجترحوا أو عوقبوا على زندقتههم ، ومن يدعون الانتساب إلى التصوف في البلاد التي لم يبق منها في العهد الأخير من الإسلام إلا رسومه . أناس جاءت أعمالهم محض لإباحة يقضون عامة شهوات النفوس بما لا بسوه من العادات ، وتلبسوا به من الأوضاع . ومن هذه الجمعيات الدينية أو الطرق ما هو أشبه بمجالس عهر وفجور منه بمجالس ذكر وعبادة ، فيه أطرب الأصوات وأمتع الموسيقى وأجمل الوجوه وألطف الرقص وأغرى الأشعار الغرامية ، ولطالما كان من بعض أهل هذه الطرق مطية لرجال السياسة يستخدمونهم في فتنه العامة . ليوظفوا لهم أسباب الملك والغلبة . أما هؤلاء المتصوفة أو المتعبدة أو المتفكرة أو المنزهة فإنهم لا يتخرجون من مناصرة كل قائم رجاء الخطوة لديه ، وهويي بالغ في إغداق حسناته عليهم يتمتعون بها من دون الناس .

كان من التصوف إفراط في إطراح الدنيا أولا ، ثم تفريط أدى إلى اتخاذ ذريعة لكل رغبة ، لم يقف المتتحاون له عند مناهي الشرع ، اللهم إلا ما راعوا فيه الظواهر من عبادات دخلت في حكم العادات . وكثر عدد هذه الطرق في العالم الإسلامي حتى ما تكاد تعد ، وأصبحت الطرق إلى الله تعالى كما قال لسان الدين ابن الخطيب على عدد أنفاس الخلائق ، يدخل في نمارها كل من ترغب نفسه في الكسل ، وتحذثه بالدجل ، وسماع الغرائب وإسماعها ، فينغمس فيها بقدر استعداده . ويقرب مجموع المتألفين في إحدى الطرق من الدين أو يبعدون من تعاليمه بحسب علم الشيخ الملقن وعقل مريديه ؛

وأكثر الملقنين المتأخرين أشبه بالعامية يمتازون بشيء من الجربرة والدهاء^(١) . وقد يكون لهذه الطبقة من القبول في القلوب أكثر مما لو كانت على شيء من العلم .

وما برح منذ القديم يلتف حول أدعياء التصوف أناس من عمّار بيوت البطالة والجهالة . وفي أفرادهم من لو حلت تراكيب عقولهم لما رأيتها إلا مائلة عن الاعتدال . بيد أن هذه الفئات التي تأنس وطأتها أشد ما تكون في القرون الثلاثة الأخيرة حتى ما يكاد يخلو من انتحالها من كان يظن أنهم استناروا بقبس من نور العلم . عادت مؤخراً فتحوّلت في عالم الكون والفساد ، وثاب أشد المتحمسين لها إلى رشدهم في الحملة ، وزهد الناس في تصوفهم هذا ، اللهم إلا أناساً ممن لا تميل فطرتهم إلى النشاط في العمل ، أو من كان تحصيل الرزق في أرجائهم هيناً ليناً ، ويرون من حكوماتهم معاضدة ضمنية بالسكوت عنهم ، بحجة حرية المعتقدات ، وكأننا بتلك المعتقدات المدخولة وصبيان المكاتب يردونها ، وكانت من قبل تمتلك قلوب طوائف من الناس ، هم بحسب العرف عِلِيّة كل بلد .

يقول مارتان هارتمان من علماء المشرقيات الألمان : إن الطرق الدينية في الإسلام تختلف عن الطرق الدينية في النصرانية لأن لها تأثيراً سيئاً . وإن ما يظهر من أمرها يفسد الدين ويقلل من اعتباره ، فأهل الطرق البكتاشية والملاطية والمولوية والنقشبندية والقادرية على اختلاف أسمائهم هم خطر على الأمة مهما كانت مكائدهم . ويقول بعض كبار رجال الطرق المنتشرة في إفريقية : إن الطرق أداة من أدوات التهذيب الديني يعاد بواسطتها إلى حظيرة الدين كل من انسلخوا منه أو كادوا ، وأن مظاهر تلك الطرق تستميل قلوب العامة . والواقع أن من الطرق في إفريقية ما نفع في هداية العامة خصوصاً ما كان منها يحث المتلبسين بها على العمل . ومن الطرق ما وقعت عثرة في حلوق المبشرين بالأديان الأخرى .

(١) الجربر : كفتن الحب الخبيث والجربرة مصدر .

وبعد فقد وقف بعض رجال الشريعة موقف المخاصم للمتصوفة لخروج بعضهم على قواعد الملة ، ولأنهم حرفوا ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة ، كدأب الباطنية في التأويلات ، مما توصلوا به إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم « فأصبح كل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس ، وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع محدث » كما قال الغزالي . وتهاق الأمة بما يخالف دينها وعاداتها مضرّ بها وبمن يتولى أمرها ، وقد تنحط بذلك إلى أدنى دركات الفساد ، ويكثر فيها المكر والخديعة والكذب والإباحة والظلم على ما قال العارفون .

هذا هو التصوف في أصله وما انتهى إليه حاله عند المتأخرين ممن لا يفقهون معناه ، وإذا دخل فيه زيف^(١) كثير فقد دخل أيضاً على علماء الظاهر خلل غير قليل ، وما دام هذا العلم منبعثاً عن أمور روحية تحتاج إلى ذوق لا يؤخذ أرباب الأصول منه بما فعل أرباب الفروع ممن لم يتذوقوا هذا الفن ، وجعلوه آلة يتصرفون بها على أهوائهم ، ويتكسبون به وما يحتقون^(٢) إلا ضعف العقول والتأكل بالفضول .

(١) يقال درهم زيف الذي دخله غش .

(٢) احتقبت الإثم جمعه .

الفلسفة في الإسلام :

بينما كان رجال الدين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين والمتصوفين يتباحثون ويتناقشون وينحى بعضهم على بعض ، كانت تترجم منذ عصر المنصور كتب الحكمة والفلسفة بهمة غربية ، وما مضى القرن الثالث حتى كان العرب ترجموا كتب السريان واليونان والهند وفارس ، فدرسها بعض علماء المسلمين والعرب وأخذوا في شرحها والتعليق عليها وإظهار غوامضها ، فبدأ الفلاسفة يظهرون بظهور هذه العلوم الطارئة على الأمة . والفلسفة هي علم حقائق الأشياء والعمل بما هو أصلح^(١) . هكذا عرفها القدماء ، وعرفها المحدثون بأنها علم المبادئ والعلل والبحث عن العموميات العالية للكائنات والبحث في النفس والعالم وخالق الموجودات من طريق النظر الفكري . وكان يدخل في الفلسفة علم الطبيعة والأمور الإلهية والتعليمية والرياضية ، ويدخل في العلم الطبيعي الطب والآثار العلوية والمعادن والنبات والحيوان والكيمياء وفي العلم التعليمي علم النجوم والموسيقى .

كانت الفلسفة في القرن الثاني معروفة للباحثين ولا سيما لمن تعلموا في مدرسة حاران وفي مدرسة جُنْدَيْسَابُور من الصابئة والمانية واليعاقبة وغيرهم ولكن لم تنبعث شعلتها إلا في القرن الثالث ، فسقط فيها بعض رجال الدين من المحدثين والفقهاء على أمور أنكروها ، فقاوموها وما قاوموا في الحقيقة إلا ما جهلوا . ومن سوء نخت الفلاسفة أن كانوا فئة قليلة في كل بقعة إسلامية ، وكان خصومهم كثرة في كل أرض ، ولذا استضعفهم في الفترات وأنحوا عليهم ، وحاول هذا الكثير أن يقضى على ذلك اليسير وقد يكون الحق في

(١) مفاتيح العلوم للخوارزمي .

جانب هذا القليل . كانت مع القوى المادة والسلطة والعوام^(١) أتباع كل ناعق ، أو من كان مذهبههم مذهب إمامهم يعتقدون صوابه وأن ما عداه باطل ، ويوهمهم أنهم وصاحبه الناجون وغيرهم في النار مخلد أو معذب . وليس مع الفئة القليلة من الخواص سوى أسلآت أقلامهم ونبرات ألسنتهم ، وثقوب أذنانهم ، ونفوذ بصائرهم وأبصارهم ، وكانوا على كثير من الحق ، وكان منازعوهم على شيء من الباطل ، وكانت عاقبة هذه الحرب التي شبت قروناً نكبة العلم ، وإفلاس العقل ، وشلّ حركة البحث والنظر . ولكن الفلاسفة مع هذا ظهروا على من عاداهم بقوة علمهم وقوة بصيرتهم ، ونشروا تعاليمهم بالقدر الذي ينفع في إنارة العقول وثقافة الجمهور وعمارة البلاد . وغلط بعض من اشتغلوا بالفلسفة أن استخدموا بعض فروعها في تأييد العقائد فاتخذوها سلاحاً في علم الكلام يقولون به برهانهم ، ومزجوا الإلهيات بالفلسفيات ، فكان في ذلك ضرر على الكلام وعلى الفلسفة معاً ، ولما زج بعض علماء الفلسفة^(٢) أنفسهم « في المجادلات الدينية التي أثارها من ادعى الإسلام من شيع الفرس والأعاجم ، وحملهم الجدل ولد^(٣) العناء على الخلط بين العقائد الدينية وما لا ينطبق على أصول النظر ، انبرى لهم من بين الجماعة من أدحض لهم بعض قضاياهم ، وخاف الخلفاء شر الفتن فأمسكوا عليهم حريتهم ، وسقطوا في هاوية كانت خاتمة أمرهم في الإسلام ، ولولا ذلك ما وقف أمام العلم والصناعة متعنت ، ولا وقفت الحضارة الإسلامية عند حد محدود » هذا والإسلام^(٤) أول دين خاطب العقل ودعاه إلى النظر في أسرار هذا الخلق العظيم من حيوان

(١) قال الجاحظ : « ذا سمعوني أذكر العوام فإني لست أعنى الفلاحين والحشوة والصناع والباءة ولست أعنى الأكراد في الجبال وسكان الجرائر في البحار . ولست أعنى من الأمم مثل البتر والطيلسان ومثل موتان وجيلان ومثل الزنج وأمثال الزنج ، وإنما الأمم المذكورون من جميع الناس أربع : العرب ، وفارس والهند والروم ، والياقون هيج وأشياء الميج . وأما العوام من أهل ملتنا ودعرتنا ولتتنا وأدينا وأخلاقنا فالطبقة التي عقولها وأخلاقها فوق تلك الأمم لم يلغوا مدركة الخاصة منها على أن الخاصة تتفاضل في الطبقات أيضاً . اهـ .

(٢) أصول الفلسفة لأمين والجصيف . (٣) اللدد : الخصومة الشديدة .

(٤) من مبعث المصطفى عبد الرازق .

ونبات وجماد ، ورفع القرآن من شأن العقل فأطلق العنان للفكر ما شاءت قوته عظة واستدلالات ، وما قولك في دين يقول أئمنه بترجيح العقل على ظاهر الشرع عند التعارض ، والدين طريق القلب والعواطف ، والفلسفة طريقها العلم والنظر .

اشتغل الفلاسفة في الإسلام بشيء من التقية في فلسفتهم ، حتى عند ما كانوا يرون من حماية بعض الخلفاء لهم ما ينشطهم على ما هم فيه ، كعهد المأمون الذي اضطهد أعداء الفلسفة ، وقضى بعض أرباب الشهرة في سجنه المشهور أو السنين ، لأنهم كانوا يعادون الفلسفة ظناً منهم أن منها ما يعدو على الدين فيفسده . واعتقد المأمون بخالق القرآن^(١) فوضع هذا المبحث موضع المناقشة بين العلماء فقال السواد الأعظم بقوله ، وأبى بعضهم تورعاً أن يوافق على أن للقرآن مخلوق ، فطلب أن يمتحن القضية والمحدثون لكشفهم عما يعتقدون في هذه المسألة ، وأن يكتب إلى الآفاق . بذلك ، فوافق أكثر المستحقين . وهرب أفراد وحاولوا التلصص ، فأحدث هذا الرأي ضجة في الأمة شأن كل فكر جديد ، وأودى بعضهم ، وما كان المأمون يريد أذاهم . أراد تخكيم العقل فاتخذ أعدائه من ذلك حجة للطعن عليه وسموا ذلك المحنة . على أن بعض المتأخرين من خلفاء بني أمية في أول القرن الثاني كانوا يرون رأيه لكن سعلتهم عن الجهر بما اعتقدوا على ما يظهر مسائل أهم من هذه وهى مسائل الملك والخلافة .

وعلى ما تخلل تلك المحنة من الثورة على الفلاسفة رأينا عقلاء منهم في أواسط القرن الرابع كالبيسبي والزنجاني والمهرجاني والعرنى وزيد بن رفاعه يوائفون في البصرة جماعة إخوان الصفاء ويضعون رسائلهم المشهورة ، يودعونها آراءهم . ومذهبهم خلاصة أقوال الفلاسفة الإسلاميين في عصرهم بعد أن أخذوا الفلسفة عن اليونان والفرس والهند وعدلوا ، وقالوا^(٢) إن الشريعة

(١) البلاغة سبيل الوزارة ؛ للمؤلف المجلد السابع من مجلة المجمع العلمى العربى .

(٢) تاريخ الحكما . للقرنى .

قد دنست بالجهالات ، واختلطت بالضلالات فلا سبيل إلى غسلها وتطهيرها: إلا بالفلسفة ، لأنها حاوية للحكمة الاعتقادية والمصلحة الاجتماعية . وزعموا أنه متى انتظمت الفلسفة اليونانية والشريعة العربية فقد حصل الكمال . وستر إخوان الصفاء أمرهم وأخفوه عن الشمس والقمر ، مخافة أن يخل بهم ما يعوقهم ويتمتع عليهم طريقهم ، وكانوا في الغاية أدباً وعلماً وذكاء ، وكان زيد بن رفاعة أحد رجالهم من أذكى علماء العالم . وهو والخليل بن أحمد وأبو الأسود الدؤلي من أفراد الدنيا في تلك الأيام .

بل شهدنا صورة من الحرية في القرن الثاني من أدهش ما دون . شهدنا عشرة في البصرة يجتمعون في مجلس لا يعرف مثلهم على ما قال خالف بن المثني^(١) : الخليل بن أحمد صاحب العروض سني ، والسيد محمد الحميري الشاعر رافضي ، وصالح بن عبد التمدوس ثنوي . وسفيان بن مجاشع صفري . وبشار بن برد خليع ماجن ، وحمام عجرد زنديق ، وابن رأس الخالوت شاعر يهودي وابن نظير النصراني متكلم ، وعمر بن أخت المؤيد مجوسي ، وابن سنان الحراني الشاعر صابئ ، فبتناشدون أشعاراً وأخباراً ، ويتألفون كما كان يتألف في بغداد جماعة أبي سليمان المنطقي محمد بن طاهر السجستاني ، الذين قيد كلامهم أبو حيان التوحيدي في كتاب المقابسات^(٢) أو آخر القرن الرابع ، ومنهم يحيى بن عدي والبوشجاني والمقدسي والعروضي والقومسي وعيسى ابن تقيف الرومي وابن مقداد وأبو القاسم الأنطاكي وكان يعرف بالحبتي وأبو محمد الأندلسي النحوي وأبو اسحاق الصابي والخوارزمي الكاتب ووهب ابن يعيش الرقي وابن سوار وماني المجوسي وأبو الحسن محمد بن يوسف العامري وعبيد الكاتب وغيرهم « من كل من هو واحد في شأنه وفرد في صناعته ، وكان فيهم المجوسي والصابي واليعقوبي والنسطوري والمحد والمعتزلي والشافعي والشيعة . ولم تصل إليهم يد السلطة الزمنية لاتصالهم على ما يظهر

(١) الأثراف لابن أبي الدنيا .

(٢) بحث في أبي حيان التوحيدي للمؤلف في مجلة الجمع العلمي العربي م ٨ .

بالأمراء . وكانوا فئة راقية وجميعتهم أشبه بجمع علمي ، وربما كان بعض المتعصبة ينظرون إليهم شذراً^(١) ، وودوا لو يماشهم رجال الدولة ليناقشوهم الحساب بالحق والباطل .

لا جرم أن بغداد كانت منذ أواسط القرن الثاني إلى أواخر القرن الخامس ميدان الأفكار الجديدة ، كما كانت البصرة كذلك منذ القرن الأول ، يقصدها العلماء من القاصية ويتألفون ويتذاكرون صنوف العلم ويتفاوضون الحكمة . وكانت دار السلام مدة ثلاثة قرون سرّة العالم ، ومبعث الحركات الفكرية ، ومباءة العلم الوحيدة ، بل حاضرة الثروة والرفاهية والمدنية ، هان فيها على العلماء أن يوحّدوا مقاصدهم ، وينظموا صفوفهم ، ويتناغوا بعلومهم وآدابهم ، ويرى معظمهم من الخلفاء تنشيطاً ومساحة تقل وتكثر تبعاً لعلم صاحب الشأن ، ومبلغه ومبلغ رجاله من العقل .

وإذا قسنا حرية بني العباس في معنى السماح للفلسفة بحرية ملوك الطوائف والمرابطين والموحدين في الأندلس ، نجد العباسيين أرقى كعباً من منافسيهم في الغرب ، حاشا عهد الحكم المستنصر بالله الأموي الذي خدم هذا العلم ، لما جمع للعلماء من كتبه ، وأخذ بأيديهم وأطلق لهم العنان يعملون ، وربما كان من ملوك الأندلس من يحبون الفلسفة سرّاً ويظهرون خلاف ما يضمرون تقريباً من الجمهور . وكانت الفلسفة في القرن الخامس في الأندلس علماً ممقوتاً لا يستطيع صاحبه إظهاره كما قال ابن حزم . ومع هذا نبغ هناك عشرات من الفلاسفة أمثال ابن زهر وابن طفيل وابن رشد وابن باجة وابن الصائغ وأشباههم ، كما نشأ في المشرق أمثال الرازي وابن سينا والفارابي والبيروني . وكان هوى ملوك الأندلس بعد دولة بني أمية مع العامة ، وهؤلاء يسيطر عليهم المتفكّهة ، والملوك يفادون بالفلاسفة لإرضاء العامة ، هذا إذا لم يدرس بعض الملوك على الفلاسفة ، ويشوقوا العامة إلى النيل منهم ليفتر صوها^(٢) حجة

(١) النظر الشذر : هو النظر بجانب العين مع إعراض أو غضب .

(٢) افترض الغرصة : انتهرها .

في تشريدهم ، ويشتدوا في التضييق على الفلاسفة ؛ إذا شعروا أنهم غير راضين عن الدولة الحاضرة . ومن الفلاسفة من هاجم على وجهه لا يلوى على شيء ، ومنهم من لزم بيته أو مسجده ، ومنهم من تظاهر بالجنون كما فعل ابن الهيثم الرياضي مع الحاكم بأمر الله .

واشتدت الحكومات في القرن السادس في مطاردة علوم الحكمة ، ولم يكن في الدولتين النورية والصلاحية سلطان لغير حملة الشريعة ، وحرّم ابن الصلاح في المئة السابعة المنطق والفلسفة ، ولم يمكن أحداً في دمشق من قراءة كتبهما . وقال المؤرخون إن الملوك كانوا يطيعونه في ذلك . وابن الصلاح هو الملقب بتقي الدين وهو غير نجم الدين أبي الفتوح أحمد المتوفى سنة نيف وأربعين وخمسمائة وكان هذا فيلسوفاً طيباً . ولما ولي الأشرف موسى نادى في مدارس دمشق من ذكر غير التفسير والحديث والفقّه أو تعرض لكلام الفلاسفة نفيتة . وهذا كان في أوائل القرن السابع . وقال الذهبي في القرن الثامن : « إن الفلسفة الإلهية ما ينظر فيها من يرجي فلاحه ، ولا يركن إلى اعتقادها من يلوح نجاحه ، فإن هذا العلم في شق ، وما جاء به الرسل في شق ، وما دواء هذه العلوم وعلمائها والقائمون بها علماً وعملاً إلا التحريق والإعدام من الوجود ، إذ الدين وما زال كاملاً حتى عربت هذه الكتب ونظر فيها المسلمون ، فلو أهدمت لكان فتحاً مبنياً » . وهذا كلام الفقيه المتعصب . واشتد المتفهمة في إرهابك من علم الفلسفة ، لكنهم لم يرهقوا المرهقين^(١) في دينهم من المتصوفة لأن عددهم كثير وجمهرة العامة منهم ، وقد اتخذهم بعض الملوك قوة الظهور لهم ، والجميع على طلب رضاهم والبعد عن غضبهم ، وعلى قدر ما كانت مخالب أرباب القوة تستطيع أن تنشب في العزل^(٢) إلا من سلاح عقولهم ، كنت ترى إرهابك الحرية وإزهاق أرواح دعايتها يشتد بعد المئة الثامنة . ولا تعرف فيها وقفنا عليه أنه جاء فيلسوف يذكر بعد هذا القرن . وأشبهت الأسباب

(١) أرهقه ظلاماً : ألحقه به والمرهق الموصوف بالرهق أي بخفة العقل والجول والسادس المهتم في دينه .

(٢) العزل من لا سلاح له والجمع أعزال .

التي دعت إلى اضمحلال الفلسفة في الأقطار العربية أسباب اضمحلالها في مختلف الأقطار والأمصار^(١)، فقد اضطهدت الفلسفة في أثينا بسبب الشهوات السياسية والعصبية الحزبية التي كثيراً ما تصبغ بصبغة دينية ، وعفت آثار الفلسفة من بلاد اليونان كلها عند ما رقت حالهم وفقدوا استقلالهم باستيلاء الرومان على بلادهم ، على نحو ما كان من ذلك في الأقطار العربية ، وقد التصق بالفلسفة أناس ليسوا من أهلها من الزنادقة الظاهرين بالإلحاد والكفر ، المستهترين^(٢) بما يأتون من المنكرات تحت ظل حرية التفكير السامى ، بريئة من كل منكر .

يقول رنان لما تغلب علماء التوحيد في الملة الإسلامية وأصبحت لهم منذ سنة ١٢٠٠ م السيادة الكلية ، هجرت الفلسفة في البلاد الإسلامية ، وأصبح المؤرخون والكتاب لا يذكرونها إلا من قبيل الذكرى بشيء من النفرة . ورأينا بعد ذلك كتب الفلسفة تنعدم وتندر والخطر يتناول تعليم علم الفلك إلا بقدر الضرورة لمعرفة اتجاه القبلة . وجاء الأتراك واستولوا على بلاد الإسلام وغلبت عليهم طبائعهم فأطفأوا نور الفلسفة والعلوم جملة ، وفي عهدهم انخفض لواء العلم والحكمة ، ولم ينبغ في الإسلام عالم ذو فكرة وقادة إلا نادراً مثل ابن خلدون . اهـ .

تم للمتجربين بالدين ما أوره من سد منافذ العقل وأبواب النظر ، وقل في هذه العصور المظلمة من تاريخ الإسلام من يعد في المميزين المفكرين ، وبطلت علوم الحكمة جملة ، وصار من يتعاطاها بغيضاً إلى المسيطرين على الأفكار كأنه أتى أمراً إداً^(٣) وخان دينه وملته ، وذلك في العصر الذي بطل فيه النظر في الأصول ، وتحتم على كل عقل أن لا ينظر في غير الفروع مما أملتته خواطر المتأخرين . اعتبر ذلك بما قلوه في تراجم أعيان العلماء في هذه القرون ،

(١) مقدمة علم الأخلاق لأرسطوطاليس تعريب أحمد لطفي السيد .

(٢) المستهتر بالشيء : المولع به ولعاً شديداً أو الذي كثرت أباظيله .

(٣) الإد والإدة : الأمر القطع .

فإنك لا ترى أعمالهم تتعدى الأقوال والآراء التي لا كتبها الألسن ، يقدس أهل كل جيل قول من سلفهم ولو بأعوام قليلة ، ولا تكاد تجد لهم تأليفاً تقرأ فيه نور العقل والبحث ، والخلاص من التقليد والجمود ، وراح الفقهى يكفر الفلسفى ، والصوفى ينقم على الحديثى ، والأصولى يحمل على الفروعى ، واشتغل أهل كل قطر بل أهل كل مصر بتقديس من تواطأوا على تقديسهم ، والطعن على من عداهم ، وامتزجت علوم الدين بالمشاغبات والمباحكات ، وتفاحش الاختلاف بين الشريعة أمس واليوم ، أو بين ما يطبق منها وما بقى فى النظريات ، حتى كادت بانتشار أطرافها يصعب الجمع بين أجزائها كما يصعب الجمع بين النقيضين .

قال أحد علماء الملة : الشريعة طب المرضى ، والفلسفة طب الأصحاء ، والأطباء يطبون للمرضى حتى لا يتزايد مرضهم ، وحتى يزول المرض بالعافية فقط ، وأما الفلاسفة فإنهم يحفظون الصحة على أصحابها حتى لا يعثر بهم مرض أصلاً ، فبين من يدبر المريض وبين من يدبر الصحيح فرق ظاهر وأمر مكشوف .

أصبح الناس بعد المائة السادسة تفر همهم شيئاً فشيئاً فى طلب العلم ، ورغبوا عن الافتتان بفنونه ، وحصروا نطاقه وغفوا بعض معالنه فأصبحت مجاهل ، وكثرت البدع وكثرت الدعاة إليها . والتعويل عليها^(١) ، وأشبه طالب الحق فى تلك العصور طلابه فى أيام الفترة وهم سلمان الفارسى وزيد بن عمرو ابن نفيل وأضرابهما « وإن نشأة الإنسان على ما عليه أهل شارع وبلده وجيرانه وأثرابه صنيع أسقط الناس همه وأدناهم مرتبة » وكان عمل من انحصر فيهم الدفاع عن حوزة الدين ضاراً ونافعاً ، قاتلوا الخارجين على الإسلام ومن انتحلوا نحلاً جديدة ، فوحدوا الكلمة فى الحملة ، وأنزلوا الضرر بكل من خالفهم ولو قليلاً فى أفكارهم ، هذا وهو لم يمس الجوهر ، وربما كان ظاهر سعيه لتأييد هذا الجوهر ، وراحوا يطلقون ألفاظ التبديع والتكفير على خاصة العلماء ممن لم يكونوا قرأوا كلامهم ، أو إذا قرأوه لا يفهمون أسرارهم ،

(١) إيثار الحق على الخلق للمرتضى النجاشي .

فاضطر كثير من العارفين الأذكياء إلى أن يقبعوا في كسر^(١) بيوتهم أو يعتصموا بالتيمة المذلة ، وكنوا بن خوف العامة ، وعلى رؤوسهم بعض أولئك المتعصبة يهيجون أرواحهم ، وخوف السلاطين ومعهم أسواط العذاب يسوطون بها ويصولون ، وكلما اشتدت نفستهم على العلماء صفق السواد الأعظم سروراً ، ولما يعرفوا السبب في تصفيقتهم ، والجمهور مجنون كما قيل .

وما يدرينا أنه جاء في الأمة رجال كتموا شيئاً من الحقائق مخافة أن يعرفوا بها فيهلكوا ، وبذلك حقنوا دماءهم ، وانتقوا نقاة أنجبتهم من تسلط العتاة الطغاة ، والملاحظ أنه ضاعت أخبار كثيرة من هذا القبيل ، لأن من دونوا استصغروا على ما يظهر شأن ما وقع في هذا الباب فأغفلوه ، إهمالاً له أو تقيّة ومناقاة ، وتجنّفى كثير من أرباب الأفكار المستنيرة عن تدوين ما وقع في نفوسهم ، أو وقع لهم من المشاكل والمشاغب ، خشية أن تسقط مدوناتهم في أيدي أعدائهم فتكون حجة في الخلاص منهم .

وربما لا يخطئ من يدعى أنه خرف النظام القريب المأخذ ، وشعبوا منه ما لم يكن لأحد من أهل القرنين الأولين عهد بمثله ، تساهلوا في إدخال ما يضر أو ما لا يضر ولا ينفع ، وضيقوا الخناق على الفكر ، ورموا إليه بالتافهات لا يشغلونه بها ، ومنعوا عنه الطيبات ، وتحككوا في القرائح فأخرجوها عما وضعت له ، فتقلقت أو جمدت ، والحمود هو الموت بعينه ، وقفت الأذهان بالجهل والتعصب فجنى الجهيلة على الدين والدنيا ، ذلك لأنهم نظروا إلى كل أمر بمنظار الدين ، ولم يتركوا الدنيا تسير بما هو أصلح لها ، ولطالما كانوا ولا يرضيهم إلا إهلاك من خالفوهم تقرباً إلى الله ووسيلة .

وقف الجامد عند الحد الذي تصور فيه السلامة ، وآلى أن لا يتقدم إلى الأمام لأن قريحتة خائنته ، وأظلم طريقه ، وما كان وقوفه تراجعاً بل

(١) قع : استقر . والكسر بفتح الكاف وكسر ما . الجانب من البيت .

فناء ، ووقف الجاحد عند حد إنكار كل ما لا ينطبق على رأيه وعقله ، من دون روية ولا درس ، وكان الاثنان بين جاهل وأجهل : الأول قضى على الدنيا ، والثاني قضى على الدين . جاءت طائفة من الجاحدين تقول إن النجوم ناطقة مدبرة وكذلك الفلك ، ورأت أن إنكار كل شيء في الدين أسهل عليها فأنكرت . وجاءت طائفة من الجاحدين تدعى أن الأرض على حوت ، والحوت على قرن ثور ، والثور على صخرة ، والصخرة على عاتق ملك ، والملك على الظلمة ، والظلمة على ما لا يعلمه إلا الله ، فأى جود أكثر من هذا وجود أبشع من ذلك .

وما أبجل ما قال محمد عبده : « لم أر كإسلام ديناً حفظ أصله ، وخطأ فيه أهله ، ولا مثله سلطاناً تفرق عنه جنده ، وخفر عهده ، وكفر وعيده . ووعدده ، وخفى على الغافلين قصده ، وإن وضح للناظرين رشده ، أكل الزمان أهله الأولين ، وأدال منهم خسارة^(١) من الآخرين ، لاهم فهموه فأقاموه ولاهم رحموه فتركوه ، سواسية^(٢) من الناس اتصلوا به ، ووصلوا سببهم بسببه ، وقالوا نحن أهله وعشيرته ، وحامته وعصبته ، وهم ليسوا منه في شيء إلا كما : يكون الجاهل من العلم ، والطيش من الحلم ، وأفن^(٣) الرأي من صحة الحكم اه .

ضاع العلم بين جامد في دينه ، وجاحد في يقينه ، وكان طالع الفلسفة النحس لأن أصحابها كانوا أبدأ بين نارين ، نار الملوك ومعهم السلطات كلها ، ونار رجال الدين وسلطانهم ، ووقر^(٤) في نفوس المسلمين كما كان النصارى في بعض عصورهم أن السلامة في ترك الفكر ، والأخذ بالتسليم والاستسلام

(١) الخسارة : مغبة الناس .

(٢) سواسية : أى سواء .

(٣) الأفن : ضعف الرأي .

(٤) وقر في القلب : سكن فيه وثبت .

للأمر الواقع ، وسرت إلى الناس قاعدة « الجهالة أم التقوى » وكان بعضهم يتشدد ويقول « اللهم إيماناً كإيمان العجايز » وتغير الزمان وارتقت العقول ، وهجمت المدنية الغربية على الإسلام ، وذلك الجاهل ما زال على جموده « محمد^(١) لأعداء المدنية الإسلامية الطريق لمحاربة هذه المدنية ، محتجين بأن التأخر الذي عليه العالم الإسلامي إنما هو ثمرة تعاليمه ، والجاهل هو سبب الفقر الذي ابتلى به المسلمون ، لأنه جعل الإسلام دين آخرة فقط . والحال أن الإسلام هو دين دنيا وآخرة ، وأن هذه مزية له على سائر الأديان . فلا حصر كسب الإنسان فيما يعود للحياة التي وراء هذه ، كما هي ديانات أهل الهند والصين ، ولا زهد في مال الدنيا وملوكها ومجدها كتعاليم الإنجيل . ولا حصر سعيه في أمور هذه المعيشة الدنيوية كما هي مدنية أوروبا الحاضرة .

« الجاهل هو الذي شهر الحرب على العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفية وفنونها وصناعاتها ، بحجة أنها من علوم الكفار فحرم الإسلام ثمرات هذه العلوم ، وأورث أبناءه الفقر الذي هم فيه وقص أجنتهم ، فإن العلوم الطبيعية هي العاوم الباحثة في الأرض ، والأرض لا تخرج أفلاذها إلا لمن يبحث فيها ، فإن كنا طول العمر لا نتكلم إلا فيما هو عائد للآخرة قالت لنا الأرض : اذهبوا توءاً إلى الآخرة فليس لكم نصيب مني . ثم إننا بحصر كل مجهوداتنا في هذه العلوم والمحاضرات الأخروية ، جعلنا أنفسنا بمرکز ضعيف بإزاء سائر الأمم التي توجهت إلى الأرض ، وهؤلاء لم يزالوا يعملون في الأرض ، ونحن ننحط في الأرض إلى أن صار الأمر كله في يدهم ، وصاروا يقدر أن يأفكونا^(٢) عن نفس ديننا فضلاً عن أن يملكوا علينا ديننا . . . والمسلم الجاهل لا يدري أنه بهذا المشرب يسعى في بوار ملته ، وحطها عن درجة الأمم الأخرى ، ولا ينتبه لشيء من المصائب التي جرّها على قومه لإهمالهم للعلوم الكونية حتى أصبحوا بهذا الفقر الذي هم فيه ، وصاروا عيالاً على أعدائهم الذين لا يرقبون

(١) لماذا تأخر المسلمون ولماذا تقدم غيرهم انكسب أرسلان .

(٢) أمكه أفكاً عن رأيه : صرّفه قلب رأيه .

فيهم إلا^(١) ولاذمة ، فهو إذا نظر إلى هذه الحالة عللها بالقضاء والقدر بادي^٢ الرأي ، وهذا شأن جميع الكسالى في الدنيا يحيلون على الأقدار. اهـ .
وأقوى الأسباب في هذا الجحود الذي أدّى إلى فناء العلم والصنائع كون العلوم التي تقوى ملكة العقل . وتعين على نجاح الصنائع وجلب الثروة ، قد بطلت جملة واحدة بعد القرن العاشر وأصبحت العلوم الطبيعية والرياضية والتاريخية من علوم الكفر ، لا يدرسها إلا من يهون عليه بزعم المتعصبين أن ينحل من معتقداته ومقدساته ، وغدا ينظر إلى من كان له إلمام خفيف بفرع من فروعها كأنه بعض المهوسين^(٢) والقصاصين ، بل القصاصون أرفع مقاماً من المؤرخين^(٣) ، وربما اعتبر المجاذيب والحشاشون والطبالون والمؤذنون أكثر من المهندسين والمتطبين والمؤرخين والفلكيين والجغرافيين ، وجاء عصر المتجربين على الفتيا يقولون بتحريم هذه العلوم ، وكانت تقرأ في مدارس المسلمين منذ القرن الثالث إلى التاسع في جملة العلوم التي لها مساس بالشرع .
هذا إلى ما هنالك من انتشار الفوضى العقلية بين المسلمين^(٤) « وتحت حماية الجلهة من ساستهم فجاء قوم ظنوا في أنفسهم ما لم يعترف به العلم لهم فوضعوا ما لم يعد في الإسلام قبل باحثاله ، غير أنهم وجدوا من نقص المعارف أنصاراً ، ومن البعد عن ينابيع الدين أعواناً ، فثردوا بالعقول عن مواطنها ، وتحكموا في التضييل والتكفير ؛ وغلوا في ذلك حتى قلدوا بعض من سبق من الأمم في دعوى العداوة بين العلم والدين ، وقالوا لما تصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام » .

الفلاسفة علم الخاصة وإضعاف أمرها إضعاف للعقول المفكرة في الأمة^(٥)
« ولطالما قال القائلون إن قليلاً من الفلسفة يبعد عن الدين وإن كثيراً منها يعيد

(١) الإل : العهد . (٢) الهوس : طرف من الجنون . وهوس : ساربه هوس .

(٣) الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة للنجم الغزى (مخطوط) .

(٤) الإسلام والنصرانية لمحمد عبده .

(٥) نظرات في سير الأفكار والحوادث في العصور الحديثة لكورنو (بالفرنسية) .

إلى حظيرته . وهذه الكلمة لا تخلو من غموض ، فيها إشارة إلى قدرة العقل الإنسانى وإلى ضعفه وعجزه ، ولها نتائج أخرى غير التى يراد إلصاقها بها . إذ من البديهي أن جمهور الناس لا يكونون فلاسفة فهم بين حالين إما أن يتدوَّقوها قليلا وإما أن يتعدوا عن الأخذ بمذاهبها جملة . ولئن سدت الذريعة دون كل فلسفة تنسرب إلى آراء الجمهور ، فإنه مما لا مناص منه أن تأثير المعتقدات الدينية يضعف إذا كان الناس على استعداد لذلك ، أو كانوا يدعون أن أفكارهم تحسن فهم الفلسفة أو يظهرون أن الأوهام لا سلطان لها على عقولهم فيجادلون فى المعتقدات والتكاليف ، ويرون من الأفكار ما لا ينطبق على عقولهم ولا يخرج عن حدود الطبيعة . وفى هذه الحال لا يحول دون سراية الأفكار الفلسفية غير سيطرة المجتمع فهو أفضل ضامن للقضاء على ما لا يصح من الحقائق . وهذا أفضل من اللجوء إلى المحاكمات والتعذيب فى السجون والمطابق بما لا يقبل الجدل .

الآداب ؛ الشعر والنثر والخطابة :

كان الأدب العربى يرتقى ويتدنى بفعل الحكومات ، وعلى مقدار أخذها بأيدى الشعراء والكتاب ، فالشاعر المشهور فى الدولة الأموية هو الذى خاض فى مسائل سياسية ، ودعا إلى عصبية ، ومدح بعض القائمين بالأمر أو قدح فيهم ، وفاخر بقومه وماتته ، والموافقون للخلفاء يلقون منهم أبدأ معاضدة ورفدا ، والشعراء أدوات دعاية للعطاء والزعماء ، وعلى هذا جرى الشعر فى دولة بنى العباس ولا يكاد يشتهر فيها إلا من لابس الكبرياء ، وتقترب من قلوب الخلفاء والأمراء ، بهذه الضروب من الشعر ، وأهمها فى نظرهم المديح والهجاء . وكان الشعراء منذ عهد الراشدين بل منذ عهد صاحب الشريعة يُدعون إلى قول الشعر بما يخدمون به الدعوة الدينية أولا ثم الدعوة السياسية . ومنذ عهد حسان وأغراض الشعر تدور على صاحب السلطان إلى أن تأذن الله بانقراض الدول العربية ، وتولى أمر العرب ملوك من الأعاجم لا يفهمون الكلام العربى فضلا عن أن يقيموا للبلاغة وزنا .

فالشعراء الذين اشتهروا مثلاً في عهد الرشيد والمأمون هم الذين مدحوا هذين الخلفيتين وخدموا الدعوة العباسية ، والشعراء الذين اشتهروا في عهد معاوية وعبد الملك هم الذين تطوعوا في إيراد شحامد الأيوبيين والمروانيين ، ونالوا من خصومهم ، والشعراء الذين اشتهروا في دولة الأندلس الأموية ثم في الدول الخالفة هم الذين تعلقوا من خدمة سلطانهم بسبب ؛ وشعراء الفاطميين وشعراء سيف الدولة بل شعراء ملوك الطوائف عامة ، هم الذين كانوا سبيلهم سبيل غيرهم في الدفاع عن الحوزة وتبجيل صاحب القوة . وما راج الشعر إلا إلى جانب سلطان يفضل في الجملة على صاحبه ، ويستنشد ويعصده ويهز لمديحه ، ويحاذر من سلاطة لسان صاحبه .

وهكذا كان من النثر ولكن على مقياس مصغر ؛ لأن النثر لا يتناقل كالشعر ، ولا يسهل حفظه ، وإن كانت أغراضه أوسع رقعة ، والحاجة إليه في التأليف والتصنيف ظاهرة محسوسة ؛ ومع هذا اشتهر الكتاب الذين خدموا الدول أكثر من أقرانهم الذين 'عزفت نفوسهم عن الخدمة ، حاشا أفراداً من المبرزين اشتهروا على بعدهم عن السياسيين ، وما كانت شهرتهم تستفيض هذه الاستفاضة أيضاً لولا أنه كان في رجال الدولة ، بل من الخلفاء أنفسهم ، من كانوا يعرفون أقدارهم ، ويغدقون عليهم 'الهبات لتأليف لهم يهدونها إليهم ، كلما وضعوا شيئاً . ويفضلون خصوصاً على المبرزين منهم أمثال البلاذري والجاحظ والأصفهاني وابن قتيبة^١ والثعالبي .

وبدأ الشعر ينحط منذ قل في الولاة من يقدره قدره ويثيب عليه ، وأخذ النثر في القرن الرابع يتبدل بظهور أناس من الكتاب تعلقوا بالأسجاع ، ومن أشهرهم الصابي وابن عباد وابن العميد والحوارزمي وأضرابهم ممن أخرجوا الكتابة عن طريقها المرسلة التي حصرت في التأليف ، وتشبت كتاب الدولة بالسجع ومنه الطبيعي وأكثره متكلف . فاعتور الانحطاط علوم الآداب

وما إليها كما اعتور علوم الدين ، منذ انقطع في القرن الخامس ظهور كبار الشعراء ، وبقي في الشعراء ذمء^(١) من قوة إلى حوالى القرن السابع ، وتدهور بعد ذلك تدهوراً عظيماً ، إلى أن جاءت القرون الأخيرة فأصبح هيكلاً من العظم لادم فيه ولالحم . وكان ضعف الإنشاء على تلك النسبة ، فأمست كتابة المؤلفين ضعيفة معقدة لا رشاقة فيها ولا سلاسة ، إذا خرجت عن قوانين السجع والترصيع تفقد جمال الديباجة ، وتندر المعاني وينعدم الإبداع ، ويستغرب في القرنين الثامن والتاسع ظهور مؤلفين مثل ابن خلدون وابن الخطيب في المغرب والمتریزی والقلقشندي في المشرق يكتبون العربية بهذه الرشاقة وهذا الإبداع ، وما كان لهم شيء من لطف الأداء ، لو لم يكونوا استقوا مادتهم من فحول الأقدمين ، ولم ينطووا على علم كثير ومعارف واسعة . أصبح الأدب في عهده الأخير عبارة عن شعر مبتذل ركيك ، واستحال إلى أماديح لا غرض منها إلا الكذب على الممدوحين لتلقف هباتهم ، أو غزل فبح لا يعدو غزل كل عصر بمعناه ، وهو ساقط مبتذل . ولئن أساليب منقولة ، وألفاظ مدخولة ، وجماعه جناسات واستعارات ، أفسدت اللغة بهذا البديع المريع . ولو أردت أن تنقل إلى لغة أخرى ما كتبه أكثر المسجعين لاقتضى لك على الأقل أن تحذف نصف جملة ومرادفاته المكررة . هذا إذا لم يكن لمعنى المراد أداؤه تافهاً في ذاته . ولا يطالعك شاعر بصورة من صور عصره إلا إذا كان مما أخذ فيه بحظ وافر من التكلف والتعسف ، خلافاً لما نرى مثلاً في بعض شعراء عصرنا ممن إذا قرأت شعرهم تتجلى لك منه روح العصر أو أكثره .

ولم يأت أحد بعد القرن التاسع في هذا الشرق العربي بضرب من الأدب يخلد صاحبه ، وينتفع به على غابر الأيام ، أو بتأليف طريف لا يستغنى عنه جمهور الناس ، ويعدُّ ضياعه ثلثة في بنيان التأليف العربية . وإذا

(١) الذمء : بقية الروح .

كتب لأحدهم الولوع بالأدب فيكون ذلك عن باعث نفسه فقط يزين به صاحبه بين الملأ ويتجمل بطرائفه أمام الأقران والجيران ، وضاق المحيط على الشاعر والكاتب فأصبح ابن اليمن منعزلاً عن البشريتهم أن أفق العالم ينتهي ببلده ، وابن الشام لا يعرف شيئاً يذكر عن ابن بغداد ، وابن أصفهان ونيسابور لا يبلغه عن ابن سمرقند وبلخ إلا أخبار متقطعة في السنين الطويلة ، بل ابن فسطاط مصر لا يعرف من أخبار ريفها إلا ما لا بال له ، وابن فاس لا صلة له بابن الجزائر ، وابن القيروان لا يكاد يعرف أمراً عن ابن برقة ، إلا كما نعرف عن بلاد واق الواق . وصعب الارتحال على الناس لفتور همهم في كل شيء ، واكتفى كل قوم بما وقع تحت أنظارهم من الأفكار ، وكانت الحكومات من أهم العوامل في هذا التباعد والجهل .

هذا ما كان من أمر الشعر والنثر ، وتاريخهما في الجاهلية والإسلام طويل ، وتدنيهما أيام الانحطاط إلى حد السخف والمراء أطول . بقي أن نقول كلمة في الخطابة ، وكانت العرب في جاهليتها لا تعدم كل قبيلة خطيباً أو خطباءها كما لا تخلو من شاعرها أو شعرائها . ورقيت الخطابة في الإسلام بفضل الرسول وأصحابه والخلفاء وقويت حين نجمت الخصومة السياسية الحزبية بين المسلمين^(١) والذي دَوّن من كلام الخطباء وروى من خطبهم ، آية البلاغة على وجه الدهر . وجاء الإسلام وصاحبه أخطب أمته ، وفي أصحابه من مصانع الخطباء كالراشدين ومن قاموا باستصفاء هذا الملك ونشر الدين واللسان في الأمصار ، ما هو مفخرة من مفاخر الأمم ، وأتى خلفاء الأمويين ومعظمهم خطباء^(٢) ومنهم من يعد في أرقى طبقات الكتاب ، وفي قوادهم وعملهم نبغ الخطباء الأئنياء ، والكتاب الذين لا يشق لهم غبار . وكذلك خلفاء بني هاشم ورجالهم ، وكذلك خطباء بني علي وكذلك خطباء الخوارج وخطباء المعتزلة .

(١) في الأدب الجاهلي لطلح حسين .

(٢) البيان والتبيين للجاحظ .

ولم يبدُ الضعف إلا لما أخذوا يوسدون الخلافة إلى الجهلة ، فأنشأ هؤلاء ينيبون عنهم في خطب الجمع والمواسم والمجتمعات العامة ، وبقدر ما كان يقل اشتراك النبغاء النابهين بأمور الدولة . كان خطباء السياسة يقلون بل يندرون ، وعلى نسبة تدنى العلم والعمل كان خطباء الجوامع إلى التقليد بعيدين عن المسائل التي تشتد رغبات العقالين في حلها أو سماع ما يقال فيها ، لا يأتون في الأكثر إلا بالساقط من الكلام . والضعيف من المعاني والأحكام ، حتى غدوا سبة على البيان ، وعدم الانتفاع بخطبهم الملققة ، وأصبح معظم الناس يتجافون عن سماع خطب توجع الرؤوس بلا فائدة .

كان القصاص منذ الصدر الأول أشبه بخطباء في الجيوش والمساجد يوم الحفل ، فضعفوا أيضاً وضعف بيانهم بضعف العلم وشلل الأدب وفساد السياسة ، وقلما جاء قاص أو واعظ أو خطيب يؤثر كلامه بعد أن انحل أمر العرب أو كاد ، ودخل الأعاجم يكاثرونهم ويجاذبونهم جبل السلطة ، وبقدر ما كانت النفوس تزهد بالعلم ، والعجمة تدخل على اللغة وأبنائها ، واللسان يفسد بملاسة العرب لمن عداهم من الأمم ، كانت الخطابة تترجع ، والبلاغة تستحيل إلى فهاهة . وأخذ خطباء السياسة وخطباء الدين يعمدون إلى إعداد خطبهم ، وإذا كانوا ضعافاً في صيغ الكلام ، جاءت خطبهم مثالا ظاهراً من الضعف والتقعر ، ثم انحطوا بعد عصور إلى أكثر من ذلك ، فأصبح الخطيب يأخذ كلام غيره ، ولا يحسن تلاوته أو التصرف فيه . وتولى خطابة الجوامع^(١) العامة ومن في طبقتهم ، فغدا نصف خطبهم في الزهد على غير طريقة السلف ، والنصف الآخر دعاء يحفظونه لا يخرمون منه كلمة ، ثم هم يدعون بأدعية مردودة ، ويتعلقون ببيان فضائل الشهور والأيام والبلدان والأماكن والجوامع إلى آخر ما يرددونه من البدع التي ينكرها الشرع ، فلا هم يعرفون

(١) القديم والحديث للمؤلف .

كيف يعالجون حقائق الحياة ، ولا هم ممن استعدوا بالثقافة لبث الأفكار الصحيحة ، وتهذيب النفوس على ما ينفعها في المعاش والمعاد .

وبعد أن كان الخطيب أعظم أداة فعالة في قيام أمر الجماعة وسياسة الملك والدولة ، وأنفع مدرس يلتقى على أهل البلد في الجمعة والعيد والحج كل ما يصلحهم ، أصبحت الخطابة من العوامل في صيد الناس عن التحلى بالفضائل ، تلقىهم الاتكال المذموم ، وتعبث بعقولهم فتلقى في القلوب أموراً لا تنفع بل تضر ، وتسمعهم موعظ تخدش الملكات الطبيعية ، وتلقى بالأمة في عالم من الخيال لا أثر للعمل فيه ، وتسوقها إلى حياة لو جرى الناس فيها على ما يراد منهم لبطل حتى الكدح للمعاش . وفقدت كل دعوة إلى إصلاح وفضل ، وآضت دواوين الخطب فجة سخيفة تلوكها ألسن جاهلة ، قد لا تصحح حتى الآيات والأحاديث المأثورة . وعلى هذا أُمست مطالب الناس في واد ، وخطب الخطباء في واد آخر .

وكان من أكبر الدواعي إلى هذا الجمود المميت أن كان من تولوا أمر هذه الأمة في القرون الأخيرة أعاجم جهلة ، لا يعرفون غير شهواتهم ، ولا يهتمون لتعليم الناس ولا لإصلاح نفوسهم ، بل يعدون الجهل ضرباً من ضرور الإدارة والسياسة ، وغاية ما يتطلبونه من خطباء الجوامع في الأعياد والمواسم أن يشيدوا بذكر الدولة القائمة ، ويدعوا لخليفة الوقت ودولته الظالمة بالنصر والتمكين إلى يوم الدين !

نعم كانت الجوامع في الإسلام مدارس دائمة الفيض في تعليم العامة والخاصة ، فأصبحت بالمستبدين من السلاطين بؤرة لتلقين الحمول ، لا تؤوى إلا الكسول . وكانت قصور الملوك والأمراء ميداناً يتنافس فيه الشعراء والعظماء من العلماء ، فيكون من مساجلاتهم وإنشاداتهم عموم النفع في تثقيف الطبقات المختارة ، تسرى سريعاً إلى صفوف الجماعة يلقفونها ويتدارسونها فأصبحت مصادر الشهوات والدسائس والمظالم ، والكلام فيها لا يعدو قانوناً معيناً ، وفيه كثير من السخف والركاكة . وكانت دواوين الإنشاء في العواصم

الإسلامية الكبرى من أعظم دور الأدب في تخريج المنشئين والكاتبين ، فأصبحت تتقيد بالمثال الذي يريده صاحب السلطان ، وكل من يأتي يستظهره أو ينقله بمرمته ، وقد لا ينطبق على منطق معقول ، ولا يوفي بمقصود العصر .

ولولا أن هبت على مصر معلمة الأقطار العربية ، هبة مباركة نحو المعالي ، فقام فيها في مفتح هذا القرن خطباء نهاء في السياسة المدنية والشرعية ؛ ونشأ في وادئها البهيج من الكتاب والشعراء أو المؤلفين أناس أعادوا إلى اللغة بعض رونقها ، وألبسوها حلة من حلل العلم الحديث مطرزاً بآيات فصيح القديم ، فنسجت بعض الأقطار العربية الأخرى على منواله ، لما شهدنا هذا الفرق المحسوس بين أدب هذا القرن وأدب القرون الستة التي سبقتة . وأقل مقارنة بين ما نتججه مصر اليوم مثلاً في جامعتها ومدارسها وأزهرها وصحافتها وطباعتها ، وما كانت تنتججه في القرن الماضي ، تتجلى بها للناقد البصير الدرجات العالية التي تصل إليها أمة تعمل وتعلم بفضل حكوماتها وأفرادها ، وأمة قصت عليها جهالة سلاطينها ففئنت فيهم ، حتى تركوها كالسائمة ترسف في مؤخرة الشعوب ، وباعدوا بين حاضرها وغابرها .

والواقع أن مصر كانت ولا تزال الحلية في هذا المضمار ، ومشت على آثارها الشام ثم تونس ثم بعض الأقطار العربية . فربط شعراؤها وكتابها ومؤلفوها وخطباؤها حديثهم بقديمهم ، وأصبحوا يعدون شيئاً بين أرقى أعم الحضارة في الآداب . والآداب أول ما يرقى من المظاهر في الأمة الآخذة بالنهوض . وهذه دور العلم في معظم الأقطار العربية تذكر العرب بأيامهم الغر المحجلية ، وبلغاء أساتذتها يعيدون إلى لغتهم نضارتها أيام عزة الأمة ، حتى لو عاد رجل إلى الحياة من أهل القرن الماضي وشاهد هذه النهضة الأدبية لما صدق أن الناس يبرزون في الفضل هذا التبريز ، والله أعلم ما سيكون منهم بعد نصف قرن آخر ، وقد تشعب بحب اللغة والقومية حتى أضعف طبقات المجتمع ، وغدا كل إنسان يشعر بضعفه ويسعى إلى قوته وكماله .

الفرق الإسلامية :

بدأت الاختلافات في الأصول في آخر أيام الصحابة بمقالة معبد الجهنى وغيلان الدمشقي ويونس الأسواري ، في القول بالقدر ، وإنكار إضافة الخير والشر إليه ، ومذهبهم القول بالقدر خيره وشره من العبد واختياره في أفعاله ، وأن الإمامة تصلح في غير قريش ، وكل ما كان قائماً بالكتاب والسنة كان مستحقاً لها . ونسج على منوالهم واصل بن عطاء وكان تلميذ الحسن البصري ، وتلمذ له عمرو بن عبيد . واعتزل واصل عنهم فسمى هو وأصحابه المعتزلة ، وسمى من جادلهم بالحشوية^(١) ، والحشوية بمنزلة السفسطائية عند الحكماء لأنهم وضعوا من العقل ما رفع الله من شأنه وكان يجلس من خالفوا في حلقة الحسن البصري ، فلما وجد في كلامهم حشواً أى كلاماً لا فائدة فيه قال : ردوا هؤلاء إلى حشئ الحلقة أى جانبها ، فسماهم الناس حشوية لذلك ، وقيل إنهم منسوبون إلى الحشو بمعنى العامة ، والشيعية تطلق اسم العامة على أهل السنة . وقيل إن المعتزلة سمو بهذا الاسم لاعتزالهم أقوال الأمة ، وقيل لقولهم بأن صاحب الكبيرة اعتزل عن الكافرين والمؤمنين ، ذلك لأنهم قالوا إن الفاسق لا مؤمن ولا كافر منزلة بين منزلتين .

قوى أمر المعتزلة وهم أئمة العقل والبحث ، وكان بعض الخلفاء يسمع لمقالاتهم ومنهم من كان يريد بهم الشر ، ويسوموهم سوء العذاب ، ولو خلا مذهبهم من عقبة السياسة ولم يتشدّدوا في شروط الخلافة لانتشر في الآفاق

(١) نطن أبا بكر الخوارزمي يقصد بالحشوية في إحدى رسائله جماعة أهل السنة كما قال : ونعوذ بالله من رعونة الحشوية ، ومن لجأ الضرورية ، وشك الواقفية وإرجاء الحنفية ، وتحالف أقوال الشافعية ، ومكابرة البكرية ، ونصب المالكية ، وإجبار الجهمية والنجارية ، وكسل الراوندية ، وروايات الكيسانية ، وجمد الثمائية ، وتشبيه الحنبلية ، وكذب الفلاة الخطائية ، ولو أنصف لقال ومن المبالغات للفراسية والتعصب الغالية . وقد أطلق بعض الفقهاء اسم الحشوية على بعض المحدثين لأنهم ينقلون النث والسمين وفي الأساس : « التوابت » طائفة من الحشوية أحدثوا بدعاً غريبة في الإسلام وقرنهم بالرافضة في رسالة له فيهم .

ومع هذا سرى إلى الأندلس غريباً وإلى شراسان وما وراء شراسان نفراً . وانتشر على عهد المادون لأنه كان عالماً بقول يفرية الزور ، معجراً بعلم ر. الحزم وفهائهم . وقام به مع المتوكل مراعاة للعامة ، وكانوا أبدأ كما قال أسنادنا البزائري^(١) بغيريين إلى العامة والأمراء أما الأمراء هلما يشترطونه في الخلافة من الشروط إذا انتشر في أفكار العامة لا يغير الأسير أو الملك أو خليفة أن يطلق في أمر الأمة بما يشاء . وأما العامة فأنهم ينشرون من غيرهم من الدين بمجزة إتيان المذكرات التي أطلق لهم العنان فيها من طرف غير أمراء السوء . فمن بهم أن تكون العامة ممن يعينونهم على مقاصدهم . وكانت المعتزلة أعظم الفرق المناخلة عن الدين وشبه الملاحدين . اهـ .

بقول نيسرج^(٢) : يظهر أن لمذهب الاعتزال أصلاً يرجع إلى السياسة نشأ على مثال ما نشأ مذهب التشجيع والخوارج ، فإن استخلاف على كان الخطر الأعظم الذي جرت منه الحجازي في تاريخ الإسلام . ومعلوم أن كثيراً من المشار إليهم بالبنان من أصحاب الرسول أبوا أن يعترفوا لعل بما طلبه منهم ، أو بايعوه ، خلافاً لما كانوا يبطنون ، وفي مقدمتهم طلحة والزبير ومنهم سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد وصهيب ومسلمة بن وقش وزيد بن ثابت . وكان من طلحة والزبير أن ثارا علناً على علي ، ومعظمهم ظلوا على سيدهم ، وتابع أهل المدينة هؤلاء الرجال على خطتهم وكذلك الأحنف بن قيس في البصرة مع ستة آلاف من بني تميم ورأس الأزد صبرة بن شيان امتنعوا عن الدخول في الفتنة . وقد وردت في النصوص التي تشير إلى ذكر هؤلاء الناس كلمة اعتزال ، ومعناها الاستنكاف والامتناع والابتعاد ، وهي لفظ أصبح يعبر عن السياسة الحاضرة بمعنى أن صاحبه يربأ بنفسه عن الدخول في الفتنة بين علي وخصومه . ويقول التوحيدي في كتاب فرق الشيعة إن فريقاً من الصحابة عندما بويع لعل قد اعتزل الدخول مع الداخلين واتبعوا سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وأسامة

(١) مسند المعتزلة في كتاب القديم والحديث للمؤلف . (٢) معلمة الإسلام . المعتزلة .

ابن زيد فاعتزل هؤلاء علياً وأبوا أن يقاتلوه أو يشايعوه فدعوا « المعتزلة » وهم أجداد جميع المعتزلة اللاحقين ، فذهب الاعتزال الديني قد سبقه اعتزال سياسي قام به هذا المذهب . اهـ .

وهناك طائفتان الجبرية^(١) والتقديرية ، فأما الجبرية فإن الذي أداهم إلى ما يعتقدونه هو نظرهم واعتبارهم عواقب الأمور وخواتيمها . ذلك أنهم لما تبين لهم أن الأمور كلها التي تخرج إلى الكون والفساد والوجود والعدم فعلى ما في مقدور الله وسابق علمه لا يكون خلاف ذلك شيء ، وزعموا عند ذلك وظنوا أنهم لا يقدرّون على شيء من الأفعال التي تظهر على أيديهم ، ولا يستطيعون الامتناع عن شيء من ذلك ولا التبرك لها بالحقيقة ، نسبوها كلها إلى القضاء والقدر . وأما خصماؤهم ومخالفوهم فكان نظرهم واعتبارهم في هذه المسألة الأوامر والنواهي والمدح والذم والوعد والوعيد المتوجهة على الإنسان العاقل المستطيع ، ورأوا أنه محجوج بها مزاح العلة فيها ، وليس له أن يحتاج على أحد لا عند الله ولا عند الناس بالقضاء والقدر ، وعلم الله السابق في الكائنات ، لأنه لا يدرى أحد في مبدأ أمره وأول أفعاله قضاء الله وقدره وعلمه السابق ، وإنما تبين له ذلك بعد فراغه مما قد فعل أو ترك ما أمر الله به ، وهذا النظر نظر أولئك واعتبارهم ، قالوا فلا جرم أن المسألة قائمة بخالها والخلاف باق ، والحكومة لم تنفصل ، بل كلما ازدادوا فيها نظراً واعتباراً وبحثاً وجدالاً ، ازدادوا خلافاً على خلاف إلى يوم القيامة « والله يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » .

ونشأت الشيعة في الحجاز^(٢) ، وكان بعض الصحابة من أنصار علي بن أبي طالب ، ثم شاع مذهبهم في العراق وخالفوا أهل السنة بالإمامة ، وخالفوا المعتزلة القائلين بوجوبها على الخلق عقلاً ، والأشاعرة القائلين بوجوبها على الخلق شرعاً . وقال الإمامية منهم إن خلافة علي منصوص عليها من الرسول ،

(١) رسائل إخوان الصفا .

(٢) خطط الشام للمؤلف ج ٦ .

ولا تكون في غير أهل البيت وأن الرسول أوصى لعلي بالخلافة يوم غدير خم^(١) ، وأنه معصوم وآله عن الكبائر والصغائر ، وأنه وآله لا يخطئون ولا ينسون ولا يسهون ، وأن محمداً المهدي أحد أئمتهم مستور عن الناس كالخضر وإلياس إلى أن يؤذن له في الظهور .

وخالف الشيعة الأشاعرة بإمكان الرؤية البصرية يوم القيامة على الله تعالى ، وقالوا كالمعتزلة باستحالتها مطلقاً ، وخالفوا في مسائل طفيفة ليست جوهرية ومنها ما يقول به بعض الفرق الأخرى . وهم يقولون إن علياً يرجع . ولما قتل على قال عبد الله بن سبأ لو أتيتمونا بدماعه ألف مرة ما صدقنا موته ، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . « وفكرة الرجعة^(٢) هذه أخذها ابن سبأ من اليهودية ، وكان يهودياً قبل الإسلام ، فعندهم أن النبي إلياس صعد إلى السماء وسيعود فيعيد الدين والقانون ، ووجدت الفكرة في النصرانية أيضاً في عصورها الأولى ، وتطورت عند الشيعة إلى الأئمة ، وأن الإمام الختفي سيعود فيملأ الأرض عدلاً ، ومنها نبعت فكرة المهدي المنتظر » .

والشيعة عدة فرق ومنهم الغالي ومنهم المعتدل والرافضة فرقة من فرقهم . قال زيد^(٣) بن علي : الرافضة حربني وحرب أبي في الدنيا والآخرة ، مردت الرافضة علينا كما مردت الخوارج على علي عليه السلام ، قالوا : والرافضة أول ما ترفضت جاءت إلى زيد بن علي حين خرج فقالوا : تبرأ من أبي بكر وعمر حتى نكون معك فقال : بل أتولاهما وأبرأ من يبرأ منهما قالوا : فإذا نرفضك فسميت الرافضة ، وأما الزيدية فقالوا نتولاهما ونبرأ ممن يتبرأ منهما فخرجوا مع زيد فسموا الزيدية .

ورأى المعتزلة في الخلافة لم يتعد القول كثيراً ، ولكن رأى الشيعة فيها تجاوز إلى العمل ، ووضع الغالون منهم لتأييد مذهبهم أحاديث لا يصححها جمهور الأمة ، ومن ذلك نهج البلاغة الذي ألفه الشريف الرضي من كلام

(١) اعتقادات الإمامية للعالمى . (٢) فجر الإسلام لأحمد أمين .

(٣) تاريخ دمشق لابن عساكر .

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وروى فيه خطباً له وكلاماً يستحيل أن يقوله ، ومنه ما لا يصدر عن عربي من أهل الصدر الأول لأن فيه ألفاظاً من مصطلحات القرن الثاني والثالث (١) .

واضطرب بعض علماء الملة أن يبحثوا في الدين على طريق فلسفي منطقي (٢) لأن كثيرين ممن دخلوا في الإسلام في القرنين الأولين كانوا من النصارى واليهود والثنية ولا سيما أصحاب ماني ، وكان مركزهم القديم في العراق ، وكثير منهم على مذهب الديبانية والمرقونية وغيرهم من فرق الثنية ، ثم فرق الدهرية وهم الفلاسفة والسُّمَنِيَّة ، والسُّمَنِيَّة أصحاب سُسُتْن عبدة أوثان ، يقولون يقدم الدهر وبتناسخ الأرواح وأن الأرض تهوى سنناً أبداً . وكان الناس على وجه الدهر سمنين وكلدانيين ، والكلدانيون هم الذين يسمون الصابئين والحرانيين وبقاياهم بجران والعراق ، ويرغمون أن زبهم بوذاسف الخارج في بلاد الهند ، وبعضهم يقولون هرمس ، فأما بوذاسف فقد كان في أيام طمهوروث الملك

(١) يقول ابن تيمية في منهاج السنة : إن أكثر الخطب التي ينقلها صاحب نهج البلاغة كذب على علي ، وعلى رضي الله عنه أحل وأعلى قدراً من أن يتكلم بذلك الكلام ، ولكن هؤلاء وضعوا أكاذيب وظنوا أنها مدح فلا هي صدق ولا هي مدح ، ومن قال إن كلام علي وغيره من البشر فوق كلام المخلوق فقد أخطأ ، وكلام النبي صلى الله عليه وسلم فوق كلامه وكلامهما مخلوق . وأيضاً فالمعاني الصحيحة التي توجد في كلام علي موجودة في كلام غيره ، لكن صاحب نهج البلاغة وأمثاله أخذوا كثيراً من كلام الناس فجعلوه من كلام علي ، ومنه ما يحكى عن علي أنه تكلم به ، ومنه ما هو كلام حق يليق به أن يتكلم به ، ولكن هو في نفس الأمر من كلام غيره . ولهذا يوجد في كتاب البيان والتبيين للجاحظ وغيره من الكتب كلام منقول من غير علي ، وصاحب نهج البلاغة يجعله عن علي ، وهذا الخطب المنقولة في كتاب نهج البلاغة لو كانت كلها عن علي من كلامه لكانت موجودة قبل هذا المصنف منقولة عن علي بالأسانيد وبغيرها ، فإذا ما ف من له خبرة بالمنقولات أن كثيراً منها بل أكثرها لا يعرف قبل هذا علم أن هذا كذب وإلا فليبين الناقل لها في أي كتاب ذكر ذلك ، ومن الذي نقله عن علي وما إسناده ، وإلا فالدعوى المخرجة لا يعجز عنها أحد ، ومن كان له خبرة بمعرفة طريقة أهل الحديث ومعرفة الآثار والمنقول بالأسانيد وتبيين صدقها من كذبا ، علم أن هؤلاء الذين ينقلون مثل هذا عن علي من أئمة الناس عن المنقولات والتميز بين صدقها وكذبا .

(٢) مقدمة كتاب الانعصار لنيرج .

وأثنى بالكتابة الفارسية وسمى هؤلاء صابئين في أيام المأمون ، فأما الصابئون على الحقيقة ففرقة من النصارى ، وبقايا السمنية بالهند والصين . والدريصانية منسوبون إلى ابن ديصان وهم ثنوية ، والمرقيونية ينسبون إلى المرقين هم ثنوية أيضاً ، والمنانية هم المانوية منسوبون إلى ماني . وفي القرن الثاني كان في العراق يهود وصابئة ونصارى ومجوس وسامرة . وبعض من دخلوا في الإسلام منهم لم يتخلوا عن شعورهم وعاطفتهم فانسل بهم في الإسلام ما ليس منه ، وظاهره الإسلام وما هو به .

وكان لكل مذهب من هذه المذاهب القديمة^(١) كلام مدق ، وعقائد محرة مقررة على أصول فلسفية ، استعد أربابها منذ قرون للرد على خصومهم براهين ودلائل ، واعتادوا الجدل ومقارعة الخصوم . وكانت الشيعة محل امتزاج الثنوية بالإسلام خاصة ، إذ كان في أفكارها الرئيسة من الموافقة مع مذهب الثنوية ما لا يخفى . مثال ذلك قولها في آئمتها وتجسيمها الذي هو أقرب شيء إلى تجسيم الثنوية . وقد ثبت عن كثير من رجالها أنهم جمعوا بين الرافض والزندقة ، والزندقة هي مذهب الثنوية . والزنادقة والمعتلة والمهملية والملاحدة والدهرية والمزدكية شيء واحد . قال فيهم صاحب البدء والتاريخ : وما قط انتشروا في أمة من الأمم ، ولا أقروا في وقت من الأوقات انتشارهم في هذه الأمة لإعطائهم الأقرار بالديانة ظاهراً ، وحقن الشريعة دم من أجاب إليها ، وهم هؤلاء الباطنية الباطلية الذين تخلعوا عن الأديان^(٢) . وقال المعري^(٣) : إن المسلمين لما اتسع ملكهم مازج العرب منهم غيرهم من الطوائف وسمعوا كلام الأطباء وأصحاب الهيئة وأهل المنطق فالت منهم طائفة كثيرة ، ولم يزل الإلحاد في بني آدم على ممر الدهور ، ولاملة إلا ولها قوم ملحدون ، يرون أصحاب شرعهم أنهم موالفون ، وهم فيما نظن مخالفون .

وقام مذهب الخوارج منذ القرن الأول يكفرون علياً وعثمان والحكمين وأصحاب الحمل ، وكل من رضى بتحكيم الحكمين في وقعة صفين ، والإكفار

(١) مقدمة كتاب الانتصار لنبيرج .

(٢) خرجوا منها .

(٣) رسالة الفران للمعري .

بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر ، سبهم خصومهم بالخوارج لأنهم خرجوا^(١) على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه ، ويسمى خارجياً كل من خرج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين ، أو كان بعدها على التابعين بإحسان والأئمة في كل زمان . وسبوا أنسهم بالشرارة لقولهم إنا شربنا أنفسنا في طاعة الله ، أى بعناها بالجنة حين فارقتنا الأئمة الجائرة ، وقتلهم على ثم من بعده من الأمويين وغيرهم ، وهم يخالفون من حيث المذهب أهل السنة في مسائل طفيفة . وقد افترقوا كالشيعة والمعتزلة فرقاً كثيرة ذكرت في كتب الملل والنحل . وكانوا الغاية في الصلابة في الدين والشجاعة والصدق ، ومذهبهم لم يتأثر بمؤثرات خارجية ، وكانت بقايا الخوارج الأباضية ببلاد حضرموت إلى القرن الرابع^(٢) ، والإباضية هم أصحاب عبد الله بن أباض الذي خرج في أيام مروان بن محمد .

وأهم الفرق التي خرجت على الجماعة وأضررت بالإسلام فرق الباطنية ، ادعوا أن لكل ظاهر باطناً ولكل تنزيل تأويلاً . وقد وضع أساس مذهبهم أناس من أبناء المحوس دخلوا في الإسلام ، وتأولوا آيات القرآن وسنن الرسول على ما يوافقهم . استتروا للنشر مذهبهم وراء دعوى الخلافة لآل علي . ومن الباطنية الإسماعيلية القائلون بانتقال الإمامة بعد جعفر الصادق إلى ابنه الأكبر إسماعيل ، انتقلت إليه بعد أبيه دون أخيه موسى الكاظم ، وهم يرون أن الأرواح مسجونة في هذه الأجسام المكلفة بطاعة الإمام المطهر ، والعقل عندهم هو حقيقة معبودهم . والإسماعيلية طبقات كالماسونية ، والذين يرخص لهم بالاطلاع على أسرار الدين تسع طبقات . ومن فرق الباطنية النصيرية أتباع نصير غلام علي بن أبي طالب ، يدعون ألوهية علي مغالاة فيه ، ويزعمون أن مسكنه السحاب ، ويدعى بعض منتحلي هذا المذهب أن ليس لهم ديانة خاصة أو مذهب خاص بل إنهم مسلمون شيعيون جعفريون لا فرق بينهم وبين سائر الجعفرية وليس بينهم قيود دينية أو اجتهادات علمية مع الإمامية إلا ما أوجبه السياسة

(١) الملل والنحل للهرستاق . (٢) مروج الذهب للمسعودي .

والبيئة ، ويعتقدون كسائر مذاهب الشيعة أن الأئمة الاثني عشر معصومون من الخطأ .

قال ابن الجوزي في المنتظم (١) : « لما جاء النبي وقهر الأملاك وقمع الإلحاد اجتمع جماعة من الثانوية والنجوس والملحدون ومن دان بدين الفلاسفة المتقدمين فأعملوا رأيهم وقالوا ثبت عندنا أن جميع الأنبياء كذبوا ومخرقوا (٢) على أهمهم ، وأعظم الكل علينا بلية محمد ، فإنه نبغ بين العرب العظام وخدعهم بناموسه ، فنصروه وبذلوا له أموالهم وأنفسهم ، وأخذوا ممالكنا وقد طالت مدتهم ، والآن فقد تشاغل أتباعه ، ومنهم مقبل على كسب الأموال ، ومنهم على تشييد البنيان ، ومنهم على الملاهي ، ومنهم يتلاعنون ويكفر بعضهم بعضاً ، فقد ضعفت أبصارهم ، ونحن نطمع في إبطال دينهم ، إلا أننا لا يمكننا محاربتهم لكثرتهم ، فليس الطريق إلا إنشاء دعوة والانتماء إلى فرقة منهم ، وليس فيهم أضعف عقولا من الرافضة ، فندخل عليهم بذكر ظلم سلفهم الأشراف من آل نبيهم ، ودفعهم عن حقهم وقتلهم ، وما جرى عليهم من الذل ، لنستعين بهؤلاء على إبطال دينهم ، فتناصروا وتكاتبوا وتوافقوا وانتسبوا إلى إسماعيل بن جعفر بن محمد الصادق ، وأخذوا بعض آرائهم من النجوس وبعضها من الفلاسفة ومخرقوا على أتباعهم ، وقصدتهم المجد المطلق ، ويسمون الإسماعيلية والباطنية والقرامطة والخزمية والبابكية والحمرية والشيعة والتعليمية وأكثر مذهبهم يوافق الثانوية ، والفلاسفة في الباطن ، والروافض في الظاهر . وقد نبغ منهم قوم أظهروا إمامة محمد بن الحنفية ، وقالوا إن روح محمد انتقلت إليه ، ثم انتقلت منه إلى أبي مسلم صاحب الدعوة ، ثم إلى المهدي ثم إلى رجل يعرف بابن القصري ، ثم خمدت نارهم ، ثم نبغ في أيام المأمون لهم رجل بينهم (٣) فاحتال فلم تنفع حيلته ، ثم تناصروا في أيام المعتصم وكاتبوا

(١) نشر هذا دى سوموجى فى مجلة الدروس الشرقية الإيطالية Rivista degli studi Orientali

(٢) المخرقة : الكذب والاختلاق . (٣) بيت العادى : هجم عليه ليلا .

الأفشين وهو رئيس الأعاجم قال إليهم واجتمعوا على بابك ، ثم زاد جمعهم على ثلاثمائة ألف فقتل للعصم منهم ستين ألفاً ، وقتل الأفشين أيضاً ثم ركدت دولتهم ، ثم نبغ منهم جماعة قصدوا إبطال الإسلام ورد الدولة الفارسية ، وأخذوا يحتالون في تضعيف قلوب المؤمنين ، وأظهروا مذهب الإمامية وبعضهم مذهب الفلاسفة ، وجعلوا لهم رئيساً كان مشعبذاً مخرفاً ، ادعى أن الأرض تطوى له ، وكان يبعث خواص أصحابه إلى الأطراف ومعهم طيور ويأمرهم أن يكتبوا إليه الأخبار عن الأبعد ثم يحدث الناس بذلك . « ونبغ رجل ^(١) متمسك بالزهد من سجستان يقال له أبو عبد الله بن الكرام ، قليل العلم قد قمش من كل مذهب ضعفاً ^(٢) وأثبتته في كتاب ، وروجه على أغنام ^(٣) غزنة وغور وسواد بلاد خراسان فانتظم ناموسه ^(٤) ، وصار يعد ذلك مذهبا قد نصره محمود بن سبكتكين السلطان وجر البلاء على أصحاب الحديث والشيعة من جهتهم ، وهو أقرب مذهب إلى مذهب الخوارج وهم مجسمة ^(٥) » .

(١) الملل والدحل للشهرستاني . (٢) قمش القماش جمعه من هنا وهناك وانضفت قبضة حشيش يختلط فيها الرطب باليابس وانضفت من الخبر والأمر ما كان مختلطاً لا حقيقة له وجمعه أضماث . وأضماث أحلام ، أحلام مختلطة لا يصح تأويلها باختلاطها . (٣) الأغنام والغنم ؛ من لا يقصح في كلامه يقال : رجل أغم وقوم غم وأغنام . وامرأة غنماء ، وغور جبال وولاية بين هراة وغزنة .

(٤) الناموس : القانون والشرعية . (٥) زعم عبد التادر البغدادي المتوفى سنة ٨٢٩ هـ في الكتاب الذي أسماه (الفرق بين الفرق) وبيان الفرقة الناجية منهم ، وبني كتابه على حديث مأثور أن الأمة الإسلامية تفترق على ثلاث وسبعين فرقة - أنه لم يكن بجهد الله في الخوارج ولا في الروافض ولا في الجهمية ولا في القدرية ولا في المجسمة ولا في سائر أهل الأهواء والضلالة إمام في الفقه ولا إمام في رواية الحديث ولا إمام في اللغة والنحو ، ولا موثق به في نقل المغازي والسير والتاريخ ، ولا إمام في الوعظ والتذكير ، ولا إمام في التأويل والتفسير ، وإنما كان أئمة هذه العلوم على الخصوص والعموم من أهل السنة والجماعة . هذا ما قاله وفيه من المبالغة ما لا يخفى محله على ناقد بصير ، ولعله تناسى رجالاً عظاماً كانوا في الخوارج والشيعة والمعزلة وغيرهم لم ينبغ في العلم والأدب كثير أمثالهم في هذه الأمة ، وما برح بعض أرباب المذاهب يدخلون في جهلهم كل من امتازوا بعلم ، وثبتت لهم اعتقادية والنبوغ ، وقد أتم في العهد الأخير لأحد فقهاء الشيعة أن ألف كتاباً في الشيعة وفنون الإسلام نسب التشيع فيه إلى كثير من علماء الصدر الأول وقد قلنا في نقده : « فإن كان كل من يجب عليه كرم الله وجهه يبعد في نظر المؤلف شيعياً فإن جمهور المسلمين شيعة إلا قليلاً » .

ومن الفرق الباطنية المذهب الدرزي يقول إن روح آدم انتقلت إلى علي، ابن أبي طالب، ومنه إلى أسلاف الحاكم بأمر الله الفاطميين، متقمصة من واحد إلى آخر، والدين الحق توحيد الحاكم، ويفترض عندهم صدق اللسان بدل الصرم، وحفظ الإخوان بدل الصلاة ويقرأون القرآن ويؤولونه ويذهبون إلى قدم العالم تبعاً لبعض الفلاسفة، ويقولون بالتناسخ معبرين عنه بالتمصص، وأن الهوية الإلهية تنتقل من قالب وتحل في قالب آخر في كل عصر فتجلى في كل زمن بصورة وتجلى أخيراً في الحاكم.

ونشأت أيضاً فرق غريبة يصعب بعد التبع الشديد معرفة العصر الذي وجدت فيه، وإن زعم الزاعم انقراضها يعسر عليه إثبات زمن انقراضها، كما تصعب معرفة ترجمة رجل من حذاقها، والذين كتبوا في هذا الشأن منهم الناقل غير الناقد، ومنهم المموه لغلبة الهوى عليه، ومنهم من لم تنشر كتبه. قاله شيخنا الجزائري. وفي كتاب مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري والملل والنحل للشهرستاني والملل والنحل لابن حزم والفرق بين الفرق للبغدادى وصف هذه الفرق وتنوعها، ودعوى كل فرقة أنها ذاهبة بالحق اليقين. وأنها الماجية وحدها يوم الدين.

والأصل في جميع هذه الفرق وما تشعب عنها دعوى «الخلافة» أو مسائل دينية غير جوهرية استخدمها الدعاة لأجل الخلافة والملك. فالخلافة هي أساس البلاء جرت على الأمة ما جرت، وهلك في سبيل تحقيقها لفريق دون فريق الأخضر واليابس، وغدا «لكل»^(١) فرقة مقالة على حياها، وكتب صنفوها ودولة عاونتهم، وصولة طاوعتهم وأهل السنة والجماعة يطلقون على أكثر هذه الفرق اسم المبتدعة؛ والبادة عندهم على ضربين^(٢) بدعة صغرى كغلو التشيع أو كالتشيع بلا غلو ولا تحرف، فهذا كثير في التابعين وأتباعهم مع الدين والورع والصدق، ثم بدعة كبرى كالرفض الكامل والغلو فيه والخط على أبي بكر وعمر والدعاء إلى ذلك، فالشيعى الغالى في زمن السلف

(١) الملل والنحل للشهرستاني. (٢) لسان الميزان لابن حجر.

وعرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة وطائفة ممن حارب علياً وتعرض لسبهم ، والغالى هو الذى كفر هؤلاء السادة وتبرأ من الشيخين أيضاً . وهناك فرق الملاحدة من المتفلسفة ظهوروا كما ذكر ابن تيمية في كل (١) زمان ومكان ضعف فيه نور الإسلام . وكان من أسباب ظهورهم أنهم ظنوا أن دين الإسلام ليس إلا ما يقوله أولئك المبتدعون ، ورأوا ذلك فاسداً في العقل ، فكان غلاتهم طاعنين في دين الإسلام باليد واللسان ، كالخرمية أتباع بابك الخرمى . وقرامطة البحرين أتباع أبي سعيد الجنابي وغيرهم ، وأما مقتصدتهم وعقلاؤهم قرأوا أن ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فيه من الخير والصلاح ما لا يمكن القدح فيه ، بل اعترف حذاقهم بما قاله ابن سينا وغيره من أنه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموس محمد ، وكان هذا موجب عقلهم وفلسفتهم اهـ .

يقول المقدسى (٢) : إن التعصب قد ثوره الجهال المسرفون من القصاص وغيرهم ، وأما الأمة فهى على النقيض من ذلك . قال هذا في القرن الرابع وما زال الأمر على ذلك في أكثر العصور إلى يومنا . ولذلك كان واجب العقلاء من أهل المذاهب الإسلامية كافة ، وكلها في جوهرها مسلمة ، أن تسدل اليوم دون حوادث الماضى حجاباً كثيفاً ، وتسعى قلباً وقالباً لأن يتناسى المسلمون ما شعب وحدثهم في الدهر الغابر ، فالخلاف مهما كان وكانت الدواعى إليه قد انقضى عصره . وإن أهل بيت واحد يرون الخطر يهددهم من كل مكان لأحرىء بأن يتناسوا ما بينهم من اختلافات طفيفة ، ويهبوا يداً واحدة للقضاء على من يريد السوء بهم ، ويفترص ما شجر بينهم ليستغلهم ويجعلهم مطية لمطامعه وأغراضه .

وبعد فقد تبين من عدة إحصاءات قام بها بعض الغربيين في أدوار مختلفة أن المخالفين من المسلمين لعقائد أهل السنة والجماعة لا يتجاوزون العشرين

(٢) أحسن التقاسيم للمتدسى .

(١) منهاج السنة لابن تيمية .

مليوناً في البلاد الإسلامية والباقيون من أهل المذاهب الأربعة المتعارفة . والغالب (١) على المغرب الأقصى اليوم المذهب المالكي وهو الغالب أيضاً على الجزائر وتونس وطرابلس لا تكاد تجد فيها من مقلدى غيره إلا الحنفية بقلّة ، وهم من بقايا الأسر التركية وأكثرهم في تونس ، ومنهم أفراد بيت الإمارة بها . ولهذا تمتاز حاضرتها بلاتقضاء الحنفى مشاركاً للقضاء المالكي وأما سائر أعمالها فقضايتها مالكية . ويغلب في مصر الشافعي والمالكي ، الأول في الريف والثاني في الصعيد والسودان ، ويكثر الحنفى وهو مذهب الدولة والمتبع في الفتوى والقضاء ، والحنبل ي قليل بل نادر . ويغلب الحنفى في بلاد الشام ويكاد يشمل نصف أهل السنة بها ، والربع شافعية والربع حنابلة . ويغلب الشافعي على فلسطين ويليّه الحنبلي ، فالحنفى فالمالكي ، ويغلب الحنفى على العراق ويليّه الشافعي ويليّه مالكية وحنابلة ، والغالب على الأتراك والألبان وسكان بلاد البلقان الحنفى ، وعلى بلاد الأكراد الشافعي وهو الغالب على بلاد إرمينية لأن مسلميها من أصل تركمانى أو كردى . والسنيون من أهل فارس أغلبهم شافعية وقليل منهم حنفية . والغالب على بلاد الأفغان الحنفى ويقل الشافعي والحنبل ، وعلى تركستان الغربية التي فيها بخارى وخبويه الحنفى . وأما تركستان الشرقية المسماة أيضاً بالصينية ، فكان الغالب عليها الشافعي ثم تغلب الحنفى بمسعى العلماء الواردين عليها من بخارى . والغالب على بلاد القوقاز ، وما والاها الحنفى وفيهم الشافعية . والغالب في الهند الحنفى ، ويقدر أتباعه بنحو ٤٨ ألف ألف ، وأتباع الشافعي بنحو ألف ألف ويكثر بها أهل الحديث والآثار . ومسلمو جزيرة سرنديب (سيلان) وجزائر الفلبين والجاوة وما جاورها من الجزائر شافعية ، وكذلك مسلمو سيام ، ولكن بها حنفية بقلّة ، نقله النازحون إليها من الهنود . ومسلمو الهند الصينية شافعية وكذلك مسلمو استراليا . وفي البرازيل من أمريكييها نحو ٢٥ ألف مسلم حنفية ، وفي البلاد الأمريكية الأخرى مسلمون مختلفو المذاهب ، وتبلغ عدة الجميع نحو ١٤٠ ألفاً . والغالب على أهل

(١) حدثت المذاهب الأربعة لأحمد تيمور .

الحجاز الشافعي والحنبلي ، وفيه حنفية ومالكية في المدن ؛ وأهل نجد حنابلة وأهل عسير شافعية ؛ والسنيون في اليمن وعدن وحضر موت شافعية أيضاً ، وقد يوجد في نواحي عدن حنفية ، والغالب على عمان مذهب الأباضية ولكنها لا تخلو من حنابلة وشافعية . ويغلب على قطر والبحرين المالكي وفيها حنابلة من الواردين عليها من نجد ، والغالب على أهل السنة في الأحساء الحنبلي والمالكي ، والغالب على الكويت المالكي ، انتهى كلام تيمور .

وقال غولد صهير في معلمة الإسلام : إن المذهب الحنفي انتشر في معظم بلاد الأسلام كتركيا وآسيا الوسطى والهند ، والشافعي في مصر وجنوبي بلاد العرب وجاوة وإفريقية الشرقية وسورية ، والمالكي في المغرب وأحياناً في صعيد مصر وإفريقية الغربية الألمانية والإنجليزية ، والحنبلي الذي كان إلى القرن الثامن (الرابع عشر) شائعاً جداً في العراق ومصر والشام وفلسطين قد اقتصر اليوم من بلاد العرب على نجد .

الاضطهاد في سبيل المذاهب والأفكار^(١) :

منذ ظهر الإسلام كان من يخالف الجمهور في المعتقدات والآراء يحمل إلى الولاة فلما أن يستتبوه أو يعاقبوه ، وما قئ المهيمنون على الشريعة يثيرونها شعواء على كل من جاهر بفكرة دعا إليها أو لم يدع ، ويكنى في بلاتة خروجه عن المألوف والعرف ، وكانت أهم مسائل القرن الأول مسألة القدرية اهتزت لها الخلافة واهتز لها الناس وما هي بالأمر المهم إذا قيست بالمظالم والمنكرات التي حدثت . وبعضها مما يشغل مثات من العاملين في إصلاحه . ورأوا من أهمتهم مسائل القدر فقط انقراج ما بين الشرع ومنتحليه فما أنكروا ولا انتقدوا . وذهبوا يناوئون سرراً وجهراً كل باحث يخالف لهم فكراً ، خصوصاً إذا شعروا أن صاحب الأمر مواطئ لهم على ما يذهبون إليه ، أو أنه يريد أن يلبس المخالف له ثوب الدين لينتقم منه من أجل السياسة

(١) سامر: المؤلف بهذا الفصل في كلية الآداب من فروع الجامعة المصرية بالقاهرة مساء يوم ٣٠ شعبان ١٣٥٢ (١٧ ديسمبر ١٩٣٣) .

ولذا كان بعضهم يغفلون في المثالب والمناقب فأفسدوا وما قدروا مدى لإفسادهم .

وما خلا عصر من جامدين كان لهم السلطان الأكبر على العقل فعبثوا به وبأهله . وهؤلاء هم الذين خاطبهم الغزالي في القرن الخامس^(١) بقوله : « وأنى تتجلى أسرار الملكوت لقوم إلههم هواهم ، ومعبودهم سلاطينهم ، وقبلتهم دراهمهم ودنانيرهم ، وشريعتهم رعوتهم^(٢) وإرادتهم جاههم وشهواتهم وعبادتهم خدمتهم أغنياءهم ، وذكرهم وساوسهم ، وكثرهم سواسهم ، وفكرهم استنباط الخيل لما تقتضيه حشمتهم » .

ولو جئنا نعدد من قضوا شهداء فكرهم لطال بنا الأمر ، لأن لكل بلد منهم غير واحد أودوا وعذبوا وأهلكوا ، وما كانت السلطة التنفيذية على ما يظهر تنزل على إرادة السلطة القضائية في معنى اضطهاد الأفكار ، إلا إذا كان للسلطان مأرب من ذلك ، يحاول أن يسد الذريعة^(٣) في وجه من يرجي أن يستخدم السياسة لمأرب ، فيتخذ الملك من الدين حجة .

أول زندقة عرفت في زمن الخليفة الرابع زندقة أناس غاوا فيه فألذوه فأحرقهم بالنار ، وقتل هشام بن عبد الملك غيلان بن مروان من القائلين بالقدر ، فبلى لأنه نال كثيراً من بنى أمة ، وكان من مذهبه أن الخلافة تصلح في غير قريش إذا استوفى الخليفة الشروط المطلوبة ، وهو رأس المعتزلة ومن نوابغ العلماء الذين حاربوا الظلم والتظلم . وضرب الحجاج عبد الرحمن بن أبي ليلى الفقيه الراوى من التابعين أربعائة سوط ثم قتله ، والسبب في ذلك السياسة . وضرب خبيب بن عبد الله بن الزبير مائة سوط وكان لقي العلماء وقرأ الكتب وكان من النساك ، ويذكرون أنه كان تعلم علماً كثيراً لا يعرفون وجهه ولا مذهبه فيه ، يشبه ما يدعى الناس من علم النجوم ، فأمر الوليد بن عبد الملك

(١) فيصل التفرقة للغزالي .

(٢) الرعونة ، الحق .

(٣) الذريعة الوسيلة .

(٤) ذكر المعتزلة للمرتضى .

فضرب بالسوط وبرد له ماء في جرة ثم صب عليه في غداة باردة فكز^(١) فمات بها . وضرب أبو عمرو بن العلاء خمسمائة سوط ، وضرب مالك بن أنس سبعين سوطاً لأجل فتوى لم توافق غرض السلطان ، سعى به إلى جعفر بن سليمان عم أبي جعفر المنصور وقالوا إنه لا يرى أيمان بيعتكم هذه بشيء واتهم عبد الصمد بن عبد الأعلى مؤدب الوليد بن يزيد بن عبد الملك بالزندقة . وقتل عمرو في آخر ملك بني أمية^(٢) جهنم بن صفوان لما ظهرت دعوته بترمد ، لا لأن له رأياً في الدين بل لأنه قام مع الحارث بن سريح في خراسان يجاذب الأمويين حبل السلطة ، وقتل الوليد أبا بهس الهيصم بن جابر صاحب البيهسية وأمر أن تقطع يداه ورجلاه أولاً .

واتهم المهدي العباسي شريكا القاضي بالزندقة لأنه كان يكره العباسيين ، وقتل المهدي صالح بن عبد القدوس على الشبهة^(٣) متهماً إياه بالزندقة مع أنه لما وافاه أعجب بغزارة علمه وأدبه وحكمته ، وقتل المهدي بشار بن برد بدعوى الإلحاد ، وروى قوم أن كتبه^(٤) فتشت فلم يصب فيها شيء مما كان يرمى به وأصيب له كتاب فيه إني أردت هجاء آل سليمان بن علي (بن عبد الله ابن العباس) فذكرت قرابتهم من رسول الله فأمسكت عنهم إلا أني قلت :

دينار آل سليمان ودرهمهم كبابلين حُفّاً بالعفاريت
لا يرجيان ولا يرجي نوالهما كما سمعت بهاروت وماروت

وجد هذا الخليفة في سنة ١٦٧ في طلب الزنادقة والبحث عنهم في الآفاق وتوفر على تقصيب^(٥) الفلاسفة وتقطيع كتبهم والإمعان في قتال الملحدين لما انتشر من كتب ماني^(٦) وابن ديصان ومرقيون مما نقله ابن المقفع وغيره وترجمت من الفارسية والفهلوية إلى العربية ، وما صنفه في ذلك الوقت ابن أبي العوجاء وحمام عجرد ويحيى بن زياد ومطيع ابن إياس تأييداً لمذهب المانية والديصانية

(١) كز الرجل فهو مكزوز أصابه الكزاز وهو يبس وانقباض من البرد .

(٢) الملل والنحل للشهرستاني . (٣) تاريخ بغداد للخطيب .

(٤) الكامل للبرد . (٥) تقصيب ؛ تقطيع .

(٦) مروج الذهب للمسعودي .

والمرقيونية ، فكثرت بذلك الزنادقة وظهرت آراؤهم في الناس . وأنشئ*
 للزنادقة ديوان خاص دعوا القائم عليه صاحب ديوان الزنادقة ، وجعل لهم
 حبس يدعونه حبس الزنادقة . وكان المهدى (١) قد قال للهادي يوماً وقد قدم إليه
 زنديق فقتله وأمر بصلبه : يا بني إذا صار الأمر إليك فتجرد لهذه العصابة ،
 يعني أصحاب ماني فإنها تدعو الناس إلى ظاهر حسن كاجتناب الفواحش والزهد
 في الدنيا والعمل للآخرة ، ثم تخرجها من هذا إلى تحريم اللحوم ومس الماء
 الطهور وترك قتل الحوام تخرجاً ، ثم تخرجها إلى عبادة اثنين أحدهما النور
 والآخرة الظلمة ، ثم تبيع بعد هذا نكاح الأخوات والبنات والاعتزال بالبول
 وسرقة الأطفال من الطرق لتتقدمهم من ضلال الظلمة إلى هداية النور . وكان
 عبد الكريم بن أبي العوجاء بالبصرة يفسد الأحداث فقال له عمرو بن عبيد
 قد بلغني أنك تخلوا بأحداث من أحداثنا وتدخلهم في دينك ، فإن خرجت من
 مصرنا وإلا قممت فيك مقاماً أخاف منه على نفسك ، فلحق بالكوفة فدل عليه
 محمد بن سليمان فقتله وصاحبه بها .

قال المسعودي : وكان المهدى أول من أمر الجدلين من أهل البحث من
 المتكلمين بتصنيف الكتب على الملحدين ممن ذكرنا من الجاحدين وغيرهم
 فأقاموا البراهين على المعاندين ، وأزالوا شبه الملحدين ، فأوضحوا الحق
 للشاكين . أما الرشيد فنع من الجدل في الدين وحبس أهل علم الكلام ثم
 أخرجهم . وأما ابنه المأمون فأطلق للحرية العنان فتمتع علماء الكلام والفلاسفة
 وغيرهم في أيامه بأجل حسنات الحرية المطلقة .

ولقد كاد المعتزلة للمحدثين في عصر المأمون والمعتصم ، لأن المعتزلة
 يتشددون في قبول الحديث ولا يعملون به إلا بعد جهد ، فلما تراجع أمر
 المعتزلة وقوى المحدثون كال هؤلاء لخصومهم الصاع صاعين . واتهم أحمد

(١) تاريخ الطبري .

ابن أبي داود من عظماء العباسيين حميد بن سعيد من وجوه المعتزلة بالزندقة. « وأحضر المعتصم أحمد بن حنبل وامتحنه بالقرآن فلم يجب إلى القول بخلق فجلده حتى غاب عقله وتقطع جلده وقيد وحبس » وقتل الواثق « ٢٣١ » في المحنة على القرآن أحمد بن نصر من علماء عصره وصلبه وكتب في أذنه رقعة : « هذا رأس الكافر المشرك الضال وهو أحمد بن نصر بن مالك ممن قتل الله على يدي عبد الله هارون الإمام الواثق بالله أمير المؤمنين بعد أن أقام عليه الحجة في خلق القرآن ونفى التشبيه ، وعرض عليه التوبة ومكنه من الرجوع إلى الحق ، فأبى إلا المعاندة والتصريح ، والحمد لله الذي عجل به إلى ناره وأليم عقابه ، وأن أمير المؤمنين سأله عن ذلك فأقر بالتشبيه ، وتكلم بالكفر ، فاستحل بذلك أمير المؤمنين دمه ولعنه » وقيل إن ابن نصر قال لواثق أثناء المناقشة في خلق القرآن (مه يا صبي) ، وأمر أن يتبع من وسم بصحبة أحمد بن نصر ممن ذكر أنه كان مشايخاً له فوضعوا في الحبوس ثم جعل نيف وعشرون رجلاً في حبوس الظلمة وضيق عليهم (١) . وحمل أبو يعقوب البويطي (٢) خليفة الشافعي في خلقته بعده إلى بغداد مغاولاً مقيداً وأريد على القول بخلق القرآن فامتنع فحبس ببغداد إلى أن مات في القيد والسجن . ونشأت أولاً وآخرأ غوائل وخصومات منع من اشتدادها ما كان عليه الناس من أخلاق حسنة كان الدين المؤثر الأول فيها ، وكان على شيء من نصارته الأولى .

وفي سنة (٢٧٧) منع المعتضد من بيع كتب الفلسفة والمنطق وتهدد على ذلك . وفي سنة (٢٨٩) حالف الوراقون في دار السلام ألا يبيعوا كتب الكلام والجدل والفلسفة وكان لهذا المنع ما يبرره بعض التبرير ، لأن الفلسفة أخذت في هذه الحقبة تهاجم الدين بمقياس واسع . وكانت فتنة ابن قريش بمصر (٢٨٥) وذلك أنه أنكر أن يكون أحد خيراً من أهل رسول الله فوثب به الرعية فضرب بالسياط فمات بعد يومين . وقتل الخليفة ابن حبان البستي من أعلم أهل عصره .

(١) تاريخ أبي الفداء .

(٢) حسن المحاضرة للسيوطي .

ومن طبقة البخارى فى الحديث ، بدعوى أنه يعرف بعض العلوم الرياضية^(١) (٣٥٤) ولعل السبب لأنه ألف كتاباً فى القرامطة وقال حاسدو فضله إن هواء كان معهم .

وتتبع محمود الغزنوى لما فتح الرى وغيرها فى سنة (٤١٠) طائفة من المعتزلة ونفاهم وأحرق كتب الفلسفة والاعتزال والنجامة ، فلقى منه علماء المعتزلة الألاقى مع أنه كان يحب الفلسفة ويعطف على الفلاسفة . وربما كان هذا مما حمل ابن الطيب المتكلم البصرى المعتزلى (٤٣٦) ، وكان عالماً بعلم كلام الأوائل ، أن يتقى أهل زمانه فى التظاهر به ، فأخرج ما عنده فى صورة متكلمى الملة الإسلامية وأحكم ما أتى من ذلك . وكان مذهب الاعتزال انتشر فى مصر فى جملة ما انتشر فيه من الأفكار ، ولكن المقاومة كانت شديدة له أكثر من مقاومة مصر للتشيع فى عهد الفاطميين ، لأنه كان من وراء التشيع قوة تحميه ودولة تمليه ، والاعتزال رائده العلم والنظر ، حتى قال أحدهم فى القرن الرابع من قصيدة

فإن سلكت طريق العلم تطلبه بالبحث أبت بتكفير من الناس
وكان قائل هذا سيبويه المصرى من علماء المعتزلة فاختلف فقال المؤرخ
ابن زولاق مدون أخباره : وإنما كان الناس يتابعونه لم اشتهر عنه من اختلاطه ،
ولو تكلم بهذا أبو بكر بن الحداد أو أبو جعفر الطحاوى « وكلاهما من أكبر
قضاة مصر وعلمائها » ، ومن يشبههما لقتل لوقته يغير مشاورة .

ومن الأمور الطبيعية أن يخاف الأمويون والعباسيون على ملكهم ممن يخالفونهم ويتربصون الدوائر بدولتهم ، ولكن ليس من العدل فى شىء أن يقتل مخالفوهم باسم الدين والذود عن الشريعة ، وفى الغالب أن يكون المعاقبون من أعيان الملة ومن أوعية العلم ، ولقد أودى العلماء بحجج كثيرة وفى مقدمتهم علماء المعتزلة ، وأودى الشيعة والخوارج لأن مذهبهم من المذاهب السياسية

الصرفة . والإسلام في الحقيقة ممزوج بالسياسة وهو لها ملازم غير مفارق . ولو جردوا العلم عن السياسة لما استطاع خليفة أن يدعى أنه قتل فلاناً لأنه خالف الشرع ، وكان الأولى أن يقال إنه خالف السياسة .

مثال من ذلك الحسين بن الحلاج فهو رجل عظيم ، وربما كان في كلامه بعض العهدة ، ولكنه ظل متمتعاً بحريته إلى اليوم الذي ثبت فيه للخليفة أنه كان بينه وبين رئيس القرامطة اتفاق سرى على قلب الدولة^(١) وعند ذلك قتله متهماً بإياه بالإلحاد ، وما كان بالملحد شأن عشرات غيره اتهمهم بالإلحاد علناً ، والتهمة في جوهرها سياسية لا يريد الخليفة أن يقول إن فلاناً يريد القضاء على سلطاني ويتهمة بأنه - أوال أن يعث بالدين ، ولطالما كان الدين تكأة يتكى^(٢) عليها بعض السياسيين .

جد الشيعة في نشر مذهبهم ، والدعوة إليه من أركان المذهب ، ولما قامت دولة الفاطميين من بني عبيد في إفريقية (٢٩٦ هـ) ثم استولت على مصر حاولت نشر مذهبها بالسيف ، فن قبله نجا ومن أبى قتل ، وأفتت في إفريقية من كان بها من أئمة المذاهب الثلاثة قتلاً ونفياً وتشريداً ويروى ابن الأثير أن أبا عبد الله الشيعي لما وصل إلى رقاده من عمل القيروان جلس رجل يعرف بالشريف ومعه الدعاة ، وأحضرُوا الناس بالعنف والشدة ، ودعوهم إلى مذهبهم فن أجاب أحسن إليه ، ومن أبى حبس ، فلم يدخل في مذهبهم إلا بعض الناس وهم قليل ، وقتل كثير ممن لم يوافقهم على مذهبهم . وأخرج الظاهر الفاطمي (٤١٦) من بمصر من فقهاء المالكية وغيرهم . وأمر الدعاة أن يحفظوا الناس كتاب دعائم الإسلام ومختصره وجعل لمن يحفظ ذلك مالا . وألف يعقوب بن كلس وزير الفاطميين بمصر كتاباً في فقه الإسماعيلية حرّج على الناس أن لا يطالعوا غيره ، ونشط الفاطميون كل من حضره ووعاه : وكان ابن كلس^(٣) أحضر في سنة (٣٨٠) جماعة الفقهاء وأهل الفتيا وأخرج لهم كتاب

(١) الشامل لإمام الحرمين . (٢) التكاة : ما يتكأ عليه كالعصا والقوس ونحوها

(٣) الإشارة إلى من فال الوزارة لابن الصيرفي .

فق. عمله وقال هذا عن مولانا الإمام العزيز بالله عليه السلام عن آبائه الكرام ، وقرأ عليهم رسالته وبعض كتاب الطهارة ، وهذا الكتاب يعرف بالرسالة الوزيرية. ويقال إنه جمع على عمل هذه الرسالة أربعين فقيهاً . وقتل الفاطميون^(١) أبا بكر ابن هديل وأبا إسحاق بن البرذون من فقهاء السنة وسحبوها في أذنان الخيل لعدم إفتائهما بمذهب جعفر بن محمد الذي سموه مذهب أهل البيت . وابتنى الحاكم^(٢) المدارس بمصر وجعل فيها الفقهاء والمشايخ ثم قتلهم وخرّبها وأحرق نحو ثلث مصر ونهب نحو نصفها ، ومن جملة من قتلهم الحاكم من أهل العلم أبو شامة جنادة اللغوى المروى لما قدم مصر وكان من الفضلاء^(٣) النبلاء .

ولما قدم المعز في القرن الرابع عطل مذهب الفاطميين وأمر بقتل الشيعة في إفريقية حواضرها وبواديها^(٤) فلم يبق منهم أحد ، وحمل الناس على مذهب الإمام مالك ومنع ما عداه . وكان بإفريقية مذهب الصّفرية والشيعة والأباضية والنكارية والمعتزلة ، ومن مذاهب السنة الحنفية والمالكية ، فلم يبق في أيامه غير مذهب مالك . ووصف النويرى^(٥) هذه المذبحة فقال : ركب المعز في القيروان ، والناس يسلمون عليه ويدعون له ، فر بجاعة فسأل عنهم فقليل هؤلاء رفضة والذين قبلهم سنة . فقال : وأى شيء الرفضة والسنة . فقالوا : السنة يترضون عن أبي بكر وعمر ، والرفضة يسبونهما . فقال : رضى الله عن أبي بكر وعمر ، فانصرفت العامة من فورها إلى ناحية تشتمل على جماعة منهم فقتلوا منهم جماعة ، ووقع القتل فيهم فصادفت شهوة العسكريين وأتباعهم طمعاً في النهب . وانبسطت أيدي العامة فيهم ، فأقبل عامل القيروان يظهر أنه يسكن الناس وهو يحرضهم ويشير إليهم بزيادة الفتنة ، فقتل من الرفضة خلق كثير في ديارهم وحوانيتهم وأحرقوهم بالنار وانتهت ديارهم

(١) خطط المقرئى . (٢) حسن المحاضرة للسيوطى .

(٣) سكردان السلطان . (٤) المؤنس في أخبار إفريقية وتونس لابن ديتار .

(٥) البيان المغرب في أخبار المنع لابن عذارى المراكشى .

وأموالهم وزاد الأمر واتصل القتل فيهم في جميع بلاد إفريقية . وقيل إن القتل وقع فيهم في جميع المغرب في يوم واحد في المدائن والقرى ، فلم يترك رجل ولا امرأة ولا طفل إلا قتل وأحرق بالنار ، ونجا من بقي منهم بالمهدية إلى الجامع الذي بالحصن فقتلوا فيه عن آخرهم ، وخرج من بقي من المشاركة وهم الرفضة إلى قصر المنصور بظاهر المنصورية وهم زهاء ألف وخمسمائة وتحصنوا به فحاصروهم أهل السنة واشتد عليهم الحصار فقتلوا عن آخرهم . اهـ

ولابن العذارى في هذه المأساة الإفريقية تعليل برواية أخرى قال :

كان المعز بن باديس صغيراً فربى في حجر وزيره أبي الحسن بن أبي الرجال وكان ورعاً زاهداً ، وكانت إفريقية كلها والقيروان على مذهب الشيعة وعلى خلاف السنة والجماعة من وقت تملك عبيد الله المهدي لها ، فأدب ابن أبي الرجال المعز على مذهب مالك ، والشيعة لا يعلمون ذلك ولا أهل القيروان فخرج المعز في بعض الأعياد إلى المصلى وهو غلام فكبا به فرسه فقال عند ذلك أبو بكر وعمر ، فسمعتة الشيعة التي كانت في عسكره فبادروا إليه ليقتلوه ، فجاء عبيده ورجاله ومن كان يكتم السنة من أهل القيروان ووضع السيف في الشيعة فقتل منهم ما ينيف على ثلاثة الآلاف ، وصاح بهم في ذلك الوقت صائح الموت فقتلوا في سائر بلاد إفريقية . وكان التشيع في القرن الرابع غالباً على أهل قم^(١) في فارس وأهل الكوفة في العراق وبلاد إدريس ابن إدريس وهي طنجة وما والاها في المغرب . وجاء زمن وليس في الأندلس إلا مذهب^(٢) مالك فإن ظهروا على حنفي أو شافعي نفوه .

وكان في الدولة الفاطمية ديوان عظيم يتولى الدعوة لمذهبهم واسم رئيسه « داعي الدعوة »^(٣) » تقرأ عليه مذاهب أهل البيت بدار تعرف بدار العلم ، ويأخذ العهد على من ينتقل إلى مذهبهم على أن يستتر جميع ما عرف إلا ما أطلق

(٢) معجم البلدان لياقوت .

(١) أحسن التتبع للمعنى .

(٣) صبح الأعشى للقلقشندي .

له أن يتكلم به ، وأن ينصح ويخلص للإمام . وكان الشيعة إذا قوى سلطانهم قتلوا في ناحية من خالفهم بعد دعوته إلى مذهبهم ، وإذا قويت المذاهب الأخرى قتلوا هم فرادى وجماعات . وهكذا الحال في بعض المذاهب الأخرى ، ولكن منها ما اتصل به الحراسة إلى قتل مخالفه ، ومنهم من يكتفى باضطاده . ونفيه وتشريده وإهانته .

ومع هذا فقد لحق الاضطهاد بالفقهاء قليلا لأنهم كانوا متصلين بأصحاب السلطان ، وسهل عليهم تغيير مذهبهم خصوصاً إذا كانوا من أهل السنة ، حتى لا يستهدفوا لغضب السلطان أو يحرّموا مناصب القضاء والفتيا وغيرها من المناصب الدينية كالحسبة والإمامة . ونال الاضطهاد الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم . من أرباب البحث والنظر ، والمحرك الأعظم في كل ما يعامل به العلماء سياسة الملوك ، وما يخطر ببالهم وينطبق مع رغائبهم ورغائب الحافين بهم ، والعامّة أداة تحريكها يد الملوك من حيث يدرون ولا يدرون . قال ابن أبي جواد بخلق القرآن في إفريقية فاشتد سحنون عليه وضرب حتى مات تحت السياط . ولما ولى محمد بن عبدون القضاء بعد موت سحنون بالقيروان ضرب طائفة من أهل العلم (١) من أصحاب سحنون وطيف بهم على الجبال بغضاً منه في مذهب مالك وأصحابه ومنهم أبو إسحاق بن المضا وأبو زيد بن المديني فثابا على الجبال ، ومنهم أحمد ابن معتب وابن مفرج . وكان ابن عبدون حنيفياً ولو ساعده أمير البلاد على ما يريد له من العلماء مقبرة كبيرة .

وضرب (٢) ابن البرذون « إبراهيم بن محمد الضبي » خمسمائة سوط ودارت عليه دائرة ثم دارت عليه دائرة أخرى فضم إلى السجن هو ورجل كان يعرف بابن هذيل فخرج فيهما التوقيع في إفريقية أن يضرب ابن هذيل خمسمائة سوط وأن تحبّط رقبة إبراهيم بن البرذون ليلا فضربه العامل العدة المذكورة ثم أعاده إلى السجن ثم أخرج ابن هذيل فضرب رقبته ، ثم انتبه للغلط فأخرج إبراهيم فضرب رقبته ، ثم ربطت أرجلهما بالحبال وجرا مكشوفين غير مستوردين .

(١) تاريخ الفقه الإسلامي للحجوى . (٢) طبقات علماء إفريقية وعلماء تونس للتعمي والحشني .

من دار الإمارة ، ثم صلبا ثلاثة أيام ، وكان ذلك في زمن أبي عبد الله الشيعي .
وضرب أيضاً أبو العباس بن السندی وعذب وأخذت نعمته .

ودارت دوائر على ناس كثير في إفريقية من قتل واضرب إلا أنهم ليسوا^(١)
من العلماء كدائرة ابن عروس في خلع لسانه وابن معتب في ضرب ظهره وأشياء
كثيرة في هذا الباب من جهة ترك « حى على خير العمل » في الأذان وترك
قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في صلاة الفريضة . وضرب أبو العباس ابن
التستري الشافعي زمن العبيدين في إفريقية وعذب وأخذ ماله . وضرب
أبو القاسم مولى مهرويه وعلى السدرى من أهل الخير والعبادة سنة (٣٠٨)
بالمهدية ثم قتلا وصلبا بكلام حفظ عليهما في السلطان . وضرب أبو القاسم
الطورى صاحب المظالم في الجامع على رؤوس الأشهاد وفعلوا ذلك بجماعة
من رجال المدنيين ممن لم يكن لهم اسم في العلماء دخلوا في جملتهم بلحبة والصحبة .
ومثل ذلك وقع للعلماء والقضاة في إفريقية كابن عتاب وابن القطان والعبيدى .
ودارت من ابن عبدون دائرة على رجال المدنيين فضربهم ونكل بهم وطوف
بعضهم وضربوا البهلول بن راشد وكان أخذ عن مالك وسفيان وغيرهما ، ولما
مات البهلول بن عمر التجيبي وحملت جنازته رمى نعشه بالحجارة وقال الناس :
الوادى الوادى ، أى ألقوه في الوادى لأنه كان على ما يقال يقول بخلق القرآن .
وهو ممن سمع مالكا والليث وابن لهيعة وغيرهم .

ويقول محمد عبده : إن الأمراء لما أمعنوا في الفتك بالصوفية بإغراء
الفقهاء ، كان الصوفية يعقدون اجتماعات سرية للبحث في كف الأذى عنهم ،
ويقررون فيها ما يتفقون عليه ، ثم يسعون لتنفيذه بالوسائل الكسبية . وقد
يكون منه قتل بعض خصومهم ، فهذا أصل ما يسمى التصرف في الأكوان ،
وليس تصرفاً بالكرامات ، ولا بخوارق العادات . قلنا فالتصوفة إذاً أشبهوا
في إطالة الأيدي بالقتل جماعة الإسماعيلية فقد مضى عليهم زمن طويل يقتلون

(١) طبقات علماء إفريقية وعلماء تونس للتميمي والخشني .

الملوك والخلفاء ويوقعون بالعلماء حتى خافهم الناس . وكم من عظيم قتلوه وكم من عالم مسلم أباحوا دمه . وقيل لأنه قتل في يوم واحد في القاهرة خمسمائة صوفي . وزعم بعض المعاصرين أن فقهاء السنة وحكامهم ما عاملوا المتصوفة بأشد مما عاملوا سائر الفرق فحكموا ببدعة بعضهم وكفروا كثيراً من أكابر شيوخهم وقتلوا منهم خلقاً كثيراً ، ثم غلوا بعد ذلك في تعظيمهم والتسليم الأعمى لهم غلوا كبيراً . وإن اضطهادهم للمتصوفة كان أشد من اضطهادهم للفلسفة ، وما ذلك إلا لأن علم التصوف القريب من فهم الفقهاء أمس بالدين ، بل هو ثمرة التمسك بفضائل الدين وآدابه .

اتهم محمد بن مسرة القرطبي (٣١٩) بالزندقة^(١) لما ظهر من كلامه بالوعد والوعيد ونخروجه عن العلوم المعلومة بأرض الأندلس الجارية على مذهب التقليد والتسليم ، ففر إلى المشرق ، ولحقت ابن الإقليلي الأندلسي تهمة في دينه في أيام هشام المرواني في جملة من تتبع من الأطباء في وقته كابن عاصم والسنبسى والخباز وغيرهم وطلب ابن الإقليلي وسجن بالمطبق .

وامتنحن حكم بن محمد المقرئ القيرواني مع أبي عبد الله الشيعي فسجنه من أجل صلاته كانت فيه في السنة ، وإنكار شديد على أهل البدع . ولما غلب عبد الواحد بن علي على المغرب ألزم العلماء الاجتهاد وترك التقليد لما رأيهم انغمسوا فيه فأحرق كتب الفروع كلها ، وأمر بوضع كتب أحاديث الأحكام ، وكذلك فعل حفيده أبو يوسف يعقوب سنة (٥٩٥) فأمر بإحراق كتب الفروع ، وكان يقصد بذلك محو مذهب مالك من المغرب ، وحمل الناس على الظاهر من الكتاب والسنة . هذا والاجتهاد المطلق لم يوجد كما قال النووي من لدن القرن الرابع ، وإنما هم أهل الاجتهاد المقيد ، وهم مجتهدو المذاهب الذين لهم قوة على المسائل من الكتب والكتاب والسنة وبقية الأصول ، ولكنهم مقيدون بقواعد مذهب إمامهم .

(١) تاريخ علماء الأندلس للقرصى .

وتمالأ الفقهاء على ابن حزم الأندلسي^(١) (٤٥٦) لأنه ترك مذهب الشافعي إلى مذهب داود الظاهري وأجمعوا على تضليله وسعوا به حتى أحرقت كتبه ومزقت علانية في إشبيلية . ووقع مثل ذلك لكتب الفيلسوف ابن رشد فزقوها وأحرقوها في ساحات بعض المدن من الأندلس . ونفى المنصور بن أبي عامر من ملوك الأندلس الفلاسفة ومن جملتهم ابن رشد وأبو جعفر الذهبي وأبو عبد الله قاضي بجاية وغيرهم ، وأحرق كتب المنطق والحكمة في بلاده ، وشدد النكير على المشتغلين بها ، وفوض ذلك إلى وزيره ابن زهر الفيلسوف لثلاث يظهر ما عنده من كتب المنطق والحكمة ، ولا ينقل أنه يشتغل بها ولا يناله مكروه بسببها . وقتل المنصور بن حبيب في إشبيلية بسبب الفلسفة وترك ابن زهر الفيلسوف ، وقطع الطريق على الناس في النيل منه ، لأنه كان عنه راضياً يندر تصرف مثله في تدبير مملكته .

وأوذى أبو بكر بن عربي لأنه التزم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فأخذت كتبه وماله وصرف عن القضاء . وجرت محنة على أبي بكر الجبائي الأندلسي (٥٩٦) وشي به للمنصور بن عبد المؤمن أنه لزم ترك التقليد والعمل بالحديث . وأوقعت الحيلة في أيام الناصر العباسي على الركن عبد السلام ابن عبد القادر الجيلاني لأنه قرأ علوم الأوائل وأجادها واقتنى كتباً كثيرة في هذا الفرع ، فاتهم بأنه معطل وأنه يرجع إلى أقوال أهل الفلسفة ، فصدر الأمر بإحراق كتبه في إحدى ساحات دار السلام ، وخطبوا خطبة لعنوا فيها الفلاسفة زمن يقول بقولهم : واجتمع قواد عسكر أحمد خان صاحب سمرقند وقبضوا عليه بسبب زندقته ولما قبضوه أحضروا الفقهاء والقضاة وأقاموا خصوماً ادعوا عليه الزندقة فجحد فشهد عليه جماعة بذلك وأفتى الفقهاء بقتله فخنقوه (٤٨٨) . ولزم محمد بن أحمد بن عبيد الله بن أحمد بن الوليد أبو علي المتكلم من رؤساء المعتزلة (٤٨٧) بيته خمسين سنة لم يقدر على أن يخرج منه من عامة بغداد .

(١) الذخيرة لابن بسام .

ونجا عمر الخيام الفيلسوف الشاعر النيسابوري من أهل المائة السادسة من اضطهاد العامة والملوك بشيء من التقية « ولما ^(١) قدح أهل زمانه في دينه ، وأظهروا ما أسره من مكنونه ، خشى على دمه ، وأمسك من عنان لسانه وقلمه ، وحجج ، متافاة لاتقية » ووقف المستنجد العباسي على حكايات أخذها ابن حمدون صاحب التذكرة من التواريخ توهم في الدولة غضاضة ، فأخذ من دست منصبه وحبس . (٦٠٨) . وقتل الظاهر غازي الحكيم الشهاب السهروردي ، وكان ناقش علماء حلب فبذم فشكوه إلى صلاح الدين فأمر ابنه بقتله ^(٢) مع حرص الظاهر على إنقاذه . وغريب كيف نجا مثل أبي العلاء المعري على ما بدر في شعره ، ونثره من فلتات ينكرها فريق المتعصبين ، ولعل الأصل في نجاته كونه زاهداً حقيقة ، لا ينازع أرباب المذاهب الدينية في شيء من دنياهم ، أو كما قال له أحدهم فغضب من قوله إنه ترك لهم دينهم ودنياهم .

ووقع لسيف الدين الآمدي أحد أذكى العالم من أهل المائة السادسة أن حسده جماعة من فقهاء مصر ، ونسبوه إلى فساد العقيدة والتعطيل ومذهب الفلاسفة ، فهرب واستوطن حماة في الشام فنجا من العطب بالحرب . وتبع أعداء لسان الدين بن الخطيب ، رجل الأندلس علماً وفصاحة ، كلمات زعموا أنها صدرت منه في بعض تأليفه ، فأحصوها عليه ورفعوها إلى قاضي غرناطة فسجل عليه بالزندقة ، ثم أخذ وأحضره في مجلس الخاصة وأهل الشورى ، من الفقهاء وعظم عليه التكبير فيما يكتب ، فوبخ ونكل وامتنحن بالعذاب ، وأفتى بعض الفقهاء بقتله ثم طرقوا عليه السجن فخنقوه وأخرجوا شلوه ^(٣) وأحرقوه .

كان الانتقام من العلماء يتم على أيدي الخلفاء والسلاطين ، فلما جاء ملوك الطوائف وضد العباسيون وأصبح لكل قطر ملك أو أمير غدا الانتقام من أرباب الأفكار محصوراً في العامة أو من كان على مثالهم من العلماء ، وكثرت

(١) أخبار الحكماء للقفطي . (٢) تاريخ الأطباء لابن أبي أصيبعة .

(٣) الشلو والشلاء : الجسد من كل شيء وأشلأ الإنسان أعضاؤه بعد الجلي والتفريق .

مجالس المناظرات^(١) بين الفقهاء حتى لا تكاد تخلو مدينة كبيرة من عقد المجالس بين كثيرين من علمائها ، ولا سيما في العراق وخراسان ، تعقد أمام الوزراء ممن كانوا بالأمس يميلون إلى الفقه لاحتياجهم إليه في الحكومات ، ثم صاروا يميلون إلى استماع مقالات الناس في قواعد العقائد ، ومالوا إلى أسماع الحجج فيها ، فأفضت إلى فتح باب العصبية الفاحشة والخصومات المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد وأصبح الكبراء يميلون إلى المناظرات لبيان الأولى من مذاهب السنة فنجمت من هذا الانكباب على المسائل الخلافية فتن أفضت إلى قتل النفوس بالآلوف ، وإلى خراب مدن برمتها ، خربت بأيدى أناس كان مشايخهم يتفاخرون بالمناظرات والخلافات ، يوقدون نار الفتنة بين أتباعهم وخصومهم ، وينال بعضهم من بعض بالتميمة والحسد والرياء والختل مما نهى عنه الشرع .

ومن هذه الفتن فتنة نشبت بنيسابور عاصمة خراسان بين الحنفية والشيعة ، وأمر السلطان بأن تلعن المبتدعة على المنابر ، وحسن له بعضهم فيما قيل الأزرار بمذهب الشافعي وبالأشعرية ، وأدى التصريح بلعن أهل السنة في الجمع ، وتوظيف سبهم على المنابر ونفى بعض الشافعية ، وهاجر من تلك البلاد أربعائة قاض من قضاة الشافعية والحنفية ، وشمل الضرر من ذلك خراسان والشام والحجاز والعراق .

وكانت تقع في سجستان^(٢) وسرخس عصبية بين الشيعة والكرامية في نيسابور ، وبهراة بين العمليّة والكرامية . وخرجت الرى بسبب هذه المنافسات بين الفقهاء ، وكان فيها شافعية وحنفية وشيعة وتطاولت بينهم الحروب ، حتى لم يتركوا من الشيعة من يعرف . فلما أفنوهم وقعت العصبية بين الشافعية والحنفية فنشبت بينهم حروب . واشتد التطاحن بين الطوائف الإسلامية ، بل بين أرباب مذاهب السنة ، وكل فريق منهم يتهم خصمه أنه حشوى ليس على شيء من العلم . . قال السبكي : وكثرت مذاهب الحشوية

(١) تاريخ التشريع الإسلامي للخضري . (٢) معجم البلدان لياقوت .

وهم فريقان فريق لا يتحاشى في إظهار الحشو ، ويحسبون أنهم على شئ ، وفريق يتستر بمذهب السلف لسحت يأكله أو حطام يأخذه أو هوى يجمع عليه الطعام الجهلة والرعاع السفلة ، وفي هذا الفريق من يكذب على السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، ويزعم أنهم يقولون بمقالته ، يتستر بالسلف حفظاً لرياسته ، والحطام الذى يحتلبه ، ويتحلى بالرياء والتقصيف زاهداً فى الذرة ليصل الدرة ، وأظهروا للناس نسكاً وعلى المنقوش داروا . ومذهب السلف إنما هو التوحيد والتنزيه دون التجسيم والتشبيه ، والمبتدعة تزعم أنها على مذهب السلف اه .

ولعل السبكي يقصد من قوله هذا مذهب الحنابلة وكان ابن تيمية منهم ، وعليه اشتد المشايخ بنو السبكي فى القرن الثامن مستعينين بما لم من النفوذ فى دواوين الدولة فى مصر والشام فعاملوا هذا المصلح معاملة جائرة هو وتلميذه ابن قيم الجوزية ليقضوا عليه وعلى تعاليمه التى ما خرجت عن الكتاب والسنة والرد على المتكلمين والفلاسفة والمتصوفة والرافضة^(١) والنصارى ، وتوصلوا إلى حبس ابن تيمية سنين طويلة فى الإسكندرية والقاهرة ودمشق ولم يخرجوه من محبسه إلا إلى قبره ، ونكبوا ابن القيم وتلميذه وحبسوه آخر مرة مع شيخه فى حجرة منفردة . ومن الغريب أن يعقد فى القاهرة لابن تيمية مجلس حاكمه فيه على اعتقاده واعتقلوه بعدها فى جب يوسف هو وأخوته وأن يكتب السلطان إلى دمشق أنه رسم أن من اعتقد عقيدة ابن تيمية حل ماله ودمه .

وما زالت العصبيات تقع بين أهل ساوة ، وسكانها سنة ، وأهل آوة ، وسكانها شيعة ؛ أوائل القرن السابع ، ومنشأ الخراب فى أصفهان إلى هذا العهد أيضاً وقبله ، وكثرت الفتن والتعصب بين الشافعية والحنفية ، وكلما ظهرت طائفة نهبت محلة الأخرى وأحرقتها وأخربتها . ولقد كانت الغلبة

(١) إنما قيل لهم الرافضة لأنهم رفضوا أبا بكر وعمر ولم يرتضهما أحد من أهل الأهواء غيرهم . والشيعه دونهم وهم الذين يفضلون علياً على عثمان ويتولون أبا بكر وعمر فأما الرافضة فلها غلو شديد فى على ذهب بعضهم مذهب النصارى فى المسيح وهى السبئية أصحاب عبد الله بن سبأ وقد أحرقتهم على بالنار - قاله ابن عبد ربه فى العقد ،

للحنفية في القرن الخامس ببلاد فارس ومنها ما كثرت حنابلته ومنها ما كانت
 شيعة غالبية يحبون معاوية . ومنها ما تغلب فيه أصحاب الحديث وأكثر إقليم
 خوزستان معتزلة ، والفتن على الدين في الجبال متصلة ه وكان للخوارج
 بسجستان ونواحي هراة والمعتزلة بنيسابور ظهور بلاغلبة وللشيعة والكرامية
 بها جلبة ، وفي تلك الديار شافعية وحنفية وبرسائيق هيطل أقوام يقال لهم
 بيض الثياب مذاهبهم تقارب الزندقة وأقوام على مذهب عبد الله السرخسي لهم
 زهد وتقرب ، وأكثر أهل ترمذ جهمية وأهل الرقة شيعة وأهل كندرقدرية ،
 ثارت فتن كثيرة في بغداد بين الحنابلة وغيرهم ، وبين السنة والشيعة
 خربت بها بعض أحياء بغداد غير مرة فقد هاجت في سنة (٣٩٨) فتنة هائلة
 بين أهل السنة والرافضة واقتتلوا وقتل جماعة . وفي سنة (٤٠٨) كانت الفتنة
 الكبرى فيها بين أهل السنة والشيعة وقتل طائفة منهما واستتاب القادر جماعة
 من الرافض والاعتزال وأخذ خطوطهم بالتوبة . وبعث إلى محمود ابن
 سبكتكين صاحب خراسان يأمره بنشر مذهب أهل السنة وقتل جماعة ، ونقّى
 خلق من الإسماعيلية والرافضة والمعتزلة والمجسمة وأمر بلعنهم على المنابر بعد
 أن عجزت الشرطة عنهم وأطلقت النيران في الشوارع . وفي سنة (٤٢٢)
 هاجت الفتنة بين السنة والشيعة في بغداد فنهبت وأحرقت ، ومن جملة ما أحرق
 أربعة أسواق وثاروا بالسلطان فأرضاهم الخليفة المقتدر بالعطاء .
 وفي سنة (٤٤٣) عاد السنة والرافضة إلى أشد مما كانوا في بغداد . وقتل
 جماعة ونبشت قبور الرافضة وأحرقوا عظام رجالهم وقتلوا هم أناساً من علماء
 السنة ، وكتبوا على الأبراج « محمد وعلى خير البشر فن أبي فقد كفر » ووقع
 التوبيخ على الرافضة وأحرقت كتبهم في بغداد لسبهم الصحابة ومنهم من قتل
 كما وقع في سنة (٥٧٤) فإنه وقع فيها ما لم يتبها منذ نحو مائتين وخمسين سنة
 كما قال المؤرخون .

هذه أمثلة مما وقع بين السنة والشيعة في فارس والعراق وما وقع بينهم
 في مصر وإفريقية على عهد الفاطميين ، وكان الشيعة في الشام أكثرية في القرن

السادس ثم قلوا لما قضى صلاح الدين على دولة الفاطميين بمصر. ولما قطعت خطبة العاضد الفاطمي^(١) بمصر استطال أهل السنة على الإسماعيلية وتبعوهم وأذلّوهم وصاروا لا يقدرّون على الظهور من دورهم ، وإذا وجد أحد من الأتراك مصرياً أخذ ثيابه وعظمت الأذية بذلك ، وجلا أكثر أهل مصر عنها إلى البلاد ، وأخذ للناس بمذهب السلطان ، إن كان شافعيّاً زاد الشافعية ، وإن كان حنفيّاً أقبل القوم على مذهب الحنفي . وهكذا كانت الحال في كثير من الأقطار يتظاهر الناس بمذهب القائم بالأمر فيهم ، فإذا تولى رقابهم من بخالقه في رأيه انقلب الناس معه ، كما وقع في مصر مع الدولة الفاطمية ، فإنها طبت الأذهان بطابعها ، فلما انقضت دولتهم عاد التسنن إلى ما كان عليه .

وقعت في بغداد فتن كثيرة بين الحنابلة وغيرهم من أهل المذاهب الأخرى وكان الحنابلة فيها يتشدّدون على خصومهم ويقابلونهم بالعنف ، ومنها فتنة عظيمة بين الحنابلة وخصومهم قتل فيها خلق كثير من الجند والعامّة بسبب تفسير قوله تعالى « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » اختلف الفريقان بتفسيرها فكان المرح والرج . وفي سنة (٣٢٣) عظم أمر الحنابلة على الناس فصاروا ينكرون المنكرات بشيء من الغلظة يدخلون بيوت القواد والعامّة ليطلعوا على ما فيها من الموبقات ، فهددهم الخليفة الراضى باستعمال السيوف في رقابهم والنار في منازلهم فكفوا . ووقعت فتن في بغداد بين الحنابلة وغيرهم من أرباب المذاهب فقتل عمر بن الحسن الحرّبي من رجالهم .

ومن غرائب وقائع الحنابلة أن محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ (٣١٠) ألف كتاباً ذكر فيه اختلاف الفقهاء ولم يذكر أحمد بن حنبل ، ف قيل له في ذلك فقال : لم يكن فقيهاً وإنما كان محدثاً ، فاشتد ذلك على الحنابلة فشغبوا عليه ولما هلك منعوا من دفنه نهائياً ، وادعوا عليه الرّفص

(١) كتاب الروضتين لأبي شامة .

والإلحاد . وكان على بن عيسى الوزير يقول : والله لو سئل هؤلاء عن معنى الرافض والإلحاد ما عرفوه ولا فهموه .

ومن غريب أمر الحنابلة أنهم بنوا مسجداً في بغداد^(١) وجعلوه طريقاً إلى المشاغبة والفتنة فتظلم إلى على بن عيسى من أمره فوقع على ظهر القصة « أحق بناء بهدم . وتعفية رسم ، بناء أسس على غير تقوى من الله ، فليلحق بقواعده إن شاء الله » . ولما أبدى الإمام القشيري شعار الأشعرية في بغداد ثارت فتنة العامة (٤٦٩) « وقصدت^(٢) الحنابلة سوق المدرسة وقتلوا جماعة وأظهروا شناعة » .

وهكذا ظلت بغداد ميدناً للقتال بين الشيعة والسنة والحنابلة وغيرهم من أهل المذاهب زمناً طويلاً فهلكت أنفس وخرب عمران بل « تتابعت^(٣) الفتن ووقع الخراب ، وما زالت الفتن والحن متواترة إلى أن وقع بين الرافضة وأهل السنة فتنة أحرقوا من الجانب الغربي ما لا يحصى من الدور والمساكن والخوانيت وقلت المعاش وكثر الجور ، وفترت الهمم عن طلب العلوم وغيرها ، وكان أهلها في سعة من الأرزاق ورخص الأسعار فانتقل عنها معظمهم » . وكانت بغداد في القرن الثاني والثالث والرابع عاصمة العلم والفلسفة والأفكار فأُمست في القرن الخامس والسادس والسابع بؤرة الجمود والانحطاط الفكري .

وفي سنة (٨٣٥) ثارت فتنة عظيمة في دمشق بين الحنابلة والأشاعرة حتى صدر مرسوم السلطان أن لا يعترض أحد غيره في مذهبه ، ومن أظهر شيئاً مجمعاً عليه سمع منه . والحاصل أن الحنابلة كالرافضة أظهروا شدة في اختلافاتهم مع الطوائف الأخرى حتى تراجع أمرهم من العراق والشام إلا قليلاً . وأهل نجد اليوم حنابلة المذهب وهم مثال من المبالغة في إنكار المنكرات ، والتحامل على بعض المذاهب الإسلامية الأخرى .

(١) تاريخ الرضا للصافي . (٢) زبدة النصرة للمهاد الكاتب . -

(٣) مناقب بغداد لابن الجوزي .

وكم من فتنة حدثت لأن قوماً يتعصبون للعالم الفلاني وآخرين يحطون منه كما جرى للبخارى والرازى . وكم فتنة قام بها العوام لأنه شاع أن فلاناً العالم قال كذا فى فلان الذى يقدسونه . فقد توفى الصولى (٣٣٦) نديم الخلفاء وأوحد العلماء بالبصرة مستتراً لأنه روى فى حق على بن أبى طالب حديثاً ، فطلبته الخاصة والعامة لتقتله فلم تقدر عليه . ومات أبو عبيدة معمر بن المثنى (٢١١) بالبصرة وكان يرى رأى الخوارج ولم يحضر جنازته أحد من الناس حتى اكترى لها من حملها . ومثل هذا وقع لياقوت الحموى فى دمشق ذكر كلاماً فى حق على كان قد قرأه فى كتاب الخوارج فعذوه من النواصب المنحرفين عن أمير المؤمنين ، وأراد بعض أهل دمشق قتله فهرب . ومما يذكر أنهم كثيراً ما يتنازعون الرجل كل يدعيه كما حدث لما توفى عيسى بن سعادة الفاسى (٣٥٥) فتنازع علماء فاس فيمن يصلى عليه الفقهاء أم المحدثون ، كل يدعيه ويقول إنه أحق بالصلاة عليه .

أما فى قرون الانحطاط أى القرون الخمسة الأخيرة فكان من خالف الجمهور ولو فى مسألة صغيرة عرضة للقتل إذا لم يكن له أحد يحميه فى قصر الملك أو الأمير ، لأن القوم أصبحوا ونفوسهم لا تشتفى ممن يخالفهم فى معتقد أو فكر إلا أن يضرب عنقه ، بل أصبح الحديثى ينظر إلى الفقيهى ، والشافعى إلى الحنبلى ، والفروعى إلى الأصولى نظراً شزرراً . وبدأ ذلك منذ انسحب القراء عن صفوف الفقهاء والمحدثين ، ثم ابتعد الصوفية عن الفقهاء ، ثم عرف أهل كل مذهب مذهبهم وثبتوا عليه فى القرن الثامن لأنهم قاتلوا دونه فى بعض البلاد ، وأصبحوا كلما نبت نابت من الرجال يقول بمقالة تخالف من بعض الوجوه مذاهب السياسة يقتل على مذهب مالك . فقد ذهب مالك ومن وافقه من أصحاب الشافعى إلى قتل الداعية إلى البدع ، وذهبت طائفة من أصحاب أحمد إلى جواز قتل الجاسوس . وكان الخليفة قد يحتاج إلى قتل أمثالهم لأن حكمه شريعة يجب تنفيذها فى نظره ، فلما ضعف الملوك لم يجدوا أحسن

من العمل برأى مالك في قتل كل من خالف في مسائل إذ لا توبة له ، والدين يقول إن المولى يقبل توبة التائبين .

أخذ الأئمة على الدين يتيهون في بيداء الفوضى العنلية ، لا يرون في تأديب المبتدعة أو من سموهم هم كذلك ، إلا تطبيق أسد مفاصل القانون عليهم ، وإنزال آخر العقوبات المسطورة ، ويتجافون عن سماع أقوالهم ومجادلتهم بالتي هي أحسن . وادعوا لضعف فهم أن المبتدع يحضر لكل سؤال من بدعته جواباً قلما يستطيع مجادل نقضه . ولذلك كان من الخزم أن يعامل لأول أمره بالعنف . ويعمد إلى صاحب السلطة في تأديبه ، ولا يسمع له كلام ولا حوار . بل لم ير المسيطرون على الدين أن يكتب المبتدعة أو المتفلسون كلامهم ليرد عليهم بالكتابة لأن كتابتها زعموا تكون سبباً في نشرها ، فهم يرون أن يصموا آذانهم عن كل جديد ، ويكتفوا بما لقفوا من العلم وقرروا من المذاهب .

وماذا يعينهم من المقالات الجديدة ، والاجتهاد في الدين موحد الأبواب ، وهو محظور حتى على من بلغ رتبة عالية في العلم ، واستعد للخوض في ميدان الأحكام ، والرجوع إلى مصادر الشريعة ليأخذ من لبابها الأوفق للزمن والمصلحة لا ما رآه غيره ، مع عدم الخروج عن قواعد الشرع . وتحت حماية مذهب مالك الذي يرى القتل ضرباً من التعزير قتل بين القرن الثامن والثاني عشر عشرات من الأذكياء والباحثين في أوقات مختلفة في فارس والعراق والشام ومصر وإفريقية وغيرها ، يتهم أكثرهم في دينهم دينهم ويسألون بضع مسئلة إذا كان في أجوبتها بعض العهدة بحسب فهم المسيطرين ، تقطع أعناقهم ويصلبون وتظهر الأرض منهم .

وبهذا الهول الأكبر انقطعت الرغبات في البحث واستعمال الفكر إلا في الدائرة المعينة الحدود والأوصاف التي قرروها . وأنشأوا يحرمون علناً بسائط علم الفلسفة كالطبيعيات والرياضيات بل والتاريخ وتكوين البلدان فضعفت

ملكة هذه العلوم على تلك النسبة ، ضعف الملكات الدينية ، وضعفت العقول معها ، « وزاد الحق غموضاً »^(١) وخفاء أمران : أحدهما خرف العارفين مع قلتهم من علماء السوء وسلاطين الجور وشياطين الخلق ، مع جواز التقية بنص القرآن وإجماع أهل الإسلام ، وما زال الخرف مانعاً من إظهار الحق ، ولا برح الحق عدواً لأكثر الخلق . . . وكان العلم في أول الأمر يبذل من أهله لأهله مشافهة ولو سراً وذلك أول النقص وهو محفوظ في الصدور ، فلما قل الحفظ وكتب ليحفظ ، وتعذرت الصيانة وخيف العدوان من أعداء أهل الإيمان كتم بعضهم فلم يظهر علمه فازداد النقص ، واتقوا بعضهم فتكلم بالمعارض الموهمة للباطل خوفاً على نفسه ، ورمز بعضهم فغلط عليه بما قصده في رمزه فتفاحش الجهل .

نعم كان مما لقيه العلماء من الألاق^(٢) ما وقف القرائح ، وثبط الهمم ، وتعد بالعزائم ، وتجاهل الناقمون والمنتقمون ، أن في قتل عالم قتل عالم ، وأن في إرهاب العقول مدرجة إلى ظهور كل جهول ، وما نفع قط الجهلاء في قيام دين أو دنيا . استسهل الضاغطون على الأفكار تشريد العلماء وتعذيبهم وسجنهم أو قتلهم بدعوى أن في عملهم ضم شمل الجماعة وإغلاق أبواب التفرقة ، والقضاء على البدع والضلالات ؛ وهيات أن يجدوا عاقلاً يضطلع بالدفاع عن أعمالهم اللهم إلا المأخوذ بالتقاليد الموروثة ، الذي خلق ليدهن لكل من سودته مناصبة . والعلم يتطلب غير هذه السياسة الخرقاء . والعلماء يشتمون ليسعدوا بعملهم الخلق ، يبيتون حياتهم على مثل حسبك السعدان^(٣) ليحلوا المشكلات والمعضلات ، وينصروا الحق الذي يعرفونه ، فيتجلى للأفكار نقياً ينتفع به من يعقلون . ولا سبيل إلى تأويل إهانة العلماء باسم الدين إلا بأن معظم أولياء الأمر ما كانوا يبالون بإطفاء أنوار الأفكار ، فحالوا بعملهم دون ظهور النابغين ، وقصروا همهم على اصطناع المتوسطين ،

(١) إيثار الحق على الخلق المرتضى إيماني . (٢) الشدائد .

(٣) الحسك : الشوك . والسعدان : مفتاح السين : نبت من أفضل مراعي الإبل مادام رطباً .

حجروا على العقول ، فكانوا أعدى أعداء العلم الصحيح . وبدون حرية يموت العلم ، وتفسد ثمرات المدارك ، وكل من أبطلوا حركة البحث وشلوا الأعصاب عن الانبعاثات باعوا بسبة الدهر ، وكل من اتخذوا العلماء مطايا لأغراضهم ، وفرحوا بتمزيق أجزاء القلوب ليسلم سلطانهم ، كانوا أسقط الناس ورذلتهم في المجتمع .

* * *

رأينا بما قدمنا صورة من نشأة الشرع وعلوم الكلام والحديث والتصوف والفلسفة والآداب وقيام الفرق الإسلامية ، وما لحق الناس والبلاد من اضطهاد وقتل وتخريب بسبب الدين . رأينا كيف ضعف الدين منذ دهمته الزيادات الممرضات ، وأن الدنيا كان شأنها كذلك منذ أصبح كل أمر يتوقف على فتوى العلماء مراعاة من السياسيين للظواهر ، فكانت السحافات والترهات التي قضت على سلطان العقل . وماتت النفوس والهيم ، وقعدت عن العمل الصالح ، وطفئت شعلة الذكاء ، وأبدلت بظلام دامس ، وشغل الناس بأمور تافهة كان منها خراب بلادهم ، وخراب عقولهم ، وزهدوا في الجوهر الذي لا يقصد من العمل به إلا لإنهاض النفوس ، وتشبعوا بما لم ينزل به سلطان ، قضوا بهذا الجمود عن اللحاق بمن سبقوهم إلى فك القيود الثقيلة ، وظلوا على تحجيرهم يفاخرون بالآباء والحدود .

وربما كان في المقاومين لمثل هذه المسائل من كان رائد الإخلاص في قوله وعمله ، ولكن كثيراً منهم كانوا تبعاً للسلطان أو تبعاً لما يرضى العامة ، والعلم كما يقول الراغب الأصفهاني^(١) ذو منازل لكل منزلة منها حفظة كحفظة الرباطات والثغور ، وقلما يتفك كل منزل منها من شرير في ذاته ، وشره في مكسبه ، وطالب لرياسته ، وجاهل معجب بنفسه ، بصير لأجل تنفيق سلعته ، صارف عن المنزل الذي هو فوق منزلته من العلم وعائب له ، فلهذا نرى كثيراً ممن حصل في منزلة من منازل العلم دون الغاية ، عائباً لما افوقه صارفاً

(١) الذريعة إلى مكارم الشريعة للأصفهاني .

عن رامة ، فإن قدر أن يصرف عنه الناس بشبهة مزخرفة فعل ، أو ينفر الناس عنه فعل اهـ . وفي تاريخ الدين صورة عجيبة من هذا التهاك على الدنيا في الطبقة التي تدعى أنها أبعد الناس عن زخارفها ، وليس من المبالغة أن يقال إن من الدينين من ليس له هم إلا أن يستأكل^(١) بالدين ويضرب لصاحب القوة أبدأ على الوتر الحساس فيه . فقد ذكر الغزالي^(٢) أنه بعد عهد المناظرات في الفقه وبيان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة ترك الناس الكلام وفتنوا العلم ، واثالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص ، وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد ، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع ، وتقرير علل المذاهب ، وتمهيد أصول الفتاوى ، وأكثروا فيها التصانيف والاستنباط ، ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات . قال فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ، ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة ، أو إلى علم آخر من العلوم ، لمالوا أيضاً معهم ، ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين ، وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

وبعد فن المؤلم للنفس اليوم تذكر من قضوا ضحايا أفكارهم في بعض عصور الإسلام ، فكان القضاء عليهم قضاء على الحرية . على أن ما وقع في بلاد المسلمين في غضون ألف سنة من هذه النكبات لا يعد جزءاً صغيراً مما حدث في الغرب بسبب المذابح الدينية وديوان التحقيق الديني وبضغط الكنيسة على العقول وحريتها . أدى تفاعل العوامل الفكرية في الإنبلاص إلى ما لم تحمد مغبته فتأخر سير العلم بعض التأخر ، وأخذت جرة التفكير الحر في بعض العصور ، وكان ما جرى أشبه بحوادث أفراد دخلت العامة غمارها؛ فهلكت أنفس وخرب عمران وتراجعت عقول . والمهم في تاريخنا أن نقلبه كل مقلب لا ندلس فيه ولا نوالس ، لتعرف الحقائق في صورتها

(١) فلان يستأكل الضمياء : يأخذ أموالهم . (٢) أحياء علوم الدين للغزالي .

الجلية النافعة . والتبعة فيما حدث في الإسلام تقع على صنفين العلماء والرؤساء ، ولما كان أغلب الرؤساء جهلاء كانت معظم التبعة على العلماء . وليس (٢) تكايف العملاء كتكايف الجهلاء ولا آلة الفريقين في الأفعال واحدة ، ولا مؤاخذتهما بالأعمال متساوية ، وكذلك قال تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » . ولو أخذ الجاهلون كما يؤخذ العالمون ، لكان ذلك جوراً في القضاء ، وحيثاً في الجزاء لأن الله تعالى كلف كل نفس بحسب قوتها ، وأخذها بما جعله في قدرتها ، ولو أن أحداً غلط غلطاً جاهلاً لحكمه ، وأخطأ خطأ خارجاً عن علمه ، لما تعين عليه حكم ، ولا تعلق به حد ، وعلى ذاك فتي كان علم الإنسان أكثر من عقله كان حنفاً في علمه ، أو عقله أكثر من علمه أمكن به جبر عجزه وإتمام نقصه . وما دبر العقل شيئاً إلا أقام أوده وعدل ميده (٣) ، ولا دخل الجاهل أمراً إلا حل نظامه وأحال التثامه . فقد ثبت أن الفضل فرع أصله العقل ، ثم تدعو الحاجة مع وجود هذا الأصل إلى بان يعلى أساسه ويسقى غراسه من أدب يقتبس ، وعلم يكتسب ، ورياضة تصلح وتوفيق يامحق ، فإذا التقى من ذينك فرع وأصل ، واقرن أدب وعقل ، اجتمع بهما قوى العقل ، ولمع بينهما نور الحزم ، وأمكن رافع البناء أن يرتقى ذروته ، وغارس الغرس أن يجني ثمرته اه .

الإدارة في الإسلام^(١)

إدارة الرسول :

لما ظهر الإسلام على الشرك وطفق الرسول يدعو إلى دينه جهره ، أخذ يرسل أمثله من دخلوا في الإسلام من الرجال لتلقين العرب الدين وأخذ الصدقات منهم . وإذا وفد عليه وافد يعهد إليه أن يعلم قومه دينهم « وإمام كل قبيلة منها لنفور طباع العرب أن يتقدم على القبيلة أحد من غير أهلها » وإذا كان الوافد من رؤوس قبيلته تسند إليه جباية القوم ، ويأمره أن يبشر الناس بالخير ويعلمهم القرآن ويفقههم في الدين ، ويوصيه أن يلين للناس في الحق ويشدد عليهم في الظلم ، وأن ينهائهم إذا كان بين الناس هيئج عن الدعاء إلى القبائل والعشائر ، ليكون دعاؤهم إلى الله وحده لا شريك له ، وأن يأخذ خمس الأموال وما كتب على المسلمين في الصدقة ، وأن من أسلم من يهودى أو نصرانى إسلاماً خالصاً من نفسه ودان دين الإسلام فإنه من المؤمنين ، له مثل ما لهم وعليه مثل ما عليهم ، ومن كان على نصرانيته أو يهوديته فإنه لا يفتن^(٢) عنها . وبعث معاذاً إلى اليمن^(٣) فقال له : « إنك تقدم على قوم أهل كتاب ، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله تعالى فإذا عرفوا الله تعالى فأخبرهم أن الله تعالى فرض عليهم زكاة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوا لذلك فخذ منهم وتوق كرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » . وكتب إلى عمرو بن حريث عامله على نجران كتاباً في الفرائض والسنن والصدقات والديات .

(١) مقتبسة من محاضرات ألهاها المؤلف في شهر رمضان سنة ١٣٥٢ في الجمعية الجغرافية الملكية تحت إشراف كلية الآداب من فروع الجامعة المصرية بالقاهرة في إدارة الرسول والراشدين والأمويين وأوائل عهد المباسيين . وقد أضيفت إليها زيادات وتعليقات جديدة .

(٢) فتى الرجل في دينه : ماله عنه .

(٣) تفسير الوصول لابن الديع .

وضع الرسول على المسلمين وغيرهم وعلى الأرضين والثمار والماشية أموالاً بين الكتاب العزيز أصنافها في عدة آيات وبين حكم إنفاقها فقال : (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة^(١) بين الأغنياء منكم) (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) ، (يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول ، فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين) (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) .

فالنبي يخرج ما يؤخذ من أرض العنوة^(٢) والخراج ما يؤخذ من أرض الصلح^(٣) ، ومما فتح عنوة وأكثر أهلها عليه ، والجزية مال يتقاضى من أهل الكتاب ، والعشر ما يؤخذ من زكاة الأرض التي أسلم أهلها عليها كأرض العرب . وما أسلم عليه أهلها أو فتح عنوة وقسم بين الغزاة . وما كانت الجزية تقبل من غير الكتابيين في الأرض العربية^(٤) ، ولا يقبل من المشركين عبدة الأصنام إلا الإسلام . ومن الأرض ما صولح أهلها على النصف من ثمارهم كأهل فدك ، وجعل النبي فدك له خاصة ، لأنه لم يوجف^(٥) عليها المسلمون بخيل ولا ركاب . والأنفال الغنائم في القتال ، والصدقة أنواع هي الزكاة وهي عشر الغلات التي تأتي من الأرض التي خلت من سكانها أو كانت مواتاً فأحيوها ، وصدقات الماشية هي زكاة السوائم من الإبل والبقر والغنم دون العوامل والمعلولة ، والصدقات عروض التجارة .

ولقد شكاه يهود خيبر^(٦) . « وكانت قرية الحجاز ريفاً ومنعة ورجالا » . وكان فيها عشرون ألف مقاتل^(٧) — عبد الله بن رواحة . وكان الرسول يبعثه .

(١) الدولة في المال : أن يتداوله الأغنياء فيكون مرة لهذا ومرة لذاك .

(٢) العنوة : القهر وفتح البلد عنوة أى قسراً . (٣) مفاتيح العلوم للخوارزمي .

(٤) الخراج لأبي يوسف . (٥) أوجف الفرس : أعداء والمراد تجهيز جيش لفتح البلاد .

(٦) المعارف لابن قتيبة . (٧) الخراج لأبي يوسف .

كل عام يتخَرَصُ^(١) عليهم تمرهم ثم يقول : إن شئتم فلکم وإن شئتم فلی ، فكانوا يضمّنونه ، بيد أنهم شكوا إلى الرسول شدة خرصه^(٢) وأرادوا أن يرشوا ابن رواحة فجللوا له حلياً من حلي نسائهم فقالوا : هذا لك وخفف عنا وتجاوز في القسم . فقال عبد الله ، يا معشر اليهود إنكم لمن أبغض خلق الله تعالى إلى : وما ذاك بحاملي على أن أحيف عليكم ، وأما ما عرضتم على من الرشوة فلأنها السحت وإنما لا نأكلها ، فقالوا : بهذا قامت السموات والأرض^(٣) .

ولقد كان الرسول يتخير عماله من صالحى أهله وأولى دينه وأولى علمه ، ويختارهم على الأغلب من المنظور إليهم في العرب ليوقروا في الصدور ، ويكون لهم سلطان على المؤمنين وغيرهم ، يحسنون العمل فيما يتولون ، ويشربون قلوب من ينزلون عليهم الإيمان ، ويكشف أبدأ عملهم أى يفتشهم ، ويسمع ما ينقل إليه من أخبارهم . وقد عزل العلاء بن الحضرمي عامله على البحرين لأن وفد عبد القيس شكاه وولى أبان بن سعيد وقال له : استوص بعبد القيس خيراً وأكرم سرائهم^(٤) . وكان يستوفى الحساب على العمال بحاسبهم على^(٥) المستخرج والمصروف . وقد استعمل مرة رجلاً على الصدقات فلما رجع حاسبه فقال : هذا لكم وهذا أهدي إلى . فقال النبي : ما بال الرجل نستعمله على العمل بما ولانا الله فيقول : هذا لكم وهذا أهدي إلى ، أفلا تعد في بيت أبيه وأمه فنظر أيهدى إليه أم لا . وقال . من استعملناه على عمل ورزقناه رزقاً فما أخذ بعد بعد ذلك فهو غلول^(٦) .

وما انفك الرسول من استشارة أهل الرأي والبصيرة ، ومن شهد لهم بالعقل والفضل ، وأبانوا عن قوة إيمان ، ونفان في بث دعوة الإسلام . وهم سبعة من المهاجرين وسبعة من الأنصار ، منهم حمزة وجعفر وأبو بكر وعمر وعلى وابن مسعود وسليمان وعمار وحذيفة وأبو ذر والمقداد وبلال . وسماوا النقباء لأنهم ضمّنوا للرسول إسلام قومهم ، والنقيب الضمين . وكان

(١) يقدر . (٢) تاريخ دمشق لابن عساكر . (٣) تيسير الوصول لابن الديبع .

(٤) طبقات ابن سعد . (٥) الحسبة في الإسلام لابن تيمية . (٦) خيانة .

له عرفاء أى رؤساء جند . ويكتب له بعض جلة الصحابة من الكلمة^(١) والكلمة في الجاهلية وأول الإسلام هم الذين كانوا يكتبون بالعربية ويحسنون العوم والرمى .

كان كاتب العهود إذا عاهد والصلح إذا صالح على بن أبى طالب . ومن كتب له أبو بكر وعمر وعثمان والزبير ، وخالد وأبان ابنا سعيد بن العاص وحظلة الأشيدى والعلاء بن الحضرمى وخالد بن الوليد وعبد الله بن رواحة ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن أبى بن سلول والمغيرة بن شعبة وعمر بن العاص ، ومعاوية بن أبى سفيان يكتب فيما بينه وبين العرب ، وجهيم بن الصلت وشرحبيل بن حسنة وعبد الله بن سعد بن أبى سرح ، وبلغ كتاب الرسول اثنين وأربعين رجلا . وكان صاحب سرّه حذيفة بن اليمان . وكان الحارث ابن عوف المرمى على خاتمه . وخاتمه من حديد ماون عليه فضة نقش ثلاثة أسطر : محمد ، سطر ، ورسول ، سطر ، والله ، سطر . ويضع خاتمه أيضاً عند حظلة بن الربيع بن صيفى ابن أخى أكرم ، ويكون خليفة كل كاتب من كتاب النبى غاب عن عمله ، فغلب عليه اسم الكاتب .

وكان معيقب بن أبى فاطمة يكتب مغامم الرسول ، وكذلك كعب بن عمرو ابن زيد الأنصارى كان يقال له صاحب المغامم ، وحذيفة بن اليمان يكتب حرص تمر الحجاز ، والعلاء بن عتبة وعبد الله بن الأرقم يكتبان بين الناس فى قبائلهم ومياهم ، وفى دور الأنصار بين الرجال والنساء . وكان عبد الله ابن الأرقم يجيب الملوك عن الرسول ، والزبير بن العوام وجهيم بن الصلت يكتبان أموال الصدقات ، والمغيرة بن شعبة والحصين بن نمير يكتبان المداينات والمعاملات ، وشرحبيل بن حسنة يكتب التوقيعات إلى الملوك . ومن شعرائه حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك انتدبهم لهجو المشركين ، وخطيبه ثابت بن قيس . وزيد بن ثابت ترجمانه بالفارسية والرومية والقبطية

(١) طبقات ابن سعد .

والحبشية واليهودية . وناجية الطفاوى ونافع بن ظريب النوفلى يكتبان المصاحف .
وشفاء أم سليمان بن أبى حنيفة تعلم النساء الكتابة ، وعبادة بن الصامت يعلم
أهل الصفة القرآن ، وكانت دار مخزومة بن نوفل بالمدينة تدعى دار القرآن .

وأول قاض فى المدينة عبد الله بن نوفل ، ومقرئ المدينة مصعب بن
الزبير . وأول لواء عقد فى الإسلام لواء عبد الله بن جحش ، وعقد لسعد
ابن مالك الأزدى راية على قومه سوداء وفيها هلال أبيض ، وكان لواءه
أبيض أو أصفر أو أغبر ، وله راية تدعى العقاب من صوف أسود ، مكتوب
على رايته : لا إله إلا الله محمد رسول الله . وأول مغنم قسم فى الإسلام مغنم
عبد الله بن جحش . ومن عماله أبو دجانة الساعدى وسباع بن عرفة عاملاه
على المدينة ، وكان ثلاثة أرباع عماله من بنى أمية لأنه إنما طلب للأعمال^(١) أهل
الجزاء والغناء من المسلمين ، ولم يطلب أهل الاجتهاد والجهل بها والضعف .
عنها كما قال معاوية . واستعمل الرسول أباً سفيان بن حرب على نجران فولاه
الصلاة والحرب ، ووجه راشد بن عبد الله أسيراً على القضاء والمظالم .

وكان الرسول كثيراً ما يقول أرحم أمتى بأمتى أبو بكر ، وأشدهم فى
دين الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقضاهم على ، وأعلمهم بالحلال
والحرام معاذ بن جبل ، وأفرضهم زيد بن ثابت ، وأقرؤهم أبى بن كعب ،
ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح . وقال : خذوا القرآن
من أربعة ، من عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى
أبى حذيفة . وجمع القرآن أى حفظه جميعه من الأنصار أبى ومعاذ وزيد بن
ثابت وأبو قيس بن السكن ، هؤلاء أهم رجال الإدارة والقضاء والفقهاء
والقرآن .

وهناك طبقة أخرى تتولى الأعمال مثل عتاب بن أسيد الذى استعمله
والياً على مكة ، ورزقه كل يوم درهماً فقام يخطب ويقول : أيها الناس أجاج

(١) تاريخ الطبرى .

الله كبد من جاع على درهم ، فقد رزقني رسول الله درهماً كل يوم . فليست في حاجة إلى أحد . وهذا الراتب من أول ما وضع من الرواتب للعمال . وقد يكون رزقهم ما يطعمون منه على نحو ما أجرى على قيس بن مالك الأرحبي من همدان لما استعمله على قومه : فأقطعه من ذرة نثار مائتي صاع ومن زبيب خيوان^(١) مائتي صاع جارله ذلك ولعقبه من بعده أبداً أبداً أبداً . أما كبار الصحابة فكانوا يعطون ما يتبلغون به من الغنائم وغيرها ، ومنهم من كان غنياً في الجاهلية والإسلام فجهز من ماله جنداً في سبيل الله ، بل منهم من أنفق كل ماله في هذا الغرض وهو راض مغتبط .

أقطع الرسول القطائع^(٢) ، وكان يتألف على الإسلام ، ويعطى من الصدقات من يريد تأليف قلوبهم ، فدُعِيَ من يأخذون ذلك « المؤلفة قلوبهم » وهم أحد وثلاثون رجلاً من سادة العرب ، تألفهم وتألف بهم قومهم ، ليرغبوهم في الإسلام ، ولثلاث^(٣) تحملهم الحمية ، مع ضعف نيّاتهم ، على أن يكونوا إلباً مع الكفار على المسلمين ، وما منهم إلا الشريف المسود والعالم والخطيب والشاعر والداهية الباقعة ؛ قال صفوان بن أمية : لقد أعطاني رسول الله يوم حنين وإنه لمن أبغض الناس إلى ، فما زال يعطيني حتى إنه لمن أحب الناس إلى . وقال الرسول : إني لأعطي قوماً أتألف ظلمتهم^(٤) وجزعهم ، وأكل قوماً إلى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والبغى . وكان يعامل المسلمين بقواعد المساواة ويفضل من الأزد الأنصار وهم الأوس والخزرج أبناء حارثة بن عمرو بن عامر ، وهم أعز نفساً وأشرفهم ، لم يؤدوا إتاوة قط إلى أحد من الملوك .

كانت الحكمة في تأليف من قضت المصلحة بتأليفهم ، أعطى كل واحد من المؤلفة قلوبهم في إحدى غزواته مئة من الإبل ومقداراً من الفضة ، فلما دخل الناس في الدين أفواجاً ، وظهر المسلمون على جميع أهل الملل بطل العطاء

(١) ثلاث في اليمن ونسار جبل في حمى ضرية . (٢) القطيعة من الأرضين طائفة من أرض الحراج . (٣) تاج العروس للزبيدي . (٤) الظلع : العيب .

للمؤلفة قلوبهم ، ودخل بعضهم في خدمة الدولة وتولوا العائلات وقيادة الجيوش ولم يبق عربى بعد واقعة حنين والطائف^(١) إلا أسلم ؛ ومنهم من قدم على الرسول ومنهم من لم يقدم ، وقنع بما أتاه به وافد قومه من الدين . ولما فتحت مكة دانت العرب لقريش وعرفوا أن لا طاقة لهم بحرب الرسول ولا عداوته . جاء قيس بن نُسْبة السُلَمي ، فأسلم ورجع إلى قومه فقال : يا بنى سليم ، قد سمعت ترجمة الروم وفارس وأسفار الرهاب والكهان ومقاو^(٢)ل حير ، وما كان كلام محمد يشبه شيئاً من كلامهم . وقال أبو سفيان ابن حرب : ما رأيت أحداً يحب أحداً من الناس كحب أصحاب محمد محمدًا .

وكرّرت الوفود في السنة التاسعة للهجرة حتى سمي عام الوفود . وفي سنة سبع بعث دحية الكلبي بكتاب إلى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى إلى هرقل ليدفعه إلى قيصر ، وبعث عبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ، وعمر بن أمية إلى النجاشي ، وحاطب . ابن أبي بلتعة إلى المقوقس في مصر ، والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى ملك البحرين ، وشجاع بن وهب الأسدي إلى الحرث بن أبي شمر الغساني ، والمهاجر بن أبي أمية إلى الحرث ملك اليمن ، يدعوهم كلهم إلى الإسلام .

وجاءت وفود العرب من كل وجه ، وكان الرسول يكرمهم ويفضل عليهم بعبائهم ، ومنهم من يضيفه عشرة أيام كوفد عبد القيس ، ومنهم من يبالغ في إكرامه كملوك اليمن ، وإنما سمو ملوكاً^(٣) لأنه كان لكل واحد منهم واد يملكه بما فيه ، وكانت كتبه إلى ملوك الأطراف خارج الجزيرة بلغة مضر وفصيح ألفاظها وكلها موجزة ، واستعمل ألفاظاً في بعض كتبه إلى أهل اليمن وغيرهم غير معروفة للعرب كافة إلا في قبيل واحد ، وذلك لإرادة إفهام القوم ومخاطبتهم بمألوفهم من العبارات^(٤) ، قال على الرسول وقد سمعه يخاطب وفد بنى نهد : يا رسول الله نحن بنو أب واحد ، ونراك تكلم وفود العرب بما

(١) أسد الغابة لابن الأثير . (٢) مقاو^ل ج مقول وهو القبيل أى الملك الصغير بلغة

اليمن . (٣) طبقات ابن سعد . (٤) العتد المراد لابن عبد ربه .

لا نفهم أكثره . فقال : أدبني ربي فأحسن تأديبي ، وربيت في بني سعد ، فكان يخاطب العرب على اختلاف شعوبهم وقبائلهم بما يفهمون .

ولم يكن للرسول بيت مال ، وكان يخبأ الأموال في بيته وبيوت أصحابه ، وفي الغالب أن النبي يقسم من يومه ، خصوصاً إذا كان من الناطق كالإبل والشيء والخيل والبغال . والرسول يعطي الأهل^(١) من النبي حظين والعزب حظاً^(٢) . وبلغ من تبادل الثقة^(٣) والحب بين المسلمين في صدر الإسلام أنهم كانوا خلطاء بالمال ، يأخذ فقيرهم من مال الآخر مصداقاً لقوله تعالى : (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) . ولقد أهديت لعبادة بن الصامت^(٤) هدية وإن معه في الدار اثني عشر من أهل بيته فقال عبادة : اذهبوا بهذه إلى آل فلان فهم أحوج إليها منا . قال الوليد بن عبادة فأخذتها ، فكنت كلما جئت أهل بيت يقولون اذهبوا بها إلى آل فلان فهم أحوج منا إليها ، حتى رجعت الهدية إلى عبادة قبل الصبح .

كان بالمدينة في زمن النبي شاب يقال له مالك بن ثعلبة الأنصاري ، ولم يكن بالمدينة شاب أغنى منه ، فر بالنبي والنبي يتلو هذه الآية (والذين يكنزون إلى قوله فذوقوا ما كنتم تكنزون) فغشى على الشاب فلما أفاد دخل على النبي فقال : بأبي أنت وأمي هذه الآية لمن كنز الذهب والفضة ؟ فقال له النبي : نعم يا مالك . قال : والذي بعثك بالحق لمسين مالك ولا يملك ديناراً ولا درهماً قال : فتصدق بماله كله .

وما كان أصحاب رسول الله بالمنخرقين^(٥) ولا المتماوتين^(٦) ، يتناشدون الأشعار ، ويجلسون في مجالسهم ، ويذكرون جاهليتهم ، فإن أريد إنسان منهم على شيء من أمر دينه دارت عيناه فترى حماليقها^(٧) غضباً . بل كان منهم من إذا ارتكب

(١) الأهل : المزوج . (٢) تيسر الرسول لابن الديع . (٣) الإحياء

للفزال . (٤) تاريخ دمشق لابن عساكر . (٥) المنخرق السريع . (٦) تماوت أظهر من نفسه والتخافت والتضاعف من العبادة والزمه والصوم . (٧) الحملاق باطن الأجفان المحمر إذا قلبت للكحل بدت حررتها وقيل الحملاق ما غطي الجفن من بياض المقلة .

كبيرة يعاقب عليها الإسلام يأقى الرسول يطلب إقامة الحد الشرعى عليه ، أو يسمع منه ما يتقلب به إلى أهله مسروراً ، يأخذ حكمة تلج بها نفسه ، ويعتقد أنه تحلل من ذنبه واستغفر له الرسول .

وأراد النبي مرة لإحصاء المسلمين فقال : اكتبوا لى من تلفظ بالإسلام من الناس ، فكتبوا له ألفاً وخمسمائة رجل . وما كان يجمع المسلمين فى أول أمرهم كتاب حافظ أى ديوان مكتوب^(١) . وكان إذا نودى للزحف وتحلف عنه أحدهم لعذر أو شبه عذر ، يلومه الرسول وأصحابه ، وإذا تبين أنه تعمد أن يكون مع المتخلفين عن القتال يعاتب ، ويقاطعه الجماعة ويحجبونه لا يكلمه أحد . ولما أمر الرسول بالتهيو لغزو الروم فى تبوك ، تناقل المسلمون عنها وأعظموا غزوهم ، فنافق من نافق من المنافقين ، حين دعوا إلى ما دعوا إليه من الجهاد ، وكان « ذلك فى زمن عسرة^(٢) من الناس ، وشدة من الحر ، وجذب فى البلاد ، وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام فى ثمارهم وظلالهم ، ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذى هم فيه » وجاء المتخلفون عن هذه الغزاة وكانوا ثمانين رجلاً فقبل الرسول منهم علانيتهم وأيمانهم ، واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله ، وفى هذه الغزوة حض الرسول أهل الغنى على النفقة والحملان فى سبيل الله ، فحمل رجال من أهل الغنى واحتسبوا . وكان من أفضل القربات أن يجهز أرباب اليسار أناساً للغزو يتكفلون بطعامهم وإطعام ذويهم ، ويعطونهم السلاح والكراع واللباس ليغزوا ويرابطوا^(٣) . وكان المسلمون كلهم جنداً يقاتلون للدين وكان لا يزال فيهم أبداً من يبذل شطراً صالحاً من ماله فى وجوه البر والقرب ، لا يريدون على إسلامهم ونصرهم للرسول جزاء . وكان الرسول يورثى بغزواته ، وقل أن يعين لأصحابه الوجهة التى يقصدها فى غزواته ، وكتب مرة لأحدهم كتاباً وأمره

(١) سيرة ابن هشام . (٢) سيرة ابن هشام .

(٣) المراقبة أن يربط كل من الفريقين خيولهم فى ثغرة وكل مستعد للقاء صاحبه . فكانوا يربطون أى يقيمون على جهاد عدوهم بالحرب ، ومرابطات المسلمين مراضع خيلهم والمراقبة هم الجماعة رابطوا .

أن لا يقرأه حتى يبلغ مكان كذا وكذا . وكان لا يستكره من أصحابه أحداً
 أى لا يندبهم للعمل قسراً ، وذلك ليترصد بذلك قريباً ويعلم له من أخبارهم .
 ولم يكن للمسلمين سلاح جاهز . وسلاحهم القوس والنبل والحرية
 . والسيف والدرع والمغفر^(١) والتسبغة^(٢) ثم اتخذ أنواع السلاح التي كانت موجودة
 إذ ذاك عند الأمم . واستعار الرسول يوم هوازن^(٣) مئة درع بما يكفيها من
 السلاح من صفوان بن أمية ليلقي بها العدو ، على أن تكون عارية مضمونة
 حتى يؤديها إليه . ورأى الرسول أن اتساع الفتوح يقضى بأن يتعلم بعض
 أصحابه صنعة الدبابات والحجانيق والضبور^(٤) أى صنائع القتال ، فأرسل إلى
 جرّش اليمن اثنين من أصحابه يتعلمانها . وكان أهل الطائف أول من رمى
 بالمنجنيق . وأخذ المسلمون بعيد ذلك يعدون لأعدائهم ما استطاعوا من قوة
 . ومن رباط الخيل ، لأنهم قادمون على فتح الشام والعراق على ما بشرهم به
 الرسول فقال لعدى ابن حاتم : لعلك يا عدى إنما يمنعك من دخول في
 هذا الدين ما ترى من حاجتهم ، فوالله ليوشكن المال أن يفيض فيهم حتى
 لا يوجد من يأخذه ، ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه ما ترى من كثرة
 عددهم وقلة عددهم ، فوالله ليوشكن أن تسمع بالمرأة تخرج من القادسية
 على بغيرها تزور هذا البيت لا تخاف ، ولعلك إنما يمنعك من دخول فيه
 أنك ترى أن الملك والسلطان في غيرهم ، وأيم الله ليوشكن أن تسمع
 بالقصور البيض من أرض بابل قد فتحت عليهم . وقال مرة : أبشروا
 وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى عليكم أن
 تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوا فيها فتهلككم
 كما أهلكتهم .

(١) المغفر زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس وفي المحكم هو ما يحمل من فضل درع
 الحديد على الرأس مثل القلنسوة . (٢) التسبغة المغفر لا ترى من لابه إلا عيناه .

(٣) سيرة ابن هشام .

(٤) الضبور جلود تفشى خشيماً فيها رجال وقالوا هي الدبابات تقربد الحصون لتتقبه
 من تحتها الواحدة ضبورة .

كان إذا سقط في يد الرسول أحد أذكىاء المشركين أبقى عليه في الغالب. علّ في حياته ما يستفيد منه الإسلام إذا أسلم . أما من قتلوا النفس التي حرم الله فهو لاء لا تأخذه بهم رحمة . قدم عليه نفر من العرب قد ماتوا هزّالا فأسلموا واجتروا^(١) المدينة فأمرهم الرسول أن يأتوا لإبل الصدقة يشربون من ألبانها ففعلوا وصحوا وسمنوا فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الإبل فبعث في آثارهم ، فلما ترجل^(٢) النهار حتى جىء بهم وأوقع عليهم أشدّ العقوبة الشرعية .

وكان يسمح باستخدام النساء في حروبه وغزواته ، يخدمن الجرحى ، ويأخذن من العطاء ، ويتولين من الرجال ما يصلحن له كالطعام والإسقاء ، ويحمسن من يحتاج إلى تحميس ، وجعل سعد بن معاذ في خيمة لامرأة يقال لها ربيعة في مسجده كانت تداوى الجرحى وتحبس نفسها على خدمة من كان فيه ضيقة من المسلمين . وكذلك كانت أخت ربيعة واسمها كعبة بنت سعيد الأسامية . ومنهن من كن يخطن القرب . فالنساء في حكومته ممرضات طاهيات ساقيات خياطات محمسات داعيات . وأمر الرسول أن لا يقتل النساء في الحرب . فكان بذلك يستفيد من كل قوة في بلده يستعين بها على الظهور على المشركين .

ومن خطبه الإدارية ما ورد في الثقات أنه قعد على بعير له وأخذ إنسان بنخطامه أو بزمامه فقال : أى يوم هذا : قال من حضر : فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال : أليس يوم النحر . قلنا : بلى قال : فأى شهر هذا . قال : فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه فقال : أليس بذي الحجة قالوا : بلى . قال : فأى بلد هذا . قال : فأمسكنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال : أليس بالبلد الحرام . قلنا : بلى قال : فإن دماءكم وأعراضكم . (وفي رواية وأموالكم) بينكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا ، في بلدكم هذا ، ألا ليلغ الشاهد الغائب .

(١) اجتروا استوبأوا . (٢) ترجلت اشمس ارتفعت .

وجه الرسول على بن أبي طالب إلى بعض الوجوه فقال له فيما أوصاه :
قد بعثتك وأنا بك ضنين ، فابرز للناس وقدم الوضيع على الشريف ،
والضعيف على القوى ، والنساء قبل الرجال ، ولا تدخلن أحداً يغلبك على.
أمرك ، وشاور القرآن فإنه إمامك .

هذا جملة ما يقال في تدبير الرسول في الإدارة من بث دعوة ، وجهاد
عدو ، وأخذ غنائم وصدقات وجزى وعشور ، وقسمتها بين المجاهدين وأهل.
البلاء من المهاجرين والأنصار ، ثم على فقراء المسلمين ، وما كان من توزيعه.
العمل بين عماله ومعاملته لهم وللوفود والنساء ، واتخاذ الجند والمحاربين ،
واشتداده في الحق ، ولينه إذا دعت الحال إلى اللين ، وإغضائه أحياناً لما يلحق
به من الأذى ، يرتقب الفرص لمن يكيد للمسلمين .

ومما يصح التمثيل به في باب اللين أنه رضى يوم الحديبية أن يدخل وأصحابه
مكة ثلاثة أيام فقط على أن يكونوا بجليلان^(١) السلاح ، وصالح سهيل بن عمرو
أخا عامر بن لؤي فدعا على بن أبي طالب فقال : اكتب بسم الله الرحمن
الرحيم . فقال سهيل لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم . فقال رسول
الله : اكتب باسمك اللهم . فكتبها ، ثم قال : اكتب هذا ما صالح عليه
محمد رسول الله سهيل بن عمرو . فقال سهيل : لو شهدت أنك رسول الله
لم أقاتلك . لكن اكتب اسمك واسم أبيك . فقال رسول الله : اكتب هذا
ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو ، واصطلحا على وضع الحرب
عن الناس عشر سنين ، يأمن فيهن الناس ، ويكف بعضهم عن بعض ، على
أنه من أتى محمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم ، ومن جاء قريشاً ممن
مع محمد لم يردوه عليه ، وأن بيننا عيبة مكفوفة وأنه لا إسلا ولا إغلال^(٢) ،
وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه . ومن أحب أن يدخل

(١) الجلبان أوعية السلاح مما فيها الغد والسيف فيه والكنانة والسهم فيها .

(٢) الإسلا الحيانة والأغلال المرقعة ، والعيبة في الرجل موضع سره أي بيننا وبينهم .

في هذا الصالح صدر معهود على الوفاء بما في الكتاب نقي من الغل والغدر والخداع .

تقى عقد قربش وعهدهم دخل فيه الخ ، فاستاء المسلمون من هذا العهد بعد أن فازوا على أعدائهم ؛ وأحب الرسول حقن الدماء فقبل من خصمه هذا العنت . ويقول القسطلاني^(١) : إن الحكمة في موافقة الرسول سهيلاً على أن لا يأتيه منهم رجل إن كان على دين الإسلام إلا رده إلى المشركين ؛ أن فتحت مكة وأسلم أهلها كلهم ، وكانوا قبل الصلح لا يختلط المشركون بالمسلمين ، ولا تتظاهر عندهم أمور النبي كما هي ، فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالمسلمين وجاءوا إلى المدينة . وذهب المسلمون إلى مكة ودخلوا بأهلهم وأصدقائهم وغيرهم ممن يستنصحوه ، وسمعوا منهم أحوال النبي ومعجزاته الظاهرة ، وعابنوا بأنفسهم كثيراً من ذلك ، فالت نفوسهم إلى الإيمان حتى بادر خلق منهم إلى الإسلام قبل فتح مكة فأسلموا ، وازداد الآخرون ميلاً إلى الإسلام ، لما كان يوم الفتح أسلموا كلهم ، لما كان قد تمهد لهم من الليل . وكانت العرب من غير قريش في البرادى ينتظرون إسلامهم قريش ، فلما أسلمت قريش أسلمت العرب في البوادي .

(١) المواهب الدنية للقسطلاني .

إدارة الخلفاء الراشدين

إدارة أبي بكر الصديق :

سار أبو بكر بسيرة الرسول في الإدارة الإسلامية ، واحتفظ بالعمل الذين استعملهم صاحب الشريعة ، والأمراء الذين أمرهم ، ومن العمل من أبي أن يعمل لغير رسول الله فاعتزل العمل . ولما وسدت الخلافة إلى الصديق قال له أبو عبيدة : أنا أكفيك المال . وقال عمر : وأنا أكفيك القضاء . فكث عمر سنة لا يأتيه رجлан ، ولم يخاصم إليه أحد . وذلك لأن الناس كانوا أول ظهور الإسلام يرون من الطبيعي أن يعطى الإنسان الحق ويأخذ الحق ، ويقف عند حدود الله لا يقارف منكراً ولا يسرف على نفسه ويبعد عن الزور وأكل أموال الناس بالباطل ، ويجعل رائده الصديق في أقواله وأفعاله .

كان إذا نزل بالصديق أمر يريد فيه مشاورة أهل الرأي وأهل الفقه ، ودعا رجالا من المهاجرين والأنصار ، دعا عمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن ابن عوف ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ، وكل هؤلاء كان يفتي الناس في خلافة أبي بكر ، على أن أبا بكر كان جد عالم بالشريعة وأخبار الناس وأيامهم وأنسابهم وسياساتهم ، إلى ما رزق من صدر رجب يطلب من كل صاحب إدارة . واختار من القضاة ما اختاره الولاة غالباً ، وكان ولاة المدينة^(١) هم الذين يختارون القضاة ويولونهم ، ويكتب لأبي بكر على بن أبي طالب وزيد بن ثابت . ويكتب له الأخبار عثمان بن عفان^(٢) ويكتب له من حضر^(٣) . ومن عماله عتاب بن أسيد وعمر بن العاص وعثمان بن أبي العاص . والمهاجر بن أبي أمية وزباد بن عبيد الله الأنصاري ويعلى بن منبه وأبو موسى

(١) طبقات ابن سعد .

(٢) تاريخ الطبري .

(٣) الكامل لابن الأثير .

الأشعري ومعاذ بن جبل والعلاء بن الحضرمي وجريز بن عبد الله وعبد الله ابن ثور وعياض بن غنم وأبو عبيدة بن الجراح وشرحبيل بن حسنة ويزيد ابن أبي سفيان وخالد بن الوليد .

ما تجاوزت رقعة الملك الإسلامي في أيام أبي بكر أكثر من جزيرة العرب قسمت إلى ولايات أو عمالات ، وهي مكة والمدينة والطائف وصنعاء وحضرموت وخولان وزُبَيْدَ وريمع والجند ونجران وجُرُش والبحرين أما القواد الآخذون بفتح الشام والعراق فيولون عمالا من عندهم في الأرض التي يفتحونها . بمعنى أن الحجاز قسم إلى ثلاث ولايات ، واليمن إلى ثمان ، والبحرين وما إليها ولاية .

ولما ولي أبو بكر قال قد علم قومي أن حرقتي لم تكن لتعجز عن مؤونة أهلي ، وقد شغلت بأمر المسلمين وسأحترف للمسلمين في مالهم ، وسياً كل آل أبي بكر من هذا المال ، فجعلوا له ألفين . وفي رواية ثلاثة دراهم كل يوم من بيت المال^(١) . ثم قال ، زيدوني فإن لي عيالا ، وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة . ولما مات ابنه في خلافته ترك سبعة^(٢) دنانير فاستكثرها أبو بكر ولم يفرض أبو بكر ولا الرسول من قبل عطاء مقررّاً للجند^(٣) . وكانوا إذا غزوا وغنموا أخذوا نصيباً من الغنائم قررته الشريعة لهم ، وإذا ورد المدينة مال من بعض البلاد أحضر إلى مسجد الرسول وفرق فيهم ، يصيب منه الأنصار والمهاجرون وكل مسلم بحسب غنائه في نصرة الدين . جرى الأمر على ذلك مدة خلافة أبي بكر . وكان لأبي بكر^(٤) بيت مال بالسُّنْج من ضواحي المدينة فقيل له ألا تجعل عليه من يحرسه ؟ قالوا فكان ينفق جميع ما فيه على المسلمين فلا يبقى منه شيء . ولما قضى نحبه ذهب عمر في نفر من الصحابة لتسلم بيت المال فلم يجدوا فيه شيئاً .

وجرى أبو بكر على كشف أحوال العمال ، وكان كصاحبه يختار أكثرهم

(١) تاريخ اليعتوي . (٢) طبقات ابن سعد .

(٣) الفخري لابن المظفر . (٤) الكامل لابن الأثير .

علما وعملا . ولما عزل خالد بن سعيد أوصى به شرحبيل بن حسنة وكان أحد الأمراء فقال : انظر خالد بن سعيد فاعرف له من الحق عليك مثل ما كنت تحب أن يعرف لك من الحق عليه لو خرج والياً عليك ، وقد عرفت مكانه من الإسلام وأن رسول الله توفي وهو له وال ، وقد كنت وليته ثم رأيت عزله ، وعسى أن يكون ذلك خيراً له في دينه ، ما أغبط أحداً بالإمارة ، وقد خيرته في أمراء الأجناد فاخترتك على غيرك ، اختارك على ابن عمه ، فإذا نزل بك أمر تحتاج فيه إلى رأى التقى الناصح ، فليكن أول من تبدأ به أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل ، وليك خالد بن سعيد ثالثاً . فإنك واجد عندهم نصحاً وخيراً ، وإياك واستبداد الرأى عنهم ، أو أن تطوى عنهم بعض الخبر .

وخالد بن سعيد هو الذى نصح لأبي بكر لما وجهه لفتح الشام فقال له : يا أبا بكر إن الله قد أكرمنا وإياك والمسلمين طراً بهذا الدين ، فأحق من أقام السنة وأمات البدعة وعدل في السيرة الوالى على الرعية ، كل امرئ من هذا الدين مخوف بالإحسان إلى إخوانه ، ومعدلة الوالى أعم نفعاً ؛ فاتق الله يا أبا بكر فيما ولاك الله من أمره ، وارحم الأرملة واليتيم وعن الضعيف والمظلوم . ولا يكن رجل من المسلمين إذا رضيت عنه أثر في الحق عندك منه إذا سخط عليه ، ولا تغضب ما قدرت عليه ، فإن الغضب يجر الجور ولا تحمد وأنت تستطيع ، فإن حمدك على المؤمن يجعله لك عدواً ، فإن اطلع على ذلك منك عاداك ، فإذا عادت الرعية الراعى كان ذلك مما يكون إلى هلاكهم داعياً ، ولن للمحسن واستند على المريب ، ولا تأخذك في الله لومة لائم . فلما خرج من المدينة وأبو بكر يشيعه قال له أبو بكر : قد أنصت لك إذ أوصيتنى برشدى وقد وعيت وصيتك ، فأنا موصيك فاسمع وصيتى : إنك امرؤ قد جعل الله لك سابقة في هذا الدين ، وفضيلة عظيمة في الإسلام ، والناس ناظرون إليك ومستعمون منك ، وقد خرجت في هذا الوجه وأنا أرجو أن يكون خروجك بنية صالحة ، فثبت العالم ، وعلم الجاهل ، وعاتب

السفيه المترف ، وانصح لعامة المسلمين ، واخصص الوالى على الجند بنصيحتك ومشورتك بما يحق للمسلمين ، واعمل لله كأنك تراه ، واعدد نفسك فى الموتى .

دعا أبو بكر عمرو بن العاص وسلم إليه الراية وقال ، قد وليتك هذا الجيش فانصرف إلى أهل فلسطين ، وكاتب أبا عبيدة وانجده إذا أرادك ، ولا تقطع أمراً إلا بمشورته ، اتق الله فى شرك وعلايتك ، واستحيه فى خلواتك ، فإنه يراك فى عملك ، وقد رأيت تقدمتى لك على من هم أقدم منك سابقة وأقدم حرمة ، فكن من عمال الآخرة ، وأرد بعملك وجه الله ، واسلك طريق ايلياء حتى تنتهى إلى أرض فلسطين ، وإياك أن تكون وانياً عما ندبتك إليه ، وإياك أن تقول جعلنى ابن أبى قحافة فى نحر العدو ولا قوة لى به . واعلم يا عمرو أن معك المهاجرين والأنصار من أهل بدر فأكرمهم واعرف حقهم ، ولا تتطاول عليهم بسلطانك ، ولا تداخلك نخوة الشيطان فتقول : إنما ولانى أبو بكر لأنى خيرهم ، وإياك وخدائع النفس ، وكن كأحدهم وشاورهم فيما تريد من أمرك .. وكان مما قاله أبو بكر ليزيد بن أبى سفيان : إني قد وليتك لأبلوك وأجربك وأخرجك ، فإن أحسنت رددتك إلى عملك وزدتك ، وإن أسأت عزلتك . فأبو بكر على هذا بدأ بتجربة من توسم فيهم الغناء من القواد ، وهددهم بالعزل إذا لم يحسنوا ، واختط لهم الخطة الراجعة فى مشاورة من معهم وحذرهم الاعتداد بأنفسهم ، فكانوا عند حسن ظنه بهم .

ولم يحدث أبو بكر فى أيامه أحداثاً جديدة ، والفتوح لم تقف مع حروب الردة ، ووجه وجهته نحو الشام وكان آخر جيش جهزه جيش اليرموك ، جهزه بكل حكمة وبذل فى تنظيمه أقصى الجهد ، وجعل فيه قاصاً وجعل أبا سفيان بن حرب قاصاً يسير فى الجماعة ويقول : الله الله عباد الله انصروا الله ينصركم ، اللهم هذا يوم من أيامك ، اللهم أنزل نصرك على عبادك ، يا نصر الله اقترب ، يا نصر الله اقترب ، وقصاص الجند يقصون عليهم أخبار الوقائع والفروسية وقصصاً وأحاديث عن الأمم الماضية وأساطير وحكايات .

إدارة عمر بن الخطاب :

كانت أول خطبة خطبها عمر بن الخطاب لما ولى الخلافة : أيها الناس إنه والله ما فيكم أحد أقوى عندي من الضعيف حتى آخذ له الحق ، ولا أضعف عندي من القوى حتى آخذ الحق منه . وما كان عمر ممن أولع بإلقاء الخطب كثيراً ، على بلاغة فيه مستحكمة وعلم غزير ، ولا يرتقى المنبر إلا إذا قضت الضرورة ، وأراد بيان أمر ذهب فيه نزوات النفوس مذهباً لا يرضاه . وكثيراً ما قال إن هذا الأمر لا يصلح فيه إلا اللين في غير ضعف ، والقوى في غير عنف . وكذلك كان عمر يجمع بين الشدة واللين ، وهو إلى هذه ولا سيما على عماله أقرب .

طريقة عمر في الإدارة طريقة أبي بكر وصاحبه من قبل : إطلاق الحرية للعامل في الشؤون الموضعية ، وتقييده في المسائل العامة ، ومراقبته في خلوته . وجلوته ، « وكان ^(١) علمه بمن نأى عنه من عماله ورعيته ، كعلمه بمن بات معه في مهاد واحد ، وعلى وساد واحد ، فلم يكن له في قطر من الأقطار ، ولا ناحية من النواحي عامل ولا أمير جيش إلا وعليه له عين لا يفارقه . ما وجده ، فكانت ألفاظ من بالشرق والمغرب عنده في كل مسمى ومُصْبَح . وأنت ترى ذلك في كتبه إلى عماله وعملهم حتى كان العامل منهم ليتهم أقرب . الخلق إليه وأخصهم به » . كان كما قال المغيرة بن شعبة أفضل من أن يخدع وأقل من أن يُخدع .

كان إذا استعمل العمال خرج معهم يشيعهم ^(٢) فيقول إني لم أستعملكم على أمة محمد على أشعارهم ^(٣) ولا على أبشارهم . وإنما استعملتكم عليهم لتقيموا بهم الصلاة وتقضوا بينهم بالحق ، وتقسموا بينهم بالعدل . لا تجلدوا العرب فتذلوا ، ولا تجمروها ^(٤) فتفتنوها ، ولا تغفلوا عنها فتحرموها ،

(١) التاج المنسوب للجاحظ . (٢) تاربخ الطبرى .

(٣) أشعار : جمع شعر ، وأبشار جمع بشرة وهي ظاهر جلد الإنسان .

(٤) لا تؤخرها في دار الحرب .

جودوا القرآن وأقلوا الرواية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم .
وكان يقص من عماله . وإذا شكى إليه عامل جمع بينه وبين من شكاه ،
فإن صح عليه أمر يجب أخذه به أخذه .

وكان إذا بعث أمراء الجيوش يوصيهم بتقوى الله وأن لا يعتدوا
ولا يجبنوا عند اللقاء ، ولا يمثلوا عند القدرة ، ولا يسرفوا عند الظهور ،
ولا يقتلوا هراً ولا امرأة ولا وليداً ، وأن يتوقوا قتلهم إذا التقى الزحفان وشتت
الغارات ، وأن لا يغلوا عند الغنائم ، ويتزهاوا الجهاد عند عرض الدنيا . وكتب
إلى سعد بن أبي وقاص : أما بعد : فإني آمرك ومن معك بتقوى الله على كل
حال ، فإن تقوى الله أفضل العدة على العدو ، وأقوى المكيده في الحرب ،
وآمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراساً من المعاصي منكم من عدوكم ،
فإن ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر المسلمون بمعصية
عدوهم لله ، ولولا ذلك لم تكن لنا قوة بهم ، لأن عدونا ليس كعدوهم ،
ولا عدتنا كعدوتهم ، فإن استوتينا في المعصية ، كان لهم الفضل علينا في القوة ،
وإلا نصر عليهم بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا . واعلموا أن عليكم في سيركم حفظه
من الله يعلمون ما تفعلون فاستحيوا منهم ولا تعملوا بمعاصي الله وأنتم في
سبيل الله ، ولا تقولوا إن عدونا شر منا ، فلن يسلط علينا وإن أسأنا حرب
قوم قد سلط عليهم شر منهم ، كما سلط على بني إسرائيل لما عملوا بمساخط
الله كفره المحجوس (فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً) . واسألوا الله
المعونة على أنفسكم ، كما تسألونه النصر على عدوكم . أسأل الله ذلك لنا ولكم .
وترفق بالمسلمين في سيرهم ولا تجشمهم مسيراً يتعبهم ، ولا تقصر بهم عن
منزل يرفق بهم ، حتى يبلغوا عدوهم ، والسفر لم ينقص قوتهم ، فإنهم
سائرون إلى عدوهم مقيم حامى الأنفس والكراع . وأقم بمن معك في كل جمعة
يوماً وليلة حتى تكون لهم راحة يُجمعون فيها أنفسهم ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم
ونجح منازلهم عن قرى أهل الصلح والذمة ، فلا يدخلها من أصحابك إلا من
تثق بدينه ، ولا يرزأ أحداً من أهلها شيئاً ، فإن لهم حرمة وذمة ابتليتم بالوفاء

بها كما ابتلوا بالصبر عليها ، فما صبروا لها فغفوا لهم . ولا تستنصروا على أهل الحرب بظلم أهل الصلح . وإذا وطئت أذى أرض العدو فأذك العيون بينك وبينهم ، ولا يخف عليك أمرهم . وليكن عندك من العرب أو من أهل الأرض من تطمئن إلى نصحه وصدقه . فإن الكذوب لا ينفعك خبره ، وإن صدق في بعضه ، والغاش عين عليك وليس عيناً لك . وليكن منك عند دنوك من أرض العدو أن تكثر من الطلائع وتبث السرايا بينك وبينهم ، فتقطع سرايا أمدادهم ومرافقهم ، وتتبع الطلائع عوراتهم . وانتق للطلائع أهل الرأي والبأس من أصحابك ، وتخبر لهم سوابق الخيل ، فإن لقوا عدواً كان أول ما تلقاهم القوة من رأيك . واجعل أمر السرايا إلى أهل الجهاد والصبر والجلاد ، ولا تخص بها أحداً بهوى ، فيضيع من رأيك وأمرك أكثر مما حايبت به أهل خاصتك . ولا تبث طليعة ولا سرية في وجه تتخوف عليها فيه ضيعة ونكابة . فإذا عاينت العدو فاضمم إليك أقاصيك وطلائعك وسراياك ، واجمع إليك مكيدتك وقوتك ، ثم لاتعاجلهم المناجزة ، ما لم يستكرهك قتال ، حتى تبصر عورة عدوك ومقاتله ، وتعرف الأرض كلها كعرفة أهلها ، فتصنع بعدوك كصنيعه بك ، ثم أذك حراسك على عسكريك ، وتحفظ من البيات جهدك . ولا تؤت بأسير ليس له عهد إلا ضربت عنقه ، ترهب بذلك عدوك وعدو الله . والله ولى أمرك ومن معك ، وولى النصر لكم على عدوكم وهو المستعان .

كان عمال عمر عرضة لكشف أحوالهم مهما بلغ من منزلتهم ، وكان إذا شكى (١) إليه عامل أرسل محمد بن مسلمة يكشف الحال ، وله عدة طرق في كشف سيرة عماله ، منها أن يأمر عماله أن يوافوه بالموسم فإذا اجتمعوا قال : أيها الناس إنى لم أبعث عمالى عليكم ليصيبوا من أبطاركم ولا من أموالكم ، إنما بعثتهم ليحجزوا بينكم ، وليقسموا فيكم بينكم ، فمن فعل به غير ذلك فليقيم ، فما قام إلا رجل واحد فقال : إن عاملك فلاناً ضربنى مائة سوط ،

(١) أسد الغابة لابن الأثير .

قال فيم ضربته ؟ قم فاقصص منه . فقام عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين . إنك إن فعلت هذا يكثر عليك ويكون سنة يأخذ بها من بعدك . فقال : كيف (١) . لا أقيد . وقد رأيت رسول الله يقيد من نفسه قال : فدعنا فلنرضه قال : دونكم فارضوه ، فافتدى منه بمائتي دينار كل سوط بدينارين . وقال من ظلمه . عامله بمظلمة فلا إذن له على إلا أن يرفعها إلى حتى أقصه منه . فقيل له : أرايت إن أدب أمير رجلا من رعيته أتقصه منه فقال ومالي لا أقصه منه ، وقد رأيت رسول الله يقص من نفسه ؟

قالوا وكان أبا العيال (٢) يسلم على أبوابهن ويقول : ألكن حاجة وأيتكن . تريد أن تشتري شيئاً فيرسلون معه بحوائجهن ، ومن ليس عندها شيء اشترى لها من عنده ، وإذا قدم الرسول من بعض الثغور يتبعه بنفسه في منازلهن بكتب أزواجهن ويقول : أزواجكن في سبيل الله : وأنتن في بلاد رسول الله ، إذا كان عندكن من يقرأ وإلا فاقربن من الأبواب حتى أقر ألكن ثم يقول : الرسول يخرج يوم كذا وكذا فاكذبن حتى نبعث بكتبكن ، ثم يدور عليهن بالقرطيس والدواة يقول : هذه دواة وقرطاس فاذنين من الأبواب حتى أكتب لكن ، ويمر إلى المغيات فيأخذ كتبهن فيبعث بها إلى أزواجهن .

وكان إذا استعمل عاملاً أوصاه بتقوى الله وإصلاح الرعية وكتب عليه . كتاباً وأشهد عليه رهطاً من الأنصار ألا يركب برذونا ، ولا يأكل نقيماً ، ولا يلبس رقيقاً ، ولا يغلق بابه دون حاجات المسلمين ، ثم يقول اللهم اشهد . وكتب إلى عماله : أما بعد فأياكم والهدايا فإنها من الرشا . اهتدى إلى عظيم ضرر الهدايا مما بدر من رجل (٣) كان يهدى إليه فخذ جزور فمخاضهم إليه رجلاً فقال : يا أمير المؤمنين اقض بيننا قضاء فصلاً ، كما تفصل الرجل من سائر الجزور ، فقضى عليه عمر ، ثم كتب إلى عماله إن الهدايا هي الرشا . وكان

(١) أقاد القاتل بالقتيل قتله به . (٢) سراج الملوك للطوطوشى .

(٣) الإشراف لابن أبي الدنيا .

عمر إذا قدم العمال بأمرهم أن يدخلوا شوارعاً ولا يدخلوا ليلاً لكي لا ينجسوا^(١) شيئاً من الأموال . وكان يعس^(٢) بنفسه ويرتاد منازل المسلمين ويتفقد أحوالهم ، ويتعهد أهل البؤس والفاقة بنفسه .

كتب إلى أبي موسى الأشعري عامله على العراق يأمره بالقدوم عليه هو وعماله وأن يستخلفوا جميعاً ، يريد أن يعرف حالتهم بعد أن تبسكوا^(٣) في النجم ، وعهدت إليهم مصالح الناس ، فأدرك عامل البحرين من بين كثير من العمال أن عمر يرغب في الخشونة ، وعرف أنه سيدعوهم إلى طعامه فتجوع له ، واتخذ خفين مطارقين^(٤) وليس جبة صوف ولا ثوب عمامته على^(٥) رأسه . فدعاهم عمر إلى خبز وأكسار^(٦) يعير ، فجعلوا يهاذونه لأنهم حديثو عهد بلين العيش ، وعمر يلحظهم . ولقت عامل البحرين نظر عمر ، وتهافته على تناول الطعام ، فسأله عمر عن عمله ثم عن جعله فأجاب إنه يرزق ألفاً ، فقال له عمر : إنه كثير ما تصنع به ؟ قال : أتقوت منه شيئاً وأعود به على أقارب لي ، فما فضل عنهم فعل فقراء المسلمين . فأمر عمر أبا موسى أن يستبدل بأصحابه ، وأبقى عامل البحرين في عمله ، لأنه رآه مقلاً متقشفاً لا يخشى أن يسرف في المال . وولى عمر رجلاً بلداً فوفد عليه^(٧) فجأة مدهنتاً حسن الحال في جسمه ، عليه بردان فقال له عمر : أهكذا وليناك ؟ ثم هزله ودفع إليه غنيات يرهاها ثم دعاه بعد مدة فرآه بالياً أشعث في ثوبين أطلسين^(٨) ، وذكر عند عمر بغير فردة إلى عمله وقال : تكلوا واشربوا وادّهنوا فإنكم تعلمون الذي تنهون عنه .

كان إذا قدم وفد على عمر سالم من حالهم وأسعارهم ، وعمن يعرف من أهل البلاد وعمن أميرهم هل يدخل إليه المصحف وهل يعود المريض ، فإت قالوا نعم ، حمد الله تعالى وإن قالوا لا كتب إليه : أهبل ، وكان من سنة^(٩)

(١) يأخذوا (٢) يعطى (٣) يطوف بالليل .

(٤) تبسكوا : تبتكوا .

(٥) نعل مطرقة ومطارقة مخجولة وعصف النمل أطلق عليها بذلك وبحرزا والمصنف .

(٦) لآث مخاينة على رأسه عصبها ولها . (٧) جمع كهر وهو العسل عليه قليل لحم .

(٨) الكامل للعتود . (٩) أطلس : بطن الغطاء الوديع من الجبابرة والأطلس القوي .

(١٠) (٩) نازع الطير : الطير .

عمر وسيرته أن يأخذ عماله بموافاة الحج في كل سنة للسياسة وليحجزهم بذلك عن الرعية ، وليكون لشكاكم وقت وغاية ينهونها إليه . كتب إلى أبي موسى الأشعري . أما بعد فإن للناس نفرة فأعوذ بالله أن تدركني وإياك عمياء مجهولة . وضغائن محمولة ، أقم الحدود ولوساعة من نهار ، وإذا عرض لك أمران : أحدهما لله والآخر للدنيا ، فأثر نصيبك من الله ، فإن الدنيا تنفذ والآخرة تبقى ، وأخيفوا الفساق واجعلوهم يدا يدا ورجلا رجلا ، وعد مرضى المسلمين ، واشهد جنائزهم ، وافتح لهم بابك ، وباشر أمورهم بنفسك ، فإنما أنت رجل منهم غير أن الله جعلك أثقلهم حملا . وقد بلغت أنه فشا لك ولأهل بيتك هيئة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين مثلاً ، فإياك يا عبد الله أن تكون بمنزلة البهيمة مرت بواد خصيب فلم يكن لها هم إلا السمن وإنما حثفها في السمن ، واعلم أن العامل إذا زاغ زاغت رعيته ، وأشق الناس من شقى الناس به والسلام .

وبلغ عمر أن أبا عبيدة عامله على الشام يسبغ على عياله ، وقد ظهرت شارته ، فنقصه من عطائه الذي كان يجري عليه ، ثم سأل عنه فقيل له قد شحبه لونه ، وتغيرت ثيابه ، وساءت حاله ، فقال : يرحم الله أبا عبيدة ما أعف وأصبر ! فرد عليه ما كان حبس عنه وأجراه عليه . ودخل عمر منزل أبي عبيدة فلم ير إلا لبدًا وصحفة وشتًا^(١) ، وسأله طعاماً فأخرج له من جونه^(٢) كسرات فبكى عمر وقال : غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا أبا عبيدة ، وأرسل إليه أربعمائة دينار ، وسأل من أرسله أن يقف على ما يفعل بها فوزعها أبو عبيدة كلها . وأرسل مثلها إلى معاذ بن جبل فوزعها إلا أشياء قليلة سألته امرأته إياها لحاجتها . فقال عمر لما أخبر بذلك : الحمد لله الذي جعل في الإسلام من يصنع هذا .

كان معظم عمال عمر على غرار أبي عبيدة ومعاذ من التقشف والتبليغ باليسير ، وكان إذا لم تقنع نفسه بحسن سيرهم على الصمورة التي لا يرى غيرها ،

(١) اللبد : ما يتلبه من شعر أو صوف . والصحفة : الإفناء . والشن والشتنة القرية البالية

(٢) الجونة سلة صغيرة منشأة بالأدم أى الجلد .

لا يتلکأ عن عزلهم . فقد شكوا أهل حمير عاملهم سعيد وسألوه عزله لأنه لا يخرج للناس حتى يرتفع النهار ، ولا يجيب أحداً بليل ، وله في الشهر يوم لا يخرج فيه ، فلما أيقن عمر أن عامله يعجن كل يوم خبزاً ويجلس حتى يحتمر فيخبزه ثم يخرج للناس ، وأنه يجعل الليل كله للعبادة ، وأنه يشتغل مرة في الشهر بغسل ثيابه ، بعث إليه عمر ألف دينار يستعين بها فوزعها على جيش من جيوش المسلمين .

وقدم سعيد بن عامر على عمر بالمدينة فلم ير عمر معه إلا عكازاً وقدحاً فقال له ليس معك إلا ما أرى ، فقال له سعيد : ما أكثر من هذا ؟ عكاز أحمل عليه زادي وقدح آكل فيه . وكان من عماله عمير بن سعد وفيه يقول عمر : وددت لو أن لي رجلاً مثل عمير بن سعد^(١) أستعين به على أعمال المسلمين . وعمير هذا هو الذي قال على منبر حمص : « لا يزال الإسلام منيعاً ما اشتد السلطان ، وليس شدة السلطان قتلاً بالسيوف ولا ضرباً بالسوط ، ولكن قضاء بالحق وأخذاً بالعدل » . وهذا من أبعد مراعى الإدارة العادلة إذا أحس أهل عمل من عاملهم العدل لا يحتاج في سياستهم إلى شيء من الشدة .

كتب عمر إلى عمير أيام كان عامله على حمص أقبل بما جبيت من فيء المسلمين . فسأله عمر عما عمله فقال : بعثتني حتى أتيت البلد فجمعت صلحاء أهلها فوليتهم جباية فيهم ، حتى إذا جمعوه وضعته مواضعه ، ولو نالك منه شيء لأتيتك به . قال : فما جئتني بشيء . قال : لا . قال جددوا لعمير عهداً فقال عمير ، لا عملت لك ولا لأحد بعدك ، والله ما سلمت بل لم أسلم ، لقد قلت لنصراني أي أخزأك الله . فهذا ما عرضتني له يا عمر ، وإن أشقى أيامي يوم خلقت معك يا عمر . وكان إذا استعمل عاملاً كتب عهده^(٢) : « وقد بعثت فلاناً وأمرته بكذا » فلما استعمل حذيفة بن اليمان على المدائن كتب في عهده أن اسمعوا له وأطيعوا وأعطوه ما سألكم . فلما قدم المدائن استقبله الدهاقين ، فلما قرأ عهده قالوا : سلنا ما شئت . قال : أسألكم طعاماً آكله

(١) طغيات ابن سعد .

(٢) أسد الغابة لابن الأثير .

وعلف حمارى ما دمت فيكم . فأقام فيهم ، ثم كتب إليه ليقدم عليه . فلما بلغ عمر قدومه كمن له فى الطريق ، فلما رآه على الحال التى خرج من عنده عليها أتاه فالتزمه وقال : أنت أخى وأنا أخوك .

فعمر إذ لم يختار للأعمال إلا أفاضل الرجال ممن كانوا على سمته وزهده . وكان كثيراً ما يستعمل قوماً ويدع أفضل منهم لبصرهم بالعمل ويقول : أكره أن أدنس هؤلاء بالعمل . وكان يشاور فى كثير من الوقائع حتى قال يوماً لأصحابه : أشيروا على ودلوني على رجل أستعمله فى أمر قد ذهبنى فقولوا ما عندكم ، فإنى أريد رجلاً إذا كان فى القوم وليس أميرهم كان كأنه أميرهم ، وإذا كان فيهم هو أميرهم كان كأنه واحد منهم ، فقالوا نرى لهذه الصفة الربيع بن زياد الحارثى فنشير على أمير المؤمنين به ، فأحضره وولاه ، فوفى فى عمله ، وقام فيه بما أربى على رجاء عمر وزاد على عمله ، فشكر عمر لمن أشاروا عليه بولاية الربيع .

كتب عمر إلى عامله على البحرين العلاء بن الحضرمى أن سر إلى عتبة ابن غزوان فقد وليتك عمله ، واعلم أنك تقدم على رجل من المهاجرين الأولين الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، وإنى لم أعزله ألا يكون عفيفاً صلباً شديد البأس ، ولكن ظننت أنك أغنى عن المسلمين فى تلك الناحية فاعرف له حقه . ولما سير عمر عتبة بن غزوان إلى البصرة ليقاتل من بالأبلة من فارس قال له : انطلق أنت ومن معك حتى تأتوا أقصى مملكة العرب وأدنى مملكة العجم ، وأمره أن يشاور عرفجة بن هرثمة لأنه ذو مجاهدة للعدو وذو مكيدة . وعزل عن بعض ولاية الشام شر حبيب بن حسنة واستعمل بدلاً منه معاوية ابن أبى سفيان ، واعتذر على رؤوس الشهداء أنه لم يعزله عن شيء هيجته به ، بل أراد رجلاً أقوى من رجل ، وبعث المغيرة بن شعبه عاملاً على الكوفة لأنه قوى مشدد ، وكان عمر سأل عن الضعيف والقوى فقال : أما الضعيف المسلم فضعهف عليك وعلى المسلمين وفضله له ، وأما القوى المشدد فقوته لك

وللمسلمين وشدادته عليه . وعزل النعمان بن عدى عامله على ميسان لأنه بلغه أنه قال أبياتاً في التشبيب ، تشير إلى أنه يتعاطى الراح ، مع أنه عارف بأن ذلك لم يكن وإنما هو قول شاعر . وعزل زياد بن أبي سنيان فقال زياد : أعن عجز عزلتى يا أمير المؤمنين أم عن خيانة ؟ فقال : لا عن ذاك ولا عن هذا ، ولكنى كرهت أن أحمل على العامة فضل عقلك . وكتب إلى سعد بن أبي وقاص أن شاور طلحة الأسدي وعمرو بن معدى كرب في أمر حربك ولا تولها من الأمر شيئاً ، فإن كل صانع هو أعلم بصنعيته . وكتب إلى النعمان^(١) بن مقرن أن قبلك رجلين هما فارسا العرب عمرو بن معدى كرب وطليحة بن خويلد فشاورهما في الحرب ولا تولها شيئاً من الأمر . وبعث مع أبي عبيد بن مسعود سليط بن قيس لفتح العراق وقال له : لولا عجلة فيك لوليتك ، ولكن الحرب زبون لا يصلح لها إلا الرجل المكيث^(٢) .

وسأل عمر بن معدى كرب عن خبر سعد بن أبي وقاص نفسه فقال : متواضع في^(٣) حباه ، عربي في نمرته ، نبطي في جبوته ، أسد في تاموره^(٤) . يعدل في القضية ويتسم بالسوية ، ويبعد في السرية ، ويعطف علينا عطف الأم البرة ، وينقل إلينا حقنا نقل الذرة . ولما شكوا أهل الكوفة سعدا عزله عمر ولم تأخذه به هواده ، لأن الغاية إنفاذ العمل النافع للناس على يد أى كان من عماله ، وألا يفتح للمسلمين باباً للشكوى . وخير ضروب السياسة أن يكون عمل العاملين فيها أكثر من قول القائلين . وسعد هذا هو الذى كان أجمع الصحابة على توسيد حرب العراق إليه ، فأوصاه عمر بقوله يأسعد بنى وهب لا يغرنك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب رسول الله ، فإن الله عز وجل لا يمحو السيئ بالسيئ ولكنه يمحو السيئ بالحسن ، وليس بين الله

(١) مروح الذهب للمسعودي .

(٢) المكيث : الرزين الذى لا يعجل فى أمه . وحرب زبون : يدفع بعضها بعضاً كثرة .

(٣) الحباه جلسة خاصة بالعرب . (٤) أراد أنه فى جباية الخراج وعمارة الأرض

كالنبط حذقاً بها ومهارة فيها لأنهم كانوا سكان العراق وأربابها . والأنباط هم سريان كانوا يبيعون البطاخ بين العراقيين . والتمر : الحبة .. والتامور : النفس .

وبين أحد نسب إلى طاعته ، فالناس شريفهم ووضيعهم في ذات الله سواء ،
الله ربهم وهم عباده ، يتفاضلون بالعافية ، ويدركون ما عنده بالطاعة ،
فانظر الأمر الذي رأيت النبي منذ بعث إلى أن فارقنا يلزمه فالزمه فإنه الأمر .
هذه عظتي إليك إن تركتها ورغبت عنها حبط عملك ، وكنت من الخاسرين .
وذهب سعد بهذه النصيحة فكان على يده فتح العراق .

كتب عمر إلى سعد حين افتتح العراق : « أما بعد فقد بلغني كتابك .
تذكر أن الناس سألوك أن تقسم بينهم مغانمهم وما أفاء الله عليهم ، فإذا جاءك
كتابي هذا فانظر ما أجلب الناس عليك إلى العسكر من كراع أو مال فاقسمه
بين من حضر من المسلمين ، واترك الأرضين والأنهار لعمالها ، ليكون
في أعطيات المسلمين ، فإنك إن قسمتها بين من حضر ، لم يكن لمن بقي بعدهم
شيء . وقد كنت أمرتك أن تدعو الناس ثلاثة أيام فمن استجاب لك وأسلم
قبل القتال ، فهو رجل من المسلمين له ما لهم وله سهم في الإسلام . ومن
استجاب لك بعد القتال وبعد الهزيمة فهو رجل من المسلمين وما له لأهل
الإسلام لأنهم قد أحرزوه قبل إسلامه . فهذا أمرى وعهدى إليك .
ولا عشور على مسلم ولا على صاحب ذمة إذا أدى المسلم زكاة ماله ، وأدى
صاحب الذمة جزيته التي صالح عليها ، إنما العشور على أهل الحرب إذا
استأذنوا أن يتجروا في أرضنا فأولئك عليهم العشور » .

كان عمر على شدة فيه مع عماله إذا أحس اعتداء أو شبه اعتداء وقع على
أحدهم يشتد على المعتدين في تلك الناحية ليبقى للعامل هيبة توقره في الصدور ؛
ومهاة يلجم بها العامة والخاصة . وقع له مرة أن حصب^(١) أهل العراق إمامهم ،
وقد كان عوضهم إماماً مكان إمام كان قبله فحصبوه ، فغضب وقال لأهل
الشام : تجهزوا لأهل العراق فإن الشيطان قد باض فيهم وفرخ ، ودعا عليهم .
ذلك لأن شكوى العراقيين عاملهم كانت باطلة ، وهو الذي يتحرى في

(١) حصبة رجة بالخصباء . ويستعمل في كل رمى مطلقاً .

انتقاء عماله ولا يستسلم لأحد منهم ، بل يجعل بعضهم رقيباً على بعض ، وله عليهم سلطان دونه كل سلطان . شكّا عتبة بن غزوان^(١) تسلط سعد ابن أب وقاص عليه فسكت عنه عمر ، فأعاد عتبة ذلك مرراً ، فلما أكثر على عمر قال : وما عليك يا عتبة أن تقر بالأمر لرجل من قريش له صحبة مع رسول الله وشرف . فقال عتبة : ألسنت من قريش والرسول يقول حليف القوم منهم ، ولي صحبة مع رسول الله قديمة لا تنكر ولا تدفع فقال عمر : لا ينكر ذلك من فضلك . قال عتبة : أما إذا صار الأمر إلى هذا فوالله لا أرجع إليها أبداً . فأبى عمر إلا أن يرده فردّه فمات في الطريق . وهذا من تأثير عمر في عماله ومعاملته لهم بما تريد المصلحة لا بما يريدون . مثال آخر يخالف هذا — والإدارة تختلف باختلاف الأزمان والبلدان — خالف معاوية وهو أمير الشام عبادة بن الصامت في شيء أنكره عبادة فأغلظ له معاوية في القول فقال عبادة : لا أساكنك بأرض واحدة أبداً ورحل إلى المدينة . فقال عمر : ما أقدمك ؟ فأخبره . فقال : أرجع إلى مكانك يفتح الله أرضاً لست فيها أنت ولا أمثالك . وكتب إلى معاوية لا إمرة لك عليه . ذلك أن عمر لم يكن يستغنى عن خدمة معاوية ولا عن فضل عبادة .

كان عمر وهو خليفة لا يميز نفسه من جمهور الناس بشيء في لباسه ومركبه وحركته ، يختلط بالشعب كأنه واحد منهم ، ومع هذا كان الناس يخافونه ، ولو وقع مثل هذا التواضع أو التبذل من أحد أفراد الناس لحسروا عليه وضعف سلطانه عليهم ، إن كان من أرباب السلطان . ولقد كلم الناس عبد الرحمن بن عوف أن يكلم عمر في أن يلين لهم فإنه قد أخافهم ، حتى إنه أخاف الأبكار في خدورهن . فقال عمر : إني لا أجد لهم إلا ذلك إنهم لو يعلمون ما لهم عندي لأخذوا ثوبي عن عاتقي . وقال عمر قد ألنا وإيل علينا أي ولينا وولى علينا . معناه قد ولينا فعلمنا ما يصلح الوالى ، وولى علينا فعلمنا ما يصلح الرعية .

(١) طبقات ابن سعد .

وما أرانا نبعد عن الصواب إذا حكمنا أن شطراً عظيماً من وقت عمر في ولايته كان يصرفه في سياسة العمال وكشف حالهم وانتقاء أصلحهم وتسليكهم في الإدارة والسياسة والقضاء ، على أسلوب محكم لا تكاد تلحق به في هذا القرن أعرق الدول الحديثة في المدنية ، وأفضلها ينظمها الإدارية والدستورية . ولعل في الناس من يقول إذا عرضنا هنا لمصادرات عمر ، وهذا أيضاً من باب الشدة المتناهية والحجر على حرية العمال ، وإدخال الخوف عليهم بالضرب على أيديهم على صورة تحرمهم متع الحياة ، ولا توليهم منه غير الجفاء والحشونة في المعاملة . نعم هكذا كان عمر ، وهكذا وضع أساس الملك الإسلامي ، هو لا يجوز إغناء أفراد بإفقار أمة ، ولا إسعاد فئة بإشقاء مجموع . كان ممن يشترطون رضا العامة بمصلحة الأمراء^(١) ، فكان الوالي في نظره فرداً من لأفراد ، يجري حكم العدل عليه كما يجري على غيره من سائر الناس ، فكان حب المساواة لا يعدله شيء في أخلاقه . إذا اشتكى العامل أصغر الرعية جره إلى المحاكمة حيث يقف الشاكي والمشكو منه يسوى بينهما في الموقف حتى يظهر الحق ، فإن توجه قبل العامل اقتصر منه ، إن كان هناك داع إلى القصاص ، أو عامله بما تقضى به الشريعة أو عزله . ومن عادة عمر أن يكتب أموال عماله إذا ولاهم ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك وربما أخذه منهم . مر ببناء يبنى^(٢) بحجارة وجص فقال : لمن هذا ؟ فذكروا عاملاً له على البحرين فقال : أبت الدراهم إلا أن تخرج أعناقها ، وشاطره ماله وكان يقول : لي على كل خائن أمينان الماء والطين .

ولقد صادر عمر عامله على مصر عمرو بن العاص ، لأنه فشت له فاشية من ستاع ورقيق وآنية وحيوان لم تكن له حين ولي مصر . فادعى عمرو أن أرض مصر أرض مزدرع ومتجر ، وأنها أثمان خيل تنائجت وسهام اجتمعت ، وأنه يصيب فضلاً عما يحتاج إليه لنفقته ، ومع ذلك قاسمه عمر ماله . وصادر أبا هريرة عامله على البحرين لأنه اجتمعت له عشرة آلاف وقليل عشرون ألفاً .

(١) تاريخ الأمم الإسلامية لمحمد الحصري . (٢) عيون الأخبار لابن قتيبة .

وادعى أن خيله تناسلت وسهامه تلاحقت وأنه اتجر فقال له عمر : انظر رأس مالك ورزقك فخذ ، واجعل الآخر في بيت المال . يريد أن يحصر العامل وكده في خدمة أهل عمله ، أما الاتجار وتثمين الأموال فهذا ليس من شأن عمال الدولة ، فإن هؤلاء ما يتبلغون به من رزق . وكان يرى في مصادرة العمال وقهرهم وترويضاً لهم على الطاعة وترك التبجح والإدلال على الرعاية . ومن شاطرهم أيضاً النعمان بن عدى عامله على ميسان ، ونافع بن عمرو الخزاعي عامله على مكة ، ويعلى بن منبه عامله على اليمن ، وسعد بن أبي وقاص عامله على الكوفة ، وخالد بن الوليد عامله في الشام وآخذ خالد بن الوليد لأنه أمره أن يحبس المال على ضعفة المهاجرين ، فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا السلطان ، فأجاز الأشعث لشعره ، فغضب عمر ، وكان أحد الشعراء كتب إليه يقول :

نحج إذا حجوا ونغزوا إذا غزوا فأنى لهم وفر ولسنا بنى وفر ؟
إذا التاجر الهندى جاء بفأرة من المسك راحت في مفارقهم تجرى
فدونك مال الله حيث وجدته سيرضون إن شاطرهم منك بالشطر
فشاطرهم عمر أموالهم وتولى ذلك منهم محمد بن مسلمة لثقتة^(١) به ولم ينتطح في عمله عنزان . شاطر عمر سعداً وعمراً وخالداً وهم ممن يفتخر بهم الإسلام استكثر عليهم أن ينعموا ، وإن كان الأول فاتح العراق ، والثاني فاتح مصر ، والثالث فاتح الشام .

وقيل لعمر إن عياض بن غنم ، وهو من كبار الفاتحين ورجال الإدارة في حكومته ، يتوسع كثيراً في إعطاء المال حتى لا يقل في هذا المعنى عن خالد ابن الوليد فقال : إن ذلك من شأن أبي عبيدة ، وعياض من أقرباء أبي عبيدة . وعياض بن غنم هذا جلد صاحب دارا حين فتحت ، فأغلظ له هشام بن حكيم للقول حتى غضب عياض ، ثم مكث ليالى فلقته هشام فاعتذر إليه ، ثم قال

هشام لعباض : ألم تسمع رسول الله يقول إن من أشد الناس عذاباً أشدهم للناس عذاباً في الدنيا . فقال عياض قد سمعنا ما سمعت ورأينا ما رأيت ، أو لم تسمع رسول الله يقول : من أراد أن ينصح لذي سلطان عامة فلا يبد له علانية ولكن ليخل به ، فإن قبل منه فذاك ، وإلا كان قد أدى الذي عاينه . وإنك يا هشام لأنت الجريء إذ تجترىء على سلطان الله ، فهلا خشيت أن يقتلك السلطان فتكون قتيلاً سلطان الله .

كان عمرو بن العاص يبعث إلى عمر بالمال^(١) بعد حبس ما كان يحتاج إليه ، والمال يجبي من أموال الجزية وما يؤخذ من الخراج ، وكان النصارى واليهود أقرؤا على ما في أيديهم من الأرض يعمرونها ويؤدون خراجها ، ووضع عمر في مصر على كل حالم دينارين جزية إلا أن يكون فقيراً ، وألزم كل ذى أرض مع الدينارين ثلاثة أرباب حنطة وقسطى عسل وقسطى خل ، رزقاً للمسلمين ، تجمع في دار الرزق وتقسم فيهم ، وأحصى عمرو بن العاص المسلمين فألزم جميع أهل مصر لكل رجل منهم جبة صوف وبرنساً أو عمامة وسراويل وخفين في كل عام أو بدل الجبة الصوف ثوباً قبطياً . واستبطأ عمر في بعض السنين خراج مصر فكتب إلى عمرو : أما بعد فأني فكرت في أمرك والذي أنت عليه ، فإذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيقة ، وقد أعطى الله أهلها عدداً وجلداً نوة في بر وبحر وأنها قد عالجها الفراعنة وعملوا فيها عملاً محكماً مع شدة عتوهم ركفرهم ، فعجبت من ذلك ، وأعجب مما عجبت أنها لا تؤدى نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك ؛ على غير قحوط ولا جدوب ، إلى آخر ما قال له وهز أعصابه بكلمات قاسية ، فأجابه عمرو : لقد عملت لرسول الله ولن بعده فكنا بحمد الله مؤدين لأمانتنا ، حافظين لما عظم الله من حق أئمتنا ، نرى غير ذلك قبيحاً ، والعمل به سيئاً وقال : فامض في عملك فإن الله قد نزهني عن تلك الطعم الدنية والرغبة فيها . فكتب إليه إنى لم أقدمك إلى مصر أجعلها لك طعمة ولا لقومك ، ولكنى وجهتك لما رجوت من توفيرك الخراج

(١) خطوط المقرئى .

وحسن سياستك ، فإذا أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فإنما هو فيء المسلمين وعندي من قد تعلم قوم محصورون . فأجابه عمر : إن أهل الأرض استنظروني إلى أن تدرك غلتهم فنظرت للمسلمين . فكان الرفق خيراً من أن نخرق^(١) بهم ، فيصيروا إلى بيع ما لا غنى بهم عنه .

ومع هذه الهيمنة من عمر على عماله نراه يشهد لعمر بن العاص بحسن السياسة دليلاً على تقديره عامله قدره . وكان من رأى عمرو بن العاص في سياسة مصر أن الذي يصلح هذه البلاد وينميتها ، ويقر قاطنيتها فيها ، ألا يقبل قول خسيسها في رئيسها ، ولا يستأدى خراج ثمرة إلا في أوانها ، وأن يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وتربتها . وكان عمر يقول إذا رأى رجلاً يتلجلج في كلامه : خالق هذا وخالق عمرو بن العاص واحد . وعمرو بن العاص المثل السائر في حسن السياسة بين رجال العرب ، دهش قبط مصر بحميل عمله ، فدخل منهم في الإسلام كثير . وأدى به التسامح أن رفع رجل نصراني إليه أن غرفة بن الحارث الكندي من أصحاب الرسول الذين سكنوا مصر ضربه فوق أنفه فقال عمرو للصحابي : إنا قد أعطيناهم العهد ، كأنه يريد أن يؤخذ الصحابي بما فعل ، فقال غرفة : معاذ الله أن نعطيهم العهد على أن يظهروا شتم النبي ، وإنما أعطيناهم العهد على أن نخلى بينهم وبين كنائسهم ، يقولون فيها ما بدا لهم ، وأن لا نحملهم ما لا يطيقون ، وإن أرادهم عدو بسوء قاتلنا دونهم ، وعلى أن نخلى بينهم وبين أحكامهم إلا أن يأتونا راضين بأحكامنا فنحكم بينهم ، وإن غيبتوا عنا لم نتعرض لهم . فقال عمرو : صدقت .

خطب عمر يوماً في الجابية من حوران فما قاله : ألا وإنني ما وجدت صلاح ما ولاني الله إلا بثلاث : أداء الأمانة ، والأخذ بالقوة ، والحكم بما أنزل الله ، ألا وإنني ما وجدت صلاح هذا المال إلا بثلاث : أن يؤخذ من حق ، ويعطى في حق ، ويمنع من باطل ، وكتب معاوية إلى عمر يصف له سوء حال

(١) خرق بالشيء ككرم إذا جهله ولم يحسن عمله .

الشام فكتب إليه في مزمة حصونها وترتيب المقاتلة فيها ، وإقامة الحرس على مناظيرها واتخاذ المواقيد^(١) لها . وجاء عمر الشام مرات أربعاً يكشف حال عملها ويعنى بقسمة الأرزاق ، ويسمى الشوائى والصوائف أى غزوات الشتاء والصيف ، ويسد الفروج والمسالح^(٢) في كل كورة ، ويستعمل أناساً على السواحل من كل كورة ، أو يقسم الموارث بعد طاعون عَمَواس ، وكان هلك فيه من المسلمين خمسة وعشرون ألفاً . وقيل إن عماله استقبلوه مرة بأبهة فتزل وأخذ بالحجارة ورموا بها وقال : ما أسرع ما رجعت عن رأيكم ، إياي تستقبلون في هذا الزمى ، وإنما شيعتم منذ سنتين وبالله لو فعلتم هذا على رأس المائتين ، لاستبيلت بكم غيركم . واعتذر له معاوية عامله في الشام عن الموكب الثقيل الذى كان له قاتلاً : إنا في بلاد لا تختص فيها من جواسيس العدو ، فلا بد لهم مما يرهبهم من هيئة السلطان فإن أمرتى بذلك أقمت عليه ، وإن نهيتى عنه انتهت . فلم يأمره به ولم ينه عنه . فقال عبد الرحمن بن عوف لعمر : لحسن ما صدر هذا الفتى عما أوردته فيه فقال : لحسن مضاده وموارده ما جشمناه . وقيل إن معاوية قدم على عمر من الشام^(٣) وهو أبض^(٤) الناس فضرب عمر بيده على غضبه ، فألق عن مثل الشراب أو مثل الشراب فقال : هذا والله لتفألك بالحمامات ، وذوو الحاجات تقطع أنفسهم حشرات على بابك . وقال عمر : لئن عشت إن شاء الله لأصيرن في الرغبة حولاً ، فلئن أعلم أن للناس حوائج تقطع غنى ، أما هم فلا يصلون إلى ، وأما عملهم

(١) المناظير : قناب مثبتة على رؤوس الجبال العالية بين كل بلد وآخر يستأرب بعضها من بعض ويقام فيها حراس يوقنون النيران عند ما يرون إقبال العدو من جهتهم فيؤاد حراس المناظير الذين يلونهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر إلى المدينة أو القدر أو المستلحة أى من قليل : ويقال هذه المواقيد المتاور أيضاً (التعريف بالمصطلح الشريف) :

(٢) المسالحة : التفرق والمرتب وجمعة مساليج وهي مواضع الخفاة وسميت مسالحة لأن الإنسان فيها يكونون قوى سلاح أو لأنهم يسكنون المسالحة وهي كالتفرق والمرتب يكون فيه أقوام يترقبون العدو لئلا يطردهم على غرة فإذا رأوهم أعلنوا استحبابهم ليتأمنوا له : والفروجى النور أى موضع الخفاة . (٣) الكامل للمبرد :

(٤) يقال أبض بض شديد البياض أو زقيق البشرة الذى يؤثر فيه كل شيء .

فلا يرفعونها إلى ، فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين .

وخصلة أخرى أيضاً لعمر ، تعد من بدائع إدارة الحسنة ، وهو أنه ما كانت نفوته مسألة فيها تقوية قلوب الأمة والاعتماد على نفسها . خطب مرة فقال : « أعطوا الحق من أنفسكم ، ولا يحمل بعضكم بعضاً على أن تحاكموا إلى ، فإنه ليس بيني وبين أحد من الناس هودة ، وأنا حبيب إلى صلاحكم ، عزيز عتبكم ، وأنتم أناس عامتكم حضر في بلاد ، وأهل بلد لا زرع فيه ولا ضرع إلا ماجاء الله به إليه » يريد أن يعلم الناس ألا يكثرؤا من الرجوع إلى الحاكم للفصل بينهم في خصوماتهم ، ليصرف وقته في التفكير في أمورهم الخطيرة ، وأن يعتمدوا على أنفسهم لا على صاحب الساطان ، وأن يعرفهم حالة الحاضر والبادى منهم ، ويعلمهم أن يعملوا ولا يسرفوا لأنهم فقراء : ولطالما قال لقومه : أصلحوا أموالكم التي رزقكم الله ، ولقليل في رفق خير من كثير في عنف . يريد أن يسوق الناس إلى المدنية بتؤدة وتدريج . وكان يقول : من كان له مال فليصلحه ، ومن كانت له أرض فليعمرها ، وإنه يوشك أن يجيء من لا يعطى إلا من أحب . ونظر إلى رجل مظهر للنسك متوات فحفته بالدرة وقال له : لا تمت علينا ديننا أمانك الله .

وكان غرام عمر أبداً أن يلقن قومه العمل ويبعد بهم عن حياة الكسل ، ولطالما قال لكتابه وعماله إن القوة على العمل ألا تؤخروا عمل اليوم لغد . فإنكم إذا فعلتم ذلك تذاءبت (١) عليكم الأعمال ، فلا تدرون بأيها تبدأون ولا بأيها تأخذون . وقال اتقوا الله في الفلاحين ولا تقتلوهم إلا أن ينصبروا لكم الحرب . ونهى عمر أن تشتري أرض أهل الذمة ورقيقهم وقال : لا تشتروا من عقار أهل الذمة ولا من بلادهم شيئاً . وما كان يرى إبعاد العامة عن المجالس العالية لثلاث نفوتهم الفوائد ، وليتربوا على أيديهم بما يسمعون وينقلون عنهم .

ويوزع الأعمال بين الكفاة وأرباب التخصص ويقول : أيها الناس من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبي بن كعب ، ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت ، ومن أراد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل ، ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني ، فإن الله جعلني له خازناً وقاسماً .

وكتب عمر الناس على قبائلهم أى أحصاهم ، ففرض الفروض وأعطى العطايا على السابقة ، بدأ بالأقرب فالأقرب من الرسول وفرض لأهل بدر ولمن بعدهم إلى الحديبية وبيعة رضوان ، ثم لمن بعدهم ولأهل القادسية واليرموك ، وأعطى نساء النبي وغيرهن ، ورزق الصبيان والأئمة والمؤذنين والمعلمين والقضاة والشعراء . وحلف على أيمان ثلاث فقال : والله ما أحد أحق بهذا المال من أحد ، وما أنا أحق به من أحد ، والله ما من المسلمين من أحد أحق إلا وله في هذا المال نصيب إلا عبداً مملوكاً ، ولكننا على منازلنا من كتاب الله تعالى ، وقسمنا من رسول الله ، فالرجل وبلاؤه في الإسلام ، والرجل وقدمه في الإسلام ، والرجل وغناؤه في الإسلام ، والرجل وحاجته ، والله لئن بقيت لهم ليأتين الراعى بجبل صنعاء حفظه من هذا المال وهو يرعى مكانه .

جمع عمر المسلمين لأول عهده وقال : ما يحل للوالى من هذا المال فقالوا جميعاً : أما لخاصته فقرته وقوت عياله ، لا وكس ولا شطط ، وكسوتهم وكسوته للشتاء والصيف ودابتان إلى جهاده وحوائجه وصلاته وحجه وعمرته ، والقسم بالسوية ، وأن يعطى أهل البلاء على قدر بلائهم ويرم أمور الناس بعد ، ويتعاهددهم عند الشدائد والنوازل ، حتى تنكشف ويبداً بأهل النىء . وكان عمر إذا احتاج أتى صاحب بيت المال فاستقرضه فربما عسر فيأتيه صاحب بيت المال فيتقاضاه فيلزمه فيحتال له عمر ، وربما خرج عطاؤه فقضاه . وطلب من أحد أصحابه أن يقرضه مالا فقال له : ما يمنعك أن تقرض من بيت المال ، فأجابه أنه إذا مات وهو له مدين ربما غفلوا عن تقاضى ما اقترض ، أما صاحبه فإنه لحرصه على ماله يطالب الورثة بماله فيستوفيه وتبرأ ذمة عمر .

ومما تعلقت به همة عمر إحداث أوضاع جديدة اقتضتها حالة التوسع في الفتوح فهو أول من حل الدرة^(١) ، وهو أول من دون الدواوين على مثال دواوين الفرس والروم ، دونها له عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم ، وكانوا من نهاء قريش لهم علم بالأنساب وأيام الناس . والديوان الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية . وعرفوا الديوان بأنه موضع لحفظ ما تعلق بحقوق السلطنة من الأعمال والأموال ومن يقوم بها من الجيوش والعمال ، وأطلق بعد حين على جميع سجلات الحكومة وعلى المكان الذي يجلس فيه القائمون على هذه السجلات والأضابير^(٢) والطوامير . وثبت أنه كان له سجن^(٣) وأنه سجن الخطيئة على الهجو وسجن ضبيعاً على سؤاله عن الذاريات والمرسلات والنازعات وشبههن ، وضربه مرة بعد مرة ونفاه إلى العراق . وكتب ألا يجالس أحد فلو كانوا مائة تفرقوا عنه ، حتى كتب إليه عامله أنه حسنت توبته ، فأمره عمر فخلى بينه وبين الناس . وكانت أعمال عمر جداً كلها لا يجوز لأحد أن يجلس في المسجد في غير أوقات الصلاة ، وبنى في المسجد رحبة تسمى البطيحا ، وقال من كان يريد أن يلغظ أو ينشد شعراً أو يرفع صوته فليخرج إلى الرحبة . وما كان المسجد في أيامه لغير الصلاة والقضاء . وكان الخلفاء الراشدون يجلسون في المسجد لقضاء الخصومات . ولما كثرت الفتوح وأسلمت الأعاجم وأهل البوادي وكثر الولدان أمر عمر ببناء بيوت المكاتب ونصب الرجال لتعليم الصبيان وتأديبهم^(٤) .

وضع عمر أول ديوان في الإسلام للخراج والأموال بدمشق والبصرة والكوفة على النحو الذي كان عليه قبل . وقيل إن أول ديوان وضع في الإسلام ، هو ديوان الإنشاء ، ودواوين الشام تكتب بالرومية ، ودواوين

(١) الدرة كالمخصرة أو خيزرانة صغيرة يضرب بها .

(٢) الأضابير : الحزمة من الصحف كالاضامة جمعها أضابير . والطوامير : الطوامير :

الصحيفة . (٣) تاريخ اليعقوبي . (٤) القرائيب الإدارية لعبد الحى الكتاني .

العراق بالفارسية ، ودواوين مصر بالقبطية ، يتولاها النصارى والمجوس دون المسلمين^(١) . والسبب فى تدوين الدواوين أن عامل عمر على البحرين أتاه يوماً بخمسمائة ألف درهم فاستعظمها وجعل عليها حراساً فى المسجد ، فأشار عليه بعض من عرفوا فارس والشام أن يدون الدواوين يكتبون فيها « الأسماء وما لواحد واحد ، وجعل الأرزاق مشاهرة » وجعل عمر تابوتا أى صندوقاً لجمع صكوكه ومعاهداته . وجند الأجناد أى ألف الفياتق ، فصير فلسطين جنداً ، والجزيرة جندا ، والموصل جندا ، وقنسرين^(٢) جندا ، وأصبح كل جند فى الشام والعراق يتألف من مقاتلة المسلمين ، يقبضون أعطيائهم من البلد الذى نزلوه ، فأصبحت الجندية خاصة بنسبة من المسلمين ، ويسير الناس بقضيمهم^(٣) وقضيضهم إلى الزحف عند الحاجة حتى النساء والأولاد . وما كان الجند يجعلون كاهم فى المسالح بل يترك بعضهم فى البلاد يكونون على استعداد للوثبة عند أول إشارة ، والغالب أنه كان يترك فضل فى بيوت الأموال فى الولايات يستخدم فى طارىء . إذا طرأ وما كانت الصوائف تحمل كاهها إلى الحجاز ، بل يدخر بعضها فى بيوت الأموال فى الشام والعراق ومصر ، وجزء عظيم من دخل الدولة يصرف فى الوجوه التى أشرنا إليها .

وعمر هو أول من لقب بأمر المؤمنين ، وأول من استقضى القضاة ، وأول من أحدث التاريخ الهجرى فأرخ سنة ست عشرة لهجرة رسول الله من مكة إلى المدينة ، فكان أول من أرخ الكتب وختم على الطين . قال اليعقوبى . وأمر زيد بن ثابت أن يكتب الناس على منازلهم ، وأمره أن يكتب لهم صكاً كاً من قراطيسه ثم يختم أسافلها ، فكان أول من صك وختم أسفل الصكالك^(٤) . وغير أسماء المسلمين بأسماء الأنبياء^(٥) . وكان أول من مصر الأمصار ، مصر المصرين البصرة والكوفة ، وكان إذا جاءته الأقضية المعضلة^(٦) قال لعبد الله

(١) نهاية الأرب للتويرى وصح الأئمة للقلقشنائى . (٢) أقضية رسول الله للقرطبى . (٣) أى بجمعهم . (٤) الماروف لابن قتيبة . (٥) كفت العرب تنسب إلى قبائلها فلما جاء الإسلام وغلب عليهم سكنى القرى والمدن حدث فيما بينهم الانتساب إلى الأوطان كما كانت العجم . وأضاع كثير منهم أنسابهم فلم يبق لهم غير الانتساب إلى أوطانهم . « ابن الصلاح » . (٦) أسد الغابة لابن الأثير .

ابن العباس : إنما قد طرأت علينا أفضية وعضل فأنت لها ولأمثالها ، ثم أخذ بقوله . وما كان يدعو لذلك أحداً سواه ، وكان في المسائل العامة يسأل الناس في المسجد عن آرائهم ثم يعرض رأيه ورأيهم على مجلس شورا وهم من كبار الصحابة ، فما استقر عليه رأيهم أمضاه ، فكانت أعماله ثمرة ناضجة من الآراء الصائبة ، ولذلك ندرت هفواته في الإدارة بالقياس إلى غيره ، لأنه يتروى ويعمل بآراء أهل الرأي . ولما أرسل عبد الله بن مسعود إلى العراق وزيراً ومعلماً مع عمار بن ياسر الذي ولاه الإمارة كتب إلى أهل العراق « وقد جعلت على بيت ما لكم عبد الله بن مسعود وآثر تكم به على نفسي » وقد بيعت إلى بعض الأقطار عاملاً على الصلاة والحرب ويسميه أميراً ، وعاملاً^(١) على القضاء وبيت المال ويسميه معلماً ووزيراً كما فعل في العراق ، أو يجمع للعامل بين الصلاة والخراج كعامل مصر . وتقسم العائلات في الشام يختلف عنه في اليمن ، وعامل البحرين لا يكون كعامل اليمامة . وقد بيعت أناساً لمساحة الأرض ، وأناساً لتقدير الخراج ، وآخرين لإحصاء الناس ، وقال لعاملين له توليا مساحة العراق ووضع الخراج على سوادها : أخاف أن تكونا حملتا الأرض ما لا تطيقه ، لئن سلمني الله لأدعن أرامل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدى أبداً . وقال : اللهم إني أشهدك على أمراء الأمصار ، فإني إنما بعثتهم ليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم ويعدلوا عليهم ويقسموا فيهم بينهم ، ويرفعوا إلى ما أشكل عليهم من أمورهم .

وكان يرزق العامل بحسب حاجته وبلده ، ولما استعمل زيد بن ثابت على القضاء فرض له رزقا ، وكان يرزق عامله على حصص عياض بن غنم كل يوم ديناراً وشاة ومداً . وبعث إلى الكوفة عمار بن ياسر على الثغر ، وعثمان بن حنيف على الخراج ، وعبد الله بن مسعود على بيت المال . وأمر هذا أن يعلم

(١) كان المنيرة بن شعبة أول من سلم عليه بالأمرة وكانوا يكتنون أمراءهم فقال : ينبغي أن يكون بين الأمير والرعية فرق ، وألزم أهل عمله أن يؤمروه ففعلوا واقتدى به سائر المسلمين في أمرائهم « لطائف المعارف للثعالبي » .

الناس القرآن ويفقههم في الدين ، وفرض لهم شاة كل يوم ، وجعل شطرها وسواقطها لعمار بن ياسر ، والشطر الآخر بين عبد الله بن مسعود وعثمان بن حنيف . كان أبو بكر يساوي^(١) بين الناس في العطاء ولا يفضل أهل السابقة ويقول إنما عملوا لله فأجورهم على الله ، وإنما هذا المال عرض حاضر يأكله البر والفاجر وليس ثمناً لأعمالهم . وكان عمر يقول لا أجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه . ولم يقدر عمر الأرزاق إلا في ولاية عمار فأجرى عليه ستمائة درهم مع عطائه لولائه وكتابه ومؤذنيه ومن كان يلي معه في كل شهر . وكان عطاء عثمان بن حنيف خمسة آلاف درهم وأجرى على عبد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم ، وأجرى على شريح القاضي مائة درهم في كل شهر وعشرة أجرة ، وإنما فضل عماراً لأنه كان على الصلاة . قال الحسن وكان عطاء سلمان خمسة آلاف وكان علي زهاء ثمانين ألفاً من الناس . وأتاه^(٢) عبد الله بن عمر السعدي فقال له عمر : ألم أحدث أنك تلي من أعمال المسلمين أعمالاً فإذا أعطيت العمالة كرهتها فقال : بلى . فقال عمر : ما تريد إلى ذلك . فقال : إن لي أفراساً وأعبداً وأنا بخير وأريد أن تكون عمالتي صدقة على المسلمين . فقال عمر : لا تفعل فإنني كنت أردت الذي أردت ، وكان رسول الله يعطيني العطاء فأقول : أعطه أفقر إليه مني . فقال النبي : خذه فتموله وتصدق به ، فما جاءك من هذا المال من غير مسألة ولا إسراف فخذ ، ومالا فلا تتبعه نفسك .

كان عمر يأمر الناس بالتفقه في الدين ، ويجد في إرسال الفقهاء إلى الأمصار ، يفقهون المؤمنين ويعلمونهم دينهم . وقد لا يرسلهم إلا بعد أخذ رأيهم ، ولما أراد أن يرسل سعد بن عبيد ، وكان لا يسمى القارئ من الصحابة غيره قال له : هلي لك في الشام فإن المسلمين نزفوا وإن العدو قد ذأروا^(٣)

(١) سراج الملوكة للطوطوشى . (٢) تيسير الوصول لابن الدبع .

(٣) نزفوا فثروا ودأر عليه اجتهاد .

عليهم ، وذلك بعد طاعون عمواس . وكان يقول حين خرج معاذ^(١) ابن جبل إلى الشام : لقد أخل خروجي بالمدينة وأهلها بالفتنة ، ولقد كنت كلمت أبا بكر رحمه الله أن يجلسه لحاجة الناس إليه فأبى علي وقال : رجل أراد جهاداً يريد الشهادة فلا أجلسه .

وفي كتب عمر إلى قضاته وعماله كأبي موسى الأشعري والقاضي شريح وأبي عبيدة ومعاوية وغيرهم قوانين في الاشتراع والإدارة سنها للمسلمين لا تزال إلى يوم الناس هذا هي المعول عليها ، ورسالته في القضاء إلى أبي موسى الأشعري جمع فيها «جل^(٢) الأحكام ، واختصرها بأجود الكلام ، وجعل الناس بعده يتخذونها إماماً ، ولا يجد بحق عنها معدلاً ، ولا ظالم عن حدودها محيصاً» ولقد قالوا : إذا^(٣) اختلف الناس في أمر فانظر كيف قضى عمر ، فإنه لم يكن يقضى في أمر لم يقض فيه قبله حتى يشاور . وكان أبدأ يأخذ آراء أصحابه لا يقطع أمراً عظيماً من دون استشارتهم ويقول : الرأي الفرد كالخيط السحيل ، والرأيان كالخيطين المبرمين ، والثلاثة مرار لا يكاد ينتقض . هذا ولو وضع علم عمر في كفة كما قال ابن مسعود ، ووضع علم أحياء العرب في كفة لرجح بهم علم عمر . وأنشد عمر ذات يوم شعر زهير بن أبي سلمى فلما بلغ قوله :

فإن الحق مقطعه ثلاث يمين أو نِفَار^(٤) أو جِلَاء

جعل يتعجب من علمه بالحقوق وتفصيله بينها ويقول : لا يخرج الحق من إحدى ثلاث ، إما يمين أو محاكمة أو حجة .

وكانت المدينة في أيامه أشبه بمدرسة يتخرج فيها القضاة والعمال والقواد والأمراء فلا يبعث إلى الأمصار إلا من اختبره في الحملة ، وقلمأ أخطأت فراسته في الناس ، وهو المثل الأمثل في جده . كان كعب بن سوار جالساً عند عمر فجاءته امرأة تشتكي زوجها فقال لكعب ، اقض بينهما ، فلما قضى بما

(١) طبقات ابن سعد . (٢) الكامل للمبرد . (٣) طبقات ابن سعد .
(٤) النِفَار تنافر إلى رجل يتبين حجج الخصوم ويحكم بينهم والجِلَاء أن ينكشف الأمر وينجل فتعلم حقيقته فيقضى به لصاحبه دون خصام ولا يمين .

عجبه وما لم يخطر له ببال قال لكعب : اذهب قاضياً على البصرة . ساوم عمر بفرس فركبه ليشوره^(١) فعطب فقال للرجل : خذ فرسك . فقال الرجل : لا . قال : اجعل بيني وبينك حكماً . قال الرجل شريح . فتحاكما إليه فقال شريح : يا أمير المؤمنين خذ ما ابتعت ، أو رد كما أخذت . فقال عمر : وهل القضاء إلا هكذا ، سر إلى الكوفة فبعثه قاضياً عليها . قالوا وإنه لأول يوم عرفه فيه . وبقى شريح قاضياً هناك ستين سنة .

ومن الفقهاء في أيامه أبو موسى الأشعري وسلمان بن ربيعة الباهلي ، وأبو قرة الكندي ، وأبو الدرداء ، وأبو سعيد الخدري ، وعبد الله ابن عباس . ومن عماله نافع بن عبد الحارث الخزاعي ، وسفيان بن عبد الله الثقفى ، وعبد الله ابن أبي ربيعة . وعبادة بن الصامت ، وشداد بن أوس ، وقتادة بن النعمان ، وعمر بن وهب بن خلف الجمحي ، وعتبة بن مسعود ، وعدى بن أبي الزغباء الجهمي ، وعويم بن ساعدة ، وسهيل بن رافع ، ومسعود بن أوس بن زيد الأنصاري ، وواقد بن عبد الله التيمي ، ومعاوية ابن أبي سفيان وغيرهم . من كل من هو فرد في علمه ، متميز بحسن سياسته وإدارته . كتب إلى أبي موسى الأشعري ، إنه لم يزل للناس وجوه يرفعون حوائج الناس فأكرم وجوه الناس ، فبحسب المسلم الضعيف من العدل أن ينصف في الحكم والقسمة . يعني أن عمر أوصى بالأعيان ، وإن كان يكره الشفاعة والوساطة . فقد توسط مولى عمر بأن يكتب كتاباً إلى عامله في العراق ليكرم أحد من قصدوا إليها فانتهره عمر وسبه وقال : أتريد أن يظلم الناس ، وهل هو إلا رجل من المسلمين يسعه ما يسعهم^(٢) ؟

وكان ابن الخطاب يفحص أموراً لا تخطر ببال أحد : كتب إلى أبي موسى الأشعري « إني قد بعثت إليك مع غاضرة بن سمرة العنبري بصحف فإذا أتاك لكذا وكذا فأعطه مائتي درهم وإن جاءك بعد ذلك فلا تعطه شيئاً » واكتب إلى

(١) من شار الدابة شورا وشوارا راضها وقيل ركبها عند العرض على مشترها وقيل اعتبر ما ينظر ما متنها . (٢) الأشراف لابن أبي الدنيا .

في أى يوم قدم عليك » يريد بذلك أن يعلم من يستعملهم الحد والاهتمام والحرص على الأوقات وضبط المواعيد ، هو يعطى من أرسله بالصحف مائتى جنيه إذا جد فوصل إلى البلد الذى عين له فى الأجل المضروب وإلا فيحرم أجرته . وكتب إلى حذيفة بعد ما ولاء المدائن وكثر المسلمات : أنه بلغنى أنك تزوجت امرأة من أهل المدائن من أهل الكتاب فطلقها . فكتب إليه : لا أفعل حتى تخبرنى أحلال أم حرام ، وما أردت بذلك ؟ فكتب إليه : لا بل حلال ، ولكن فى نساء الأعاجم خلافة ، فإن أقبلتم عليهن غلبنكم على نساتكم . فقال : الآن نطلقها . هذا مع أن عمر كان يقول : ليس قوم أكيس من أولاد السرارى لأنهم يجمعون عز العرب ودهاء العجم . وكتب إلى أبى موسى الأشعرى^(١) أيضاً : إذا أتاك هذا فاضرب كاتبك سوطاً واعزله عن عمله . وذلك أن كاتب أبى موسى كتب إلى عمر (من أبو موسى) وكان عليه أن يقول (من أبى موسى) . ودبر عام الرمادة (١٧-١٨) تدبيراً إدارياً ناجماً عند ما رأى الناس يهلكون من المجاعة ، فكتب إلى أمين أمراء مصر والشام والعراق أن يوافوه بالميرة فأنته القوافل تحمل طعاماً كثيراً وغيره ، فوسع على الناس ، وكان قطع الطعام عن نفسه وأطعم الجياع ، ولولا تدابير هذه لهلك أهل الحجاز جميعهم .

ومن جملة تدابير الإدارية أنه^(٢) « حَجَرَ عَلَى أَعْلَامِ قَرِيْشٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْخُرُوجَ مِنَ الْبِلْدَانِ إِلَّا بِإِذْنٍ وَأَجَلٍ ، فَشَكَّوْهُ فَبَلَّغَهُ ، فَقَامَ فَقَالَ : أَلَا إِنِّى قَدْ سَنَنْتُ الْإِسْلَامَ سَنَ الْبَعِيرِ يَبْدَأُ فَيَكُونُ جَدَّعاً ثُمَّ ثَنِيّاً ثُمَّ رَبَاعِيّاً ثُمَّ سَدَسِيّاً ثُمَّ بَازِلًا ، أَلَا فَهَلْ يَنْتَظَرُ بِالْبَازِلِ إِلَّا النِّقْصَانُ ، أَلَا فَإِنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ بَنَزَلَ^(٣) ،

(١) فتوح البلدان للبلاذرى . (٢) تاريخ الطبرى . (٣) يزل البعير بزولا فطر نابه أى انشق بدخوله فى السنة التاسعة فهو بارل يستوى فيه الذكر والأنثى والجمع بوازل وبزل . والجذع قبل الثنى ، والجمع جذعان وجذاع بالكسر والأنثى جذعة والجمع جذعات وجذاع أيضاً . والثنى الذى أتى ثنيته ويكون ذلك فى الطلف والحافر فى السنة الثالثة وفى الخلف فى السنة السادسة والجمع ثنيان وثناء والأنثى ثنية والجمع ثنيات . والرباعى يطلق على الغنم فى السنة الرابعة وعلى البقر وذى الحافر فى السنة الخامسة وعلى الخف فى السابعة . «والسديس والبعير إذا أتى سنه بعد الرباعية وذلك فى الثامنة فهو سديس .

ألا وإن قريشاً يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباده ، ألا فأما وابن الخطاب حى فلا ، إني قائمٌ دون شعب الحرة آخذ بحلاقيم قريش وحجزها أن يتهافتوا فى النار » .

هذا مجمل من إدارة عمر ، وقد كان شديداً فى إقامة الحدود يقيمها على أقرب الناس إليه : حد فى الخمر ابنه ، وعاقب ابن عمرو بن العاص عامل مصر ، لأن أحد قبطها استعداه عليه . قال السائب بن يزيد كنا نؤتى بالشارب على عهد رسول الله وإمارة أبى بكر وصدر من خلافة عمر ، فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأرجلنا وأرديتنا ، حتى كان آخر إمرة عمر فجلد أربعين ، حتى إذا عتوا وفسقوا جلدوا ثمانين . ولما ضعف نصاب الشهادة على المغيرة بالزنا سرّى عنه لأنه ما أراد أن يرحم أحداً من الصحابة^(١) . وأراد أن يحد جبلة بن الأيهم من ملوك غسان لأن رجلاً فزارياً^(٢) فى الحج وطىء على إزاره فلطمه جبلة فبهشم أنفه ، وشكاه الفزارى فأراد عمر جبلة على أن يفتدى نفسه أو يأمر الرجل بلطمه ، فقال جبلة : كيف ذلك وأنا ملك وهو سوقة ؟ فقال : إن الإسلام جمعكما ، وسوى بين الملك والسوقة فى الحد ، ففر جبلة والتحق بالروم . وكان يساوى بين الناس فى القضاء مهما علت منزلتهم . وبلغه عن بعض عماله وهو فى الحرب أنه تعدى حداً من حدود الله فأغضى عنه لنلا يعتصم ببلاد الروم .

وكان يعرف أن الرسول قال : لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها إلا مسلماً ، فسكت عمر عنهم ، وراعى العهود التى أعطاهما الرسول لهم ، ولما كان من جملة شروط نصارى نجران ألا يأكلوا الربا أمر بإجلائهم ، واشترى منهم أرضهم وأوصى بهم أهل الشام والعراق . ولما انطلق نصارى بنى تغلب هاربين من الجزية أضعفها عليهم^(٣) وشرط عليهم ألا يُنصّروا أولادهم ، ولم يسمع لقول أحد بنى تغلب أنهم قوم عرب يأنفون من الجزية وهم قوم لهم نكابة ، وقوله له مهديداً : لا تعن عدوك عليك . وكان .

(١) فتوح البلدان للبلاذرى . (٢) تاريخ أبى الفداء . (٣) المعارف لابن قتيبة .

يتحاشى استعمال النصراني وعرضوا عليه كتاباً منهم فأبى أن يستعملهم . وكان إذا أراد^(١) أن يأمر المسلمين بشيء أو ينهاهم عن شيء مما فيه صلاحهم بدأ بأهله وتقدم إليه بالوعد لهم ، والوعيد على خلافهم أمره . وما كان يميز أحداً من آل بيته في شيء ، وربما هضم بعض حقهم وأعطاه من هو أجدر منهم . قسم^(٢) عمر مرطاً^(٣) بين نساء المدينة فبقى فيها مرط جيد فقال له بعض من عنده يا أمير المؤمنين ، أعط هذا ابنة رسول الله التي عندك^(٤) فقال : أم سليط أحق به فلما بمن بايع رسول الله ، وكانت تزفر^(٥) لنا القرب يوم أحد . وقال أحدهم لعمر اتق الله يا أمير المؤمنين فقال : لا خير فيكم إن لم تقولوها لنا . ولا خير فينا إذا لم نقبلها منكم . وردت عليه امرأة فرجع إليها وقال : رجل أخطأ وامرأة أصابت .

وكان لا يقرب الشعراء ولكنه يجري عليهم رزقاً يكفيهم . كتب مرة إلى المغيرة بن شعبه أن استنشد من قبلك من الشعراء ما قالوا في الجاهلية والإسلام^(٦) فأرسل إلى الأغلب العجل فقال إنه على استعداد لأن ينشده ، ثم أرسل إلى ليبيد ابن ربيعة فقال أنشدني : فقال إن شئت أنشدتك بما عفى عنه شعر الجاهلية قال : لا . أنشدني ما قلت في الإسلام ، فانطلق إلى أديم فكتب فيه سورة البقرة فقال : أبدلني الله مكان الشعر هذا . قال : فكتب بذلك إلى عمر فكتب إليه عمر : إنه لم يعرف أحد من الشعراء حق الإسلام إلا ليبيد بن ربيعة فانقص من عطاء الأغلب خمسمائة واجعلها في عطاء ليبيد .

ونهج عمر لمن يخلفه النهج الذي يجب السير عليه في تدبير الملك . وأوصى الخليفة بعده أن يقر عماله سنة فيما قيل ، وأوصاه^(٧) بتقوى الله لا شريك له وبالمهاجرين الأولين خيراً ، وأن يعرف لهم سابقتهم ، وأوصاه بالأنصار خيراً يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم وأوصاه بأهل الأمصار خيراً فلما

(١) تاريخ الطبري . (٢) تيسير الوصول لابن الديبع . (٣) المرط كساء من خبز أو صوف يوتر به . (٤) يريد أم كلثوم بنت علي . (٥) تزفر القرب تحيطها . (٦) الإشراف لابن أبي الدنيا . (٧) البيان والتبيين للجاحظ .

ردء العدو وحياة النىء ، وأن لا يحمل فيئهم إلا عن فضل منهم ، وأوصاه بأهل البادية خيراً فإنهم أصل العرب ومادة الإسلام ، وأن يأخذ من حواشئ أموال أغنيائهم فيرده على فقرائهم ، وأوصاه بأهل الذمة خيراً وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفهم فوق طاقتهم ، إذا أدوا ما عليهم للمؤمنين طوعاً أو عن يد وهم صاغرون ، وأوصاه بالعدل فى الرعية والتفرغ لحوائجهم وثغورهم وأن لا يؤثر غنيهم على فقيرهم ، وأن يشتد فى أمر الله وحدوده ومعاصيه على قريب الناس وبعيدهم ، ثم لا تأخذه فى أحد رافة حتى ينتهك منه مثل ما انتهك من حرم الله ، ويجعل الناس عنده سواء لا يبالى على من وجب الحق ، ثم لا تأخذه فى الله لومة لائم ، وأوصاه أن لا يرخص لنفسه ولا لغيره فى ظلم أهل الذمة ، ونشده الله أن يرحم جماعة المسلمين ، ويجلّ كبيرهم ، ويرحم صغيرهم ، ويوقر عالمهم ، وأن لا يضرهم فيذلوا ، ولا يستأثر عليهم بالنىء فيغضبهم ولا يحرمهم عطاياهم عند محلها فيفقرهم ، ولا يجمّرهم فى البعوث فيقطع نسلهم ، ولا يجعل المال دولة بين الأغنياء منهم ، ولا يغاق بابہ دونهم فيأكل قويمهم ضعيفهم .

إدارة عثمان بن عفان :

حافظ عثمان بن عفان على الأوضاع التى وضعها عمر ، وكان أول كتبه إلى أمراء الأجناد : « قد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل على ملامنا ، ولا يبلغنى عن أحد منكم تغيير ولا تبديل ، فيغير الله ما بكم ويستبدل بكم غيركم » . وكان أول كتبه إلى عماله : « فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ، ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جباة ، وإن صدر هذه الأمة قد خلقوا رعاة ولم يخلقوا جباة ، وليوشكن أئمتكم أن يصيروا جباة ولا يكونوا رعاة ، فإذا عادوا كذلك انتقطع الحياء والأمانة والوفاء ، ألا إن أعذل السيرة أن تنظروا فى أمور المسلمين وفيما عليهم ، فتعطوهم ما لهم وتأخذوا ما عليهم ، ثم تشنوا بالذمة فتعطوهم الذى لهم وتأخذوهم بالذى عليهم » . وكتب إلى عمال الخراج : « أما بعد فإن الله خلق الخلق بالحق ، فلا يقبل إلا الحق ، خذوا الحق وأعطوا

الحق ، والأمانة الأمانة قوموا عليها ، ولا تكونوا أول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم إلى ما اكذبتم ، والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد فإن الله خصم لمن ظلمهم » وكتب في الأمصار أن يوافيه العمال في كل موسم ومن يشكوهم . وكتب إلى الناس في الأمصار : « إن ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ، ولا يذل المؤمن نفسه ، فإنني مع الضعيف على القوى ما دام مظلوماً إن شاء الله » . وكان كصاحبيه لا يسكت عن حد من الحدود ولا يتساهل مع من يرتكب المحظورات . ابتاع حمدان بن أبان ، وعلمه الكتاب ، واتخذه كاتباً ، ثم وجد عليه لأنه كان وجهه للمساءة عما رفع على الوليد بن عقبة ، فارتشى منه وكذب ما قيل فيه . فتيقن عثمان صحة ذلك ، فقال : لا تساكني أبداً وخيره بلداً يسكنه غير المدينة .

واعتمد عثمان لأول ولايته في مشورته على من اعتمد عليهم الشيخان من قبل ، وفي الولايات على بعض من كانوا عمالا لعمر ، ثم على أناس من أهله وعشيرته ، ومن اعتمد عليهم مروان بن الحكم . وكان مروان في ولايته على المدينة يجمع أصحاب الرسول يستشيرهم ويعمل بما يجمعون عليه . ولم يكن عثمان مبتدعاً بل كان متبعاً ، تبع سيرة العمرين في الحكومة^(١) . وما عزل أحداً إلا من شكاة أو استعفاء من غير شكاة ، وكثر المال في أيامه فكان لا يتوفر في إنفاقه . قبل إنه باع غنائم إفريقية بخمسمائة ألف دينار وأعطاه مروانا ولم يطالبه بها ، ولم يزل المال متوفراً حتى لقد بيعت الحارية بوزنها ورقاً ، وبيع الفرس بعشرة آلاف دينار ، وبيع البعير بألف والنخلة الواحدة بألف . وأعطى عبد الله بن الأرقم وكان عمر استعمله على بيت المال ثلثمائة ألف دوهم فأبى أن يقبلها وقال : عملت لله وإنما أجرى على الله .

وكان عثمان جواداً يحث عماله على الجود ، قدم المدينة ابن خاله عبد الله بن عامر فاتح خراسان وأطراف فارس وسجستان وكرمان وزابلستان وه أعمال

(١) يقولون العمران لأبي بكر وعمر لأن أهل الجمل نادوا بهلى بن أبي طالب : أعطنا سنة العمرين ، وعمر اسم مقرد لا كأبي بكر وإنما طلبوا الخفة « الكامل للمبرد » .

غزنة فقال له عثمان : صل قرابتك وقومك . ففرق في قريش والأنصار شيئاً عظيماً من الأموال والكسوات^(١) . وأرسل إلى علي بن أبي طالب^(٢) بثلاثة آلاف درهم وكسوة ، فلما جاءته قال : الحمد لله أنا نرى تراث محمد يأكله غيرنا . فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر : قبح الله رأيك أترسل إلى علي بثلاثة آلاف درهم ؟ قال : كرهت أن أغرق ولم أدر ما رأيك قال : فأغرق . قال : فبعث إليه بعشرين ألف درهم وما يتبعها . قال : فراح علي إلى المسجد فأنهى إلى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر ، هذا الحى من قريش . فقال علي : هو سيد فتيان قريش غير مدافع وكان ذلك من سياسة عثمان وحسن إدارته . ومن ذلك أن عامله على الكوفة كتب إليه أن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم ، وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والقدمة ، والغالب على تلك البلاد روادف ردف وأعراب لحقت حتى ما ينفر إلى ذى شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها ، فكتب إليه عثمان : أما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن فتح الله عليه تلك البلاد ، وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم ، إلا أن يكونوا تفاقوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء ، واحفظ لكل منزلته ، وأعطيهم جميعاً قسطهم من الحق فإن المعرفة بالناس بها يصاب العدل . اهـ .

وكانت^(٣) مغازي أهل الكوفة في زمنه الرى وآذربيجان ، وكان بالثغرين عشرة آلاف مقاتل من أهل الكوفة ستة آلاف بآذربيجان ، وأربعة بالرى ، وكان بالكوفة إذ ذاك أربعون ألف مقاتل ، وكان يغزو هذين الثغرين منهم عشرة آلاف في كل سنة ، فكان الرجل يصيبه في كل أربع سنين غزوة . وضعفت الإدارة في النصف الأخير من عهد عثمان لشيخوخته ، ولأنه لا يستطيع من كان في سنه أن ينظر في جميع المسائل ، واشتغل بعض كبار العمال بأطماعهم في الولايات ، وشاغب المحرومون على المنصوبين ، وكثيراً ما كان يصير على تنفيذ أوامره لا يبالي كثيراً بالشكاوى . لعلمه بأنها صادرة

(١) أسد الغابة لابن الأثير . (٢) طبقات ابن سعد .

(٣) تاريخ الطبرى .

على الأكثر عن أغراض شخصية ، وما نفع الدين ولا الشدة يوم حمّ القضاء فكان من قتله ما كان .

ومن عمال عثمان عبد الله بن الحضرمي ، والقاسم بن ربيعة ، وعبد الله بن عامر وحبيب بن مسلمة الفهري ، وأبو الأعور الأسلمي ، وعلقمة بن حكيم ، وجابر بن فلان المزني وسماك الأنصاري ، والقعقاع بن عمر ، وجريز بن عيلان ، والأشعث بن قيس ، وعتيبة بن النحاس ، ومالك بن حبيب ، وسعيد بن قيس ، والسائب بن الأقرع ، وعقبة بن عامر ، ومعاوية بن أبي سفيان ، والغالب عليه مروان بن الحكم ، وكان عثمان ست سنين في ولايته وهو أحب إلى الناس من عمر بن الخطاب ، وكان عمر رجلاً^(١) شديداً قد ضيق على قريش أنفاسها ، لم ينل أحد معه من الدنيا شيئاً ، إعظماً له وإجلالاً ، وتأسياً به واقتداءً ، فلما وليهم عثمان وليهم رجل لين . ثم أنكر الناس عليه أشياء أشرا وبطرا . قال ابن عمر : لقد عيبت عليه أشياء لو فعلها عمر ما عيبت عليه .

إدارة علي بن أبي طالب :

أما طريقة علي بن أبي طالب فكانت أيضاً في الإدارة طريقة من سبقوه إلى الإمامة : يولي العامل ويطلق يده على الجملة . ويكشف حاله ، ويدعو عماله إلى التبليغ بميسور العيش والرفق بالرعية ، ويضع لهم المنهاج الذي يسرون عليه . أوصى أحد عماله بأهل عمله فقال : إذا قدمت عليهم فلا تبين لهم كسوة شتاء ولا صيفاً ، ولا رزقاً يأكلونه ولا دابة يعملون عليها ، ولا تضرب أحداً منهم سوطاً واحداً في درهم ، ولا تقمه على رجله في طالب درهم ، ولا تبع لأحد منهم عرضاً في شيء من الخراج ، وإنما أمرنا أن نأخذ العفو منهم . ومما كتبه إلى الأشتر النخعي : وتفقد أمر الخراج بما يصلح أهله فإن في إصلاحه

(١) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

وصلاحهم صلاحاً لمن سواهم ، ولا صلاح لمن سواهم إلا بهم . لأن الناس كلهم عيال على الخراج وأهله ، وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ من نظرك في استجلاب الخراج ، لأن ذلك لا يدرك إلا بالعمارة ، ومن طلب الخراج بغير عمارة أخرج البلاد وأهلك العباد ولم يستقم أمره إلا قليلاً . . . وإنما يؤتى خراب الأرض من إعواز أهلها ، وإنما يعوز أهلها لإشراف الولاة على الجمع ، وسوء ظنهم بالبقاء ، وقلة انتفاعهم بالعبر .

ومما جاء في هذا الكتاب : ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختباراً ولا تولهم محابة وأثرة ، فإنهم جماع من شعب الجور والخيانة ، وتوخ منهم أهل التجربة والحياء من أهل البيوتات الصالحة والقدم في الإسلام المتقدمة . فإنهم أكثر أخلاقاً ، وأصح أعراضاً ، وأقل في المطامع إشرافاً ، وأبلغ في عواقب الأمور نظراً ، ثم أسبغ عليهم الأرزاق فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم ، وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم ، وحجة عليهم إن خالفوا أمرك ، أو ثلموا أمانتك ، ثم تفقد أعمالهم ، وابعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم ، فإن تعاهدك في السر لأموالهم حدوداً لهم على استعمال الأمانة والرفق بالرعية ، وتخفظ من الأعوان فإن أحد منهم بسط يده إلى خيانة اجتمعت بها عليه عندك أخبار عيونك ، اكتفيت بذلك شاهداً فبسطت عليه العقوبة في بدنه . . . وجاء في هذا الكتاب أيضاً : ثم إن للوالى خاصة وبطانة فيهم استئثار وتناول وقلة إنصاف في معاملة ، فاحسم مادة أولئك بقطع أسباب تلك الأحوال ، ولا تقطعن لأحد من حاشيتك وحامتك^(١) قطيعة ، ولا يطمعن منك في اعتقاد عقدة تضر بمن يليها من الناس في شرب أو عمل مشترك يحمّلون مؤنثه على غيرهم .

ومن وصية لعل بن أبى طالب كان يكتبها لمن يستعمله على الصدقات ، وهى أشبه بالأوامر العامة : « انطلق على تقوى الله وحده لا شريك له ، ولا ترو عن مسلماً ، ولا تتجاذن عليه كارهاً ، ولا تأخذن منه أكثر من حق

(١) الحامة بتشديد الميم الخاصة .

الله في ماله . فإذا قدمت على الحى فانزل بمائهم ، من غير أن تخلط أبايتهم . ثم امض إليهم بالسكينة والوقار ، حتى تقوم بينهم فتسلم عليهم ، ولا تتدج (١) بالتحية لهم ، ثم تقول : عباد الله أرسلنى إليكم ولى الله وخليفته ، لآخذ منكم حق الله فى أموالكم ، فهل لله فى أموالكم من حق فتؤدوه إلى ولىه ؟ فإن قال قائل : لا . فلا تراجع ، وإن أنعم لك منعم فانطلق معه من غير أن تخيفه ، أو توعدة ، أو تعسفه أو ترهقه . فخذ ما أعطاك من ذهب أو فضة . فإن كان له ماشية أو إبل فلا تدخلها إلا بإذنه ، فإن أكثرها له ، فإذا أتيتها فلا تدخل عليها دخول متسلط عليه ، ولا عنيف به ، ولا تنفرون بهيمة ولا تنزع عنها ، ولا تسوأن صاحبها فيها ، واصدع المال صدعين ثم خيره ، فإذا اختار فلا تعرض لما اختاره ، ثم اصدع الباقي صدعين ثم خيره فإذا اختار فلا تعرض لما اختاره ، فلا تزال كذلك حتى يبقى ما فيه وفاء لحق الله فى ماله ، فاقبض حق الله منه ، فإن استمالك فأقله ، ثم اخلطهما ثم اصنع مثل الذى صنعت أولاً حتى تأخذ حق الله فى ماله ، ولا تأخذن عوداً (٢) ولا هرة ولا مكسورة ولا مهلوسة (٣) ولا ذات عوار ، ولا تأمنن عليها إلا من تثق بدينه ، رافقاً بمال المسلمين حتى يوصله إلى وليهم فيقسمه بينهم . ولا توكل بها إلا ناصحاً شفيقاً وأميناً حفيظاً ، غير معنف ولا مجحف ولا مغلب ولا مستعب (٤) . ثم احدثر إلينا ما اجتمع عندك فصيره حيث أمر الله ، فإذا أخذها أمينك فأوعز إليه أن لا يحول بين ناقة وبين فصيلها ، ولا يمصر (٥) لها فيضر ذلك بولدها ، ولا يجهدنها ركوباً ، ولا يعدل بين صواحباتها فى ذلك وبينها ، وليرفه على اللأغب ، وليستأن بالنقب والظالع (٦) ، وليوردها ما تمر به من الغدر ، ولا يعدل بها عن نبت الأرض إلى جواد الطرق . وليروحها فى الساعات ، وليلهها عند

(١) لا تنقص . (٢) العود المسنن من الإبل . (٣) المهلوسة المريضة قد هلسها المرض وأبني لحدها . والعوار العيب . (٤) المعنف ذو العنف بالضم وهو ضد الرفق . والمجحف الذى يسوق المال سوقاً عنيفاً فيجحف به أى يهلكه ، والمغلب المتعب واللغوب الإعياء . (٥) المصير : حلب ما فى الضرع جميعه . (٦) الظالع الذى ظلع أى غمز فى مشيه . والنقب ذو النقب وهو رقة خف للبعير حتى تكاد الأرض تجرحه .

اللطاف^(١) والأعشاب ، حتى تأتينا بإذن الله بلدنا منقيات^(٢) غير متعبات ولا مجهودات ، لنقسمها على كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله فإن ذلك أعظم لأجرك وأقرب لرشدك إن شاء الله .

ومن كتاب له إلى بعض عماله وفيه جماع سياسة المخالفين والموافقين إذا جعله كل عامل دستوره في عمله قال : أما بعد فإن دهاقين^(٣) أهل بلدك شكوا منك غلظة وقسوة واحتقاراً وجفوة ، ونظرت فلم أرهم أهلاً لأن يُدَنّوا لشركهم ، ولا أن يقصوا ويحفظوا لعدهم ، فالبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة ، وداول لهم بين القسوة والرافة ، وامزج لهم بين التقرير والإدناء ، والإبعاد والإقصاء إن شاء الله . وكتب إلى زياد وكان عامله على فارس : أما بعد فإن رسولي أخبرني بعجب ، زعم أنك قلت له فيما بينك وبينه أن الأكراد هاجت بك فكسرت عليك كثيراً من الخراج وقلت له : لا تعلم بذلك أمير المؤمنين . يا زياد وأقسم بالله إنك لكاذب ، ولئن لم تبعث بخراجك لأشدن عليك شدة تدعك قليل الوفرة ، ثقل الظهر ، إلا أن تكون لما كسرت من الخراج محتملاً . وكتب إلى كعب بن مالك : أما بعد فاستخاف على عمالك ، واخرج في طائفة من أصحابك ، حتى تمر بأرض آورة السواد فتسأل عن عمالي ، وتتنظر في سيرتهم فيما بين دجلة والعذيب .

قال اليعقوبي^(٤) : إن علياً حكم بأحكام عجيبة حتى إنه حرق قوماً ودخن على آخرين ، وقطع بعض أصابع اليد في السرقة ، وهدم حائطاً على اثنين وجدتهما على فسق ، وكان يقول : استبروا ببيوتكم والتوبة وراءكم ، من أبدى صفحته للحق هلك ، إن الله أدب هذه الأمة بالسوط والسيف ، وليس لأحد عند الإمام هوادة .

وكان علي^(٥) يقسم الأ في بيت المال كل جمعة حتى لا يترك فيه شيئاً . ودخل

(١) اللطاف جمع نطفة وهي الماء الصافي القليل . (٢) البدن بالتحديد السماء واحدها بادن ومنقيات ذرات نق وهو المنخ في العنق والشحم في العين من اللين وأنقت الإبل وغيرها سمئت وصار فيها نق وناقة منقية وهذه الناقة لا تنق . (٣) أرباب الأملاك من العجم . (٤) تاريخ اليعقوبي . (٥) تاريخ أبي الفداء .

مَرَّه إِلَى بَيْتِ الْمَالِ فَوَجَدَ الذَّهَبَ وَالْفُضَّةَ فَقَالَ : يَا صَفَرَاءُ اصْفُرِّي ،
وَيَا بَيْضَاءُ ابْيَضِّي وَغُرِّي غَيْرِي ، لَا حَاجَةَ لِي فِيكَ . وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ أَعِينُوا
عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّ السَّبْعَةَ ، أَوْ قَالَ التَّسْعَةَ ، يَكُونُونَ فِي الْقَرْيَةِ فَيَحْيِيُونَهَا بِإِذْنِ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَوْلَا أَنْ يَضْرِبَ بَعْضُكُمْ وَجْهَهُ لَقَسِمْتُ هَذَا السَّوَادَ
بَيْنَكُمْ . وَانْتَهَى إِلَيْهِ أَنْ أَحَدَ عَمَالِهِ يَفْرُقَ وَيَسْبِغَ الْأَمْوَالَ وَكَانَ عَلَيْهَا ، وَلَا مَهْ
أَنْ قَسَمَ فِي الْمُسْلِمِينَ فِي قَوْمِهِ وَمَنْ اعْتَرَاهُ مِنَ السَّأَلَةِ وَالْأَحْزَابِ وَأَهْلِ
الْكُذْبِ مِنَ الشُّعْرَاءِ كَمَا يَقْسِمُ الْجُوزَ ، فَأَجَابَهُ عَامِلُهُ لِأَنَّهُ مِنْذُ وَلِيَ الْعَمَلَ
لَمْ يَرْزَأْ مِنْ عَمَلِهِ دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا وَلَا غَيْرَهُمَا ، وَأَنْ الْعِزْلَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ مِنْ
هَذِهِ التَّهْمَةِ . وَقَالَ عَلَى : لَنْ بَقِيتَ لِنَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ لِأَقْتُلَنَّ الْمُقَاتِلَةَ وَالْأَسْبِينَ
الذَّرِيَّةَ ، فَإِنِّي كَتَبْتُ الْكِتَابَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَى أَنْ لَا يَنْصُرُوا
أَوْلَادَهُمْ . وَرَأَى عَلَى دَارًا لِلْقَاضِي شَرِيحَ عَمَرِهَا فَقَامَتْ عَلَيْهِ بَثْنَيْنِ دِينَاراً
فَوَعَّظَهُ وَبَكَتْهُ . ضَمَمْنَا ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَرْزُقُ خَمْسَ مِائَةِ دِرْهَمٍ ، وَكَانَ يَقْبَلُ
الْهَدِيَّةَ وَيَكْفِي بِمِثْلِهَا .

وَمِنْ مَجْمُوعِ هَذِهِ الْفَقَرَاتِ مِنْ كُتُبِ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَرَفْنَا مَنْزَعَهُ
فِي تَدْبِيرِ الْمُلْكِ ، وَشِدَّتِهِ عَلَى مَنْ مِنْ يَطِيلُ يَدُهُ بِالْأَذَى إِلَى الرِّعْيَةِ وَإِلَى
أَمْوَالِ الدَّوْلَةِ ، وَكَانَ هَدِيَّةً هَدَى أَصْحَابَهُ الثَّلَاثَةَ مِنْ قَبْلِ وَمَا خَالَفَ عَلَى
عَمْرٍ وَلَا غَيْرَ شَيْئاً مِمَّا صَنَعَ وَقَالَ : إِنْ عَمْرٍ كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ وَلَنْ أُغَيِّرَ
شَيْئاً صَنَعَهُ (١) . عَمْرٍ وَلَكِنْ التَّوْفِيقُ أَخْطَأَهُ ، فَاسْتَغْرَقَتْ أَيَّامُهُ فِي الْفِتَنِ ،
أَكْثَرَ مِنَ التَّنْظِيمِ وَالْإِدَارَةِ ، وَفَقَدَ الْاسْتِقْرَارَ فِي الْبِلَادِ لِلنِّزَاعِ الَّذِي قَامَ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَصْمِهِ . قَالَ الْجَاهِظُ : لَا يَعْلَمُ رَجُلٌ فِي الْأَرْضِ مَتَى ذَكَرَ
السَّبْقَ فِي الْإِسْلَامِ وَالتَّقَدُّمَ فِيهِ ، وَمَتَى ذَكَرَتْ النُّخْوَةُ وَالذُّبُّ عَنْ
الْإِسْلَامِ ، وَمَتَى ذَكَرَ الْفَقْهُ فِي الدِّينِ ، وَمَتَى ذَكَرَ الزُّهْدَ فِي الْأُمُورِ الَّتِي
تَتَنَاصَرُ النَّاسُ عَلَيْهَا ، كَانَ مَذْكُوراً فِي هَذِهِ الْحُلَالِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَى .

وَمِنْ عَمَالِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَكَانَ وَالِيَهُ عَلَى الْبَصْرَةِ وَإِلَيْهِ الصَّدَقَاتُ
وَالْجُنْدُ وَالْمَعَاوَنُ وَقُسِّمَ بَنُ الْعَبَّاسِ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو الْأَسْوَدِ
الدَّؤْلِيُّ وَسَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ وَغَيْرُهُمْ

(١) الْحَرَاكِجُ لِيَحْيَى بْنِ آدَمَ

إدارة الأمويين

الإدارة على عهد معاوية بن أبي سفيان :

ما عرفت للحسن بن علي طريقة في الإدارة لأنه لم يطل أمره غير بضعة أشهر وذلك في العراق والحجاز ، أما سائر الأقطار فكانت في يد معاوية ولكن عبد الله بن عباس من أعظم أنصار علي كتب إلى الحسن أن يولي أهل البيوتات والشرف يستصالح بهم عشائريهم حتى تكون الجماعة ، فإن بعض ما يكره الناس — ما لم يتعد الحق وكانت عواقبه تدعو إلى ظهور العدل وعز الدين — خير من كثير مما يحبون إذا كانت عواقبه تدعو إلى ظهور الجور ووهن الدين .

وتولى الأمر معاوية ، وساعده على حسن إدارة الملك سابقة له من تجربة طويلة ، ابتدأت منذ كان كاتب وحى رسول الله يشهد روعة الرسالة ، فتثقف على أتم ما يكون من الكمال ، ورأى منه أبو بكر وعمر ما رآه منه صاحبهما من الغناء فولى الشام عشرين سنة تدرس^(١) خلالها بالسياسة ، واتسع أمامه أفق جديد من النظر ، فأدهش من تولى أمرهم بحلمه ، وعلمه ، وثاقب رأيه ، وفرط دهائه ، وكان أبوه من قبل يعالج شؤون الناس ويتألفهم ويعرف ما يصلحهم ، وعنه أخذ معاوية شيئاً في هذا المعنى ، والناشئ في مثل هذه الأعمال يتحنك في الإدارة ، ويكون إماماً في صناعته .

حافظ معاوية على أصول الرسول والراشدين في الإدارة ، وما حاد عنها إلا فيما قضت به المصلحة ودعا إليه المحيط الجديد ، مثل إخراج الإدارة من سداجة البدواة إلى بحوجة الحضارة ، وعرف فوائد الشورى فما كان يصدر في المهمات إلا عن مشورة ، يرى من الطبيعي أن يأخذ بآراء أشراف

(١) تدرس وامتس بالشيء : احتك به وتدرس بالتواضع والخصومات : مارسها .

القوم ، وينزل على حكم^(١) وفود البلاد ؛ وله ولآل بيته مجالس يعقدونها في المسجد الجامع ، تدور بحوثها على سياسة البلاد وحكمها في الأكثر ، ومجالس الأمويين أشبه بمجالس النواب والولايات والشيوخ .

كان معاوية يفض مشاكله بالحسنى ، يلين للناس ويشفع المجاملة بالإحسان يوليه كل ناب^(٢) نابه في قومه ، سيد مسود في أهله ، ولا تلين قناته لمن يحاول قلب الخلافة وإخراجها عن بيته بعد أن آلت إليه ، وما كان مع من يظلم رعاياه إلا شديداً ، ويستميل القلوب بالعطاء وبالإقناع أو بالإغضاء أو بالمجادلة بالتي هي أحسن ، وبلغ من سعة الصدر ووافر الحلم أن ضرب المثل بحلمه ، وكان إذا لم تنجح في الناس وسائله اللينة ، يعتمد بعد التماس كل حيلة إلى القوة ، وهو القائل « لا أضح سبني حيث يكفيني سوطي ، ولا أضح سوطي حيث يكفيني لساني ، ولو أن بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت » ، وقيل وكيف ذاك ؟ قال : « كنت إذا مدوها خليتها ، وإذا خاوها مددتها » وقال : إني لا أحول بين الناس وبين ألسنتهم ما لم يحولوا بينا وبين سلطاننا . ومن المستحيل كم^(٣) الأفواه أو تنطق بما يراد ، ورضا الناس غاية لا تدرك . فما دام الأمر يفض بالكلام ، ولا يقوم رجل جد يقلقل أمر الجماعة ، فالعالم أحرار في أقوالهم ، ومتى لجأوا إلى القوة وتناولوا إلى الفتنة انكفأ عليهم بقوته ، وهمته منذ تولى الحكم مصروفة إلى سياسة الدولة ، وما عدا ذلك فالناس وما يختارون من الآراء والمذاهب ، وهو يستشير أرباب الرأي من أنصار دولته ، ولا يأتمن في إدارة الولايات والأعمال إلا الكفاة من آل بيته ، فإذا اتفق أن كان فلان ينزع إلى كذا أو يجب فلاناً من خصومه ، أو يغلظ في بيان رأى يخالفه ، فهذا مما لا يتعلق به كبير أمر عنده .

(١) خطط الشام للمؤلف .

(٢) الناب : سيد القوم ، والنابه : الفطن ذو النباهة .

(٣) كم البعير : شفه بالكلام والكمام كالكتابة ما يكبر به فم الحيوان لئلا يعطس أو يأكل .

فالسياسة هي كل ما حصر فيه معاوية وكده ومن أجل توطيد دعائهما لحاً إلى طرق في الدعوة مؤثرة ، فجعل القصاص أو الوعاظ في المساجد والمعسكرات يدعون لدولته وينفرون من أعدائها ، وذلك لما رأى علياً^(١) عند منصرفه من صفين قنت في الصلاة ودعا على من خالفه . فوقع في نفس معاوية أن يعامل علياً بالمثل ، وأمر من يقص بعد الصبح وبعد المغرب أن يدعو له ولأهل الشام ، وحمل الأمصار على احتذاء مثاله في عاصمته ، فأحدث قصص الخاصة . وظل قصاص العامة يجتمع إليهم النفر من الناس ، يعظونهم ويذكرونهم ، ويقصون عليهم ما يرقق قلوبهم ، وكان القصاص إذا سلم الإمام من صلاة الصبح جلس فذكر الله وحمده ومجده وصلى على نبيه ، ودعا للخليفة ولأهله ولأهل بيته وجنوده ، وعلى أهل حربه وعلى الكفار كافة . ومن القصاص من كانوا يرفعون أيديهم في قصصهم كما كان سُلَيْم بن عتر قاص الجند زمان عمرو بن العاص .

ويقول من أمعنوا في درس تاريخ معاوية إن دعوى سنة لعن علي^(٢) ، عقبى كل خطبة^(٣) ، لم يقم عليها دليل ثابت يركن إليه ، وما من أثر يدل على أن هذا اللعن تقدم مروان بن الحكم ، وبذلك يبرأ معاوية من هذه الوصمة . وجلب لعن الأمويين علياً من^(٤) البغضاء المستترة أكثر مما نالهم من الفائدة

(١) تنقضة والولاء للكتندري .

(٢) كان اللعن منذ القرن الأول من أيعر ما يقابل به خصم خصمه وبعد انقضاء ثلاثة عشر قرناً واقطوا ذلك البساط بما عليه جملة ، لم تشتف صدور شيعة على من النيل من الراشدين والأمويين والعباسيين حتى كان لعنهم يعد من أصول المذهب ، وصار بعضهم ينعنون الشيخين بصنمى قریش ويقذفون بابنتيهما الطاهرتين . وأصبح اللعن سنة من سنن العباسيين ، يلعنون كل من حارب سلطانهم ، وقد عزم المعتضد على سب معاوية على المنابر فحذره وزيره من اضطراب العامة وأمر المعتضد يلعن ابن طولون على المنابر لما استأثر بولاية مصر والشام فلم يبتددد وسائر العراق ، ولعن ابن طولون المعتضد على المنابر في جميع أعماله بمصر ، وعهد إلى هذا اللعن السواسي بعض خلفاء بني العباس . أما الإسلام فلم يجوز اللعن إلا على الكفار لا على التميمين . وقد وردت عدة آيات في الكتاب العزيز في لعن الظالمين والمنافقين لإكباراً لفعلتهم في خراب العمران ، وما يشاهد في بعض الكتب من لعن بعض أهل القبلة وغيرهم فإنما هو من زيادات النسخ على ما حقق ذلك العارفون من العلماء .

(٣) الكامل المبرد . (٤) معاملة الإسلام : مادة أمية .

الحقيقية ، كما أخطأ معاوية بإطلاق يد زياد في سياسة القمع في العراق على صورة هائلة تخالف ما كانت عليه سياسة معاوية من اللين ، وكان عليه أن يطبق بنفسه هذه السياسة مباشرة . وانتشر لعن الطالبيين للأمويين ولعن الأمويين للطلبيين في كل مكان ، وقد لعن الأمويون علياً على منابرهم نحو ألف شهر ، ولم تبطل هذه البدعة السيئة إلا في عهد عمر بن عبد العزيز ، استعاض عنها بآية : « ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا » إلى آخر الآية الشريفة وقيل بل جعل مكان ذلك : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر » . وقيل بل جعلهما جميعاً ، وكان العلويون يقتنون عقب الصلوات يلعنون بني أمية يشفون بذلك نفوسهم الثائرة ، من أجل دماء مطلولة وطوائل^(١) طويلة ، وملك مستأثر به .

واقفتي معاوية فعل عمر بن الخطاب في العلم بأخبار رجاله ورعيته فانتظم له أمره ، وكذا كان زياد بن أبيه وعبد الملك والحجاج . قال الجاحظ : ثم لم يكن من هؤلاء أحد في مثل هذه السياسة حتى ملك المنصور . ونقل عن زياد أن رجلاً كلمه في حاجة وجعل يتعرف إليه ويظن أن زياداً لا يعرفه فقال : أنا فلان بن فلان ، فتبسم زياد وقال له : أتعرف إلى وأنا أعرف منك بنفسك ، والله إنى لأعرفك ، وأعرف أباك وأملك وأعرف جدك وجدتك ، وأعرف هذا البرد الذى عليك وهو لفلان وقد أعارك إياه ، فهبت الرجل وأرعد^(٢) حتى كاد يغشى عليه .

قلنا إن معاوية كان يتخير عماله من كفاة أهل بيته أو من غيرهم من رجال دولته وأنصار دعوته . وقد انتهى إلى علمه أن ابن أخته عبد الرحمن بن أم الحكم عامله على الكوفة قد أساء السيرة في إمارته فعزله وأقصاه عن الحكم . وقيل إن سبب عزله أن عبد الله بن همام السلولى قال شعراً وكتبه في رقاع ألقاها في المسجد الجامع وهى :

ألا أبلغ معاوية بن صخر ققلد خرب السواد فلا سوادا

(١) طل دمه هدره . والطوائل جمع طائلة وهى العداوة والترة .

(٢) أرعد : أغذته الرعدة (بفتح الراء أو كسر ها) وهى الاضطراب يكون من الفزع وغيره .

أرى العمال أقساء علينا بعاجل نفعهم ظلموا العبادا
 فهل لك أن تدارك ما لدينا وتدفع عن رعينك الفسادا
 وتعزل تابعاً أبداً هواه يخرب من بلادته البلادا
 إذا ما قلت أقصر عن هواه تمادى في ضلالته وزادا

وكان معاوية إذا أراد أن يولى رجلاً من بني حرب ولاه الطائف ، فإن رأى منه خيراً وما يعجبه ولاه مكة معها ، فإن أحسن الولاية وقام بما ولى قياماً حسناً جمع له معهما المدينة . فكان إذا ولى الطائف رجلاً قيل هو في أبي جاد : فإذا ولاه مكة قيل هو في القرآن ، فإذا ولاه المدينة قيل هو قد حلق^(١) . وأوصى أحد أقاربه ممن استعمله فقال : لا تبين كثيراً بقليل ، وخذ لنفسك من نفسك ، واكتف فيما بينك وبين عدوك بالوفاء ، تخف عليك المونة وعلينا منك ، وافتح بابك للناس . وقال لآخر : إذا أعطيت عهداً فف به ، ولا تخرجن منك أمراً حتى تبرمه ، فإذا خرج فلا يردن عليك ، ولا تظمن أحداً في غير حقه ، ولا تؤيسن أحداً من حق له . قواعد وضعها معاوية لعماله وفيها شيء من الأساليب لكف الناس بعضهم عن بعض ، وإرضاء كل واحد بحقه ، وتوفير ثقة الرعايا بولاتهم ، ليعتقدوا أنهم لا يكذبون وأنهم إذا قالوا فعلوا .

ومن يمن الدولة الأموية أن كانت لا تستعمل من العمال إلا من ثبتت كفايته ونجدته في تأييد سلطانها ، يحضونها النصيح ولا يغفلون عن تعهد حال الناس وكشف ظلاماتهم ، واتخاذ الطرق المفضية إلى ما فيه ، راحتهم وهناؤهم ، وإذا تبرم أهل قطر بتدابير من وليهم ينقله الخليفة إلى قطر آخر يستعير عنه أكفأ منه ، أو من كان على شاكلته أو ألين منه عريكة ، يريد عاملاً حقيقياً للعمل ، لا عاملاً لعامل يرزقه ، يتطلب عاملاً إذا عرضت له العضلات أن يفتق له وجه الحيلة ما يتوجه له فيه وجه .

أوعز زياد إلى والي خراسان أن يصطفى لمعاوية الصفراء والبيضاء فلا يقسم في الناس ذهباً ولا فضة عملاً بكتاب ورد عليه من الخليفة . فكتب إلى خراسان إلى زياد: بلغني ما ذكرت من كتاب أمير المؤمنين ، وإنني وجدت كتاب الله تعالى قبل كتاب أمير المؤمنين ، وإنه والله لو أن السماء والأرض كانتا رتقا^(١) على عبد ثم اتقى الله جعل له مخرجاً والسلام . وقسم الفئء بين الناس من الذهب والفضة ، ولم ينفذ ما أمر به الخليفة من أمر يححف بأرباب الاستحقاق في العطاء من الجند والعمال ، ذلك لأنه رأى في ولايته ما لم يره الخليفة ولا عامله الأكبر زياد . وكتب معاوية إلى عامله على مصر أن زد على كل رجل من القبط قيراطاً ، فكتب إليه كيف أزيد عليهم وفي عهدهم أن لا يزد عليهم . وهذا مما يشعر بما كان للعامل الأمين في عهد معاوية من الحرية فيما يرتثيه لإصلاح عمله . والإدارة في قطر قد لا تصلح لقطر آخر . والحاضر يرى ما لا يراه الغائب .

قال زياد ما غلبني أمير المؤمنين إلا في واحدة ، طلبت رجلاً فلجأ إليه وتحرم^(٢) به فكتبت إليه . إن هذا لفساد لعملي إذا طلبت رجلاً لجأ إليك وتحرم بك . فكتب إليه معاوية : إنه لا ينبغي أن نسوس الناس بسياسة واحدة فيكون مقامنا مقام رجل واحد ، ولكن تكون أنت للشدة والغلظة ، وأكون أنا للرفقة والرحمة ، فيستريح الناس بيننا . وقديماً قالوا ، الدهاة أربعة ، معاوية للروية ، وعمرو بن العاص للبدية ، والمغيرة بن شعبة للمعضلات ، وزياد لكل كبيرة وصغيرة . وقال بعضهم : دهاة العرب وذوو الرأي والمكيدة ، معاوية وعمرو والمغيرة وقيس بن سعد وعبد الله بن بديل بن ورقاء . وأربعة ممن ذكر دبروا ملك بني أمية ، والآخرون كانوا من جماعة عليّ .

(١) الرق : ضد المتيقن والصدع وفي التذييل كانتا رتقا فتفتقناهما أي مصمتين منفصمتين لا فرجة بينهما .

(٢) يقال : تحرمت بطعامك ومجولك ، أي حرم عليك مني بسببهما ما كان لك أخذه ، ويحرم فلان بفلان إذا عاشره وماله وتأكدت الحرمة بينهما .

علمنا أن معاوية ما كان يستخدم الحسام، إذا أجزأه^(١) الكلام، رعى أهل مصر بعمرو بن العاص لأنهم اشتركوا في مقتل عثمان، ولما هلك ولي مصر أخاه عتبة بن أبي سفيان^(٢). وكان والى عمر على الطائف وصدقاتها وهو من بلغاء الخطباء، قيل لم يكن في بني أمية أنخطب منه. فاشتد على أهل مصر وطأمن من جماعهم، وأدخل الرهبة على قلوبهم. ومن جملة ما خطبهم، وفيه نموذج من خطبته وخطة أخيه، قوله: يا أهل مصر خفّ على ألسنتكم مدح الحق ولا تفعلونه، وذم الباطل وأنتم تأتون، كالحمار يحمل أسفارا أثقله. حملها، ولم ينفعه علمها، وإني والله لا أداوى أدواءكم بالسيف، ولا أباغ السيف، ما كفاني السوط، ولا أبغ السوط ما كفتني الدرة، ولا أبطىء عن الأولى، إن لم تصلحوا عن الأخرى، ناجزاً^(٣) بناجز، ومن حذر كن بشراً. فدعوا قال ويقول، من قبل أن يقال فعل ويفعل، فإن هذا اليوم الذي ليس فيه عقاب، ولا بعده عتاب. وخطب الناس بمصر عن مَوْجِدَةٍ^(٤) فقال: يا حاملي ألام آنف^(٥) ركب بين أعين، إني إنما قلت^(٦) أظفاري عنكم ليلين مسى لكم، وسألتكم صلاحكم إذا كان فسادكم باقياً عليكم، فأما إذ أبيتم إلا الطعن على السلطان، والتقص للسلف، فوالله لأقطعن بطون السياط على ظهوركم، فإن حسمت أدواءكم، وإلا فإن السيف من ورائكم، فكم من حكمة منا لم تعها قلوبكم، ومن موعظة منا صمت عنها آذانكم، ولست أبخل عليكم بالعقوبة، إذا جدتم بالمعصية، ولا أوئسكم من مراجعة الحسنى، إن صرتم إلى التي هي أبر وأتقى.

واستخلف عتبة هذا عاملاً له على أهل مصر، وكانت له شدة، فامتنع عليه بعض أهلها، فكتب إلى عتبة، فقدمها فدخل المسجد ورقى المنبر وقال: يا أهل مصر قد كنتم تعذرون ببعض المنع منكم، ابعض الجور عليكم، وقد.

(١) أجزاء عني: أغنى (٢) أسد الذابة لابن الأثير. (٣) التناجز والتنجيز: الحاضر. (٤) الموجدة النصب. (٥) آنف: جمع أنف، يجمع على آناف وأنوف. (٦) قلم الظفر: قطع ما كان منه شيئاً بعد شيء.

وليكُم من إن قال فعل فإن أيتُم درأكم^(١) بيده ، فإن أيتُم درأكم بسيفه ، ثم جاء في الآخر ما أدرك في الأول : إن البيعة شائعة ، لنا عليكم السمع ، ولكم علينا العدل ، وأينا غدر فلا ذمة له عند صاحبه . فناداه المصريون من جانب المسجد « سمعاً سمعاً » فناداهم « عدلاً عدلاً » .

وكلمنا لمح عتبة شرارة الفتنة خطب القوم بما يطفئها من معين بلاغته : احتبست كتب معاوية حتى أرجف أهل مصر بموته ، ثم ورد كتابه بسلامته . فصعد عتبة المنبر والكتاب بيده وقال : يا أهل مصر ، قد طالت معاتبتنا إياكم بأطراف الرماح وظلمات^(٢) السيوف حتى صرنا شجى^(٣) في لهواتكم^(٤) ما تسبغنا حلوقكم ، وأقذاء^(٥) في أعينكم ما تطرف عليها جفونكم ، فحين اشتدت عرا الحق عليكم عقدا ، واسترخت عقد الباطل منكم حلا ، أرجفتم بالخليفة ، وأردتم توهين السلطان ، وخضتم الحق إلى الباطل ، وأقدم عهدكم به حديث . فأربحوا أنفسكم إذا خسرت دينكم ، فهذا كتاب أمير المؤمنين بالخبر السار عنه ، والعهد القريب منه ، واعلموا أن سلطاننا على أبدانكم دون قلوبكم ، فأصلحوا لنا ما ظهر نكلكم إل الله فيما بطن ، وأظهروا خيراً وإن أسررتهم شراً فإنكم حاصدون ما أنتم زارعون ، وعلى الله نتوكل وبه نستعين . هـ .

وخطب عتبة في الموسم في سنة إحدى وأربعين ، وعهد الناس حديث بالفتنة ، فاستفتح ثم قال : « أيها الناس إنا قد ولينا هذا الموضع الذي يضاعف الله فيه للمحسن الأجر ، وعلى المسيء الوزر ، فلا تمدوا الأعناق إلى غيرنا ، فإنها تنقطع دوننا ، ورب متمن حثفه في أمنيته ، اقبلوا العافية ما قبلناها منكم وفيكم » وقد عرفنا بهذه النموذجات من الخطب السياسية كيف أخذ بنو أمية

(١) درأه : دفعه شديداً . (٢) الظبة : حد السيف والسنان ونحوهما والجمع ظبات وظبى . (٣) اللهاة اللجمة المشرقة على الخلق في أقصى سقف الفم وجمعها لهرات ولهيات ولهى . والشجى : ما اعترض في الخلق من عظم ونحوه . (٤) القلوى : ما يقع في العين وفي الشرايين من تبنة وغيرها .

يصفون البلاد من كدر الفتنة . وبمتهبة وأمثاله أدخلوا الناس في الطاعة ، وكانوا ركبوا رؤوسهم^(١) في الغوائل وأوغلوا ، وبمتهبة وبأمثاله من العمال الذين كانوا يعملون للجماعة بعقولهم وقلوبهم ، دفعوا الناس إلى الانقطاع إلى أعمالهم ، واضطروهم إلى أن يتركوا الخوض في سياسة الملك إلى من يحسن القيام عليها .

ومن نظر في سيرة أولئك العمال يأخذه العجب من عفتهم عن الأموال ، وتبلغهم بالقبائل ، وإنفاقهم بلا حساب ، لتأليف الشارد واستمالة الخصم المعاهد . ولى عمرو بن العاص الذى ولى مصر مرتين ، وجعلها له معاوية في المرة الثانية طعمة بعد الإنفاق على مرافقها ، فلم تعد عليه هذه الطعمة بثروة تذكر . وما اشتد عمرو على أهل مصر اشتداد عتبه ، لأن هذا كان في سن الكهولة وعمرو في سن الشيخوخة . والشيوخ في الإدارة أقرب إلى الحنكة^(٢) والروية من الشباب على الأغلب . أما سائر عمال الدولة فكانوا بحسب الحال : على طريقة عتبه الناطقة أو على طريقة عمرو الصامتة .

رمى معاوية العراق بزياد بن أبى سفيان فخطب أهلها قائلاً : حرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماً وإحراقاً ؛ إياى ودلج^(٣) الليل . فأنى لا أوتى بمدلج إلا سفكت دمه ، وإياى ودعوى الجاهلية ، فأنى لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه ، وقد أحدثتم أحداثاً ، وأحدثنا لكل ذنب عقوبة ، فمن غرق قوماً أغرقته ، ومن أحرق قوماً أحرقته ؛ ومن نقب بيتاً نقبت عن قلبه ، ومن نبش قبراً دفنته فيه حياً ، فكتموا أيديكم وألسنتكم أكف عنكم ، وقد كانت بينى وبين أقوام أشياء قد جعلتها دبّر أذنّى وتحت قدمى ، فمن كان محسناً فليزدد ، ومن كان مسيئاً فلينزح . إنى لو علمت أن أحدكم قد قتل السل من بغضى لم أكشف له قناعاً ، ولم أهتك له ستراً ، حتى ييذى لى

(١) ركب رأسه : مضى على وجهه بغير روية . (٢) حنك وأحنك وتحنك الدهر للرجل : جملة التجارب والأمور وتقلبات الدهر حكيمياً والحنكة الاسم من حنكة الدهر . (٣) الدلج : سير الليل كله أو في آخره .

صفحته^(١) ، فإذا فعل ذلك لم أنظره ، فأعينوا على أنفسكم وأتفقوا^(٢) أمركم » ومعنى هذا أن زياداً أعلن في العراق الإدارة العرفية العسكرية ، وصرح بأنه يتناسى ما سبق للقوم من الخطيئات للدولة ، لنفسه ، إذا أحسنوا السيرة ، وأنه ينوى افتتاح عهد جديد يغاث فيه الناس ويستريح السلاطون .

ومع هذه الشدة البادية في كلام^(٣) زياد كان يبعث إلى الجماعة منهم فيقول ما أحسب الذي يمنعكم من إتياني إلا الرحلة^(٤) فيقولون : أجل فيحملهم ويقول : أغشوني الآن واسمروا عندي . يحاول تألفتهم والوقوف على آرائهم من طرف خفي ، والبعد جفاء ، والعامل مضطر إلى أن يعلم البواطن والظواهر ، ولا ميدان لالتقاط الفوائد إلا في المجالس الخاصة . قال عمر بن عبد العزيز : « قاتل الله زياداً جمع لهم كما تجمع الذرة ، وحاطهم كما تحوط الأم البرة ، وأصلح العراق بأهل العراق وترك أهل الشام في مشامهم وجبي العراق مائة ألف ألف وثمانية عشر ألف ألف » .

كان زياد إذا ولي رجلاً قال له : خذ عهدك وسر إلى عملك . واعلم أنك مصروف رأس سنتك ، وأنتك تصير إلى أربع خلال فاختر لنفسك : إذا وجدناك أميناً ضعيفاً استبدلنا بقوتك لضعفك ، وسلمتكم من موتنا أمانتك ، وإن وجدناك خائناً قوياً استهنا بقوتك ، وأحسننا على خيانتك أدبك فأوجعنا ظهرك ، وأثقلنا غرمك وإن جمعت علينا الجرمين ، جمعنا عليك المضرتين ، وإن وجدناك أميناً قوياً زدنا في عملك ، ورفعنا لك ذكرك ، وأكثرنا مالك ، وأوطأنا^(٥) عقبك . هذا مثال من أعمال عمال معاوية وما يريدون أن يكون عليه من يتصرفون للسلطان ليستقيم أمر لبلاد .

(١) صفحة الرجل : عرض صدره والمصنعة الورقة والمنصب ومن الهجاز أبدى له صفحته كاشفه . (٢) أتفق واستأنف الشيء : أخذ فيه وابتدأه . (٣) الكامل للمبرد . (٤) الرحلة المشي . (٥) يقال فلان موطأ العقب : أي كثير الاتباع .

وكان زياد يقول : استوصوا بثلاثة منكم خيراً : الشريف والعالم الشيخ ، فوالله لا يأتيني شيخ بشاب قد استخف به إلا أوجعته ، ولا عالم بجاهل استخف به إلا نكلت به ، ولا يأتيني شريف بوضع استخف به إلا انتقم له منه . قال زياد لحاجبه : كيف تأذن للناس ؟ قال : على البيوتات ، ثم على الأنساب ثم على الآداب ، قال فمن تؤخر ؟ قال : من لا يعبأ الله بهم . قال : ومن هم ؟ قال : الذين يلبسون كسوة الشتاء في الصيف ، وكسوة الصيف في الشتاء . وقال لحاجبه : وليتك حجابتي وعزلتك عن أربع : هذا المنادى إلى الله في الصلاح والفلاح لا توقفه عني ، ولا سلطان لك عليه ، وطارق الليل لا تحجبه فسر ما جاء به ، ولو كان خيراً ما جاء في تلك الساعة ، ورسول صاحب الثغر ، فإن أبطأ ساعة فسد عمل سنة ، وصاحب الطعام فإن الطعام إذا أعيد تسخينه فسد . قال العتي : كان في مجلس زياد مكتوب : « الشدة في غير عنف ، واللين في غير ضعف ، المحسن يجازي ، بإحسانه ، والمسيء يعاقب بإساءته ، الأعطيات في أيامها ، لا احتجاب من طارق ولا صاحب ثغر » . وكان زياد يؤثر الأعمال على الأقوال لعلمه بأنها تنادى على نفسها . فقد بنى بالبصرة أحياء ودوراً ومساجد وحفر أنهاراً وترعاً وكل ما بنى فيها أو صنع فإنه نسب إلى غيره^(١) .

ولم يزل زياد بالمدارة من يوم كان أميراً على فارس ، وهي تضرع ناراً^(٢) حتى عادوا إلى ما كانوا عليه من الطاعة والاستقامة ، لم يقف موقفاً للحرب . وكان أهل فارس يقولون ما رأينا سيرة أشبه بسيرة كسرى أنوشروان من سيرة هذا العربي في اللين والمدارة والعلم بما يأتي . ولما قدم فارس بعث إلى رؤسائها فوعدهم من نصره ومناه ، وخوف قوما وتوعدهم ، وضرب بعضهم ببعض ، ودل بعضهم على عورة بعض ، وهربت طائفة وأقامت طائفة ، فقتل بعضهم بعضاً ، وصفت له فارس فلم يلق فيها جمعاً ولا حرباً ، وفعل ذلك بكرمان ، هذا مع أن جماعة مقاتلة البصرة كانوا أيام زياد ثمانين ألفاً ،

(١) كتاب البلدان لابن الفقيه . (٢) تاريخ الطبري .

وعياهم مائة ألف وعشرين ألف عيل ، ومقاتلة الكوفة ستين ألفاً وعياهم ثمانين ألفاً . وكان له في البصرة ديوان اسمه ديوان جند العرب .

وقدم زياد العراق وهي جرة تشتعل^(١) فسل أحمادهم ، وداوى أدواءهم ، وابنه عبد الله تولى العراق بعده ، وهو أول من عرف العرفاء ، ودعا الفقراء ، ونكب^(٢) المناكب وحصل الدواوين ، ومشى بين يديه بالعمد ووضع الكراسي ، وعمل المقصورة ولبس الزيادي ، ورع الأرباع بالكوفة ، وخمس الأخماس بالبصرة ، وأعطى في يوم واحد للمقاتلة والذرية من أهل البصرة والكوفة . وضبط زياد وابنه عبد الله العراق بأهل العراق . هكذا كانت أعمال العمال تسير على أجمل مثال .

كتب معاوية إلى سُلَيْم بن عتر قاضي مصر يأمره بالنظر في الجراح والحكم فيها ، وكان الرجل إذا أصيب فجرح بذلك الجرح فقضته على عاقلة^(٣) الجراح ، ويرفعها إلى صاحب الديوان ، فإذا حضر العطاء اقتضى من أعطيات عشيرة الجراح ما وجب للمجروح وينجم^(٤) ذلك في ثلاث سنين . والقاضي سليم هذا أول من سجل في مصر سجلاً بقضائه ، وذلك أنه اختصم إليه في ميراث فقضى بين الورثة ثم تناكروا فعادوا إليه ، فقضى بينهم وكتب كتاباً بقضائه ، وأشهد فيه شيوخ الجند ثم سجله . وكان من سياسة معاوية أن يحمي عماله الصادقين ، وما كان يقيد من عماله ويدي^(٥) من بيت المال .

ابتكر معاوية في الدولة أشياء لم يسبق أحد إليها ، منها أنه أول من^(٦) وضع الحشم للملوك ، ورفع الخراب بين أيديهم ، ووضع المقصورة التي يصلى فيها

(١) العقد الفريد لابن عبد ربه . (٢) نكب على قومه ينكب نكابة ونكوبا إذا كان منكباً لهم يعتمدون عليه ، والمنكب عريف القوم أو عونهم . (٣) العاقلة : العصبية الأقارب من قبل الأب أي بنو العلم الأدنون الذين يعطون دية قتل الخطأ . (٤) نجم المال جعله نجوماً والنجم الوقت المضروب ، ونجمت المال - وزعته كأنك نرضته أن تدفعه عنه طلوع كل نجم ثم أطلق النجم على وقته ثم على ما يقع فيه . (٥) أفاد القاتل بالقتيل : قتله به يقيده إقادة . واتدى فلان انداء : أخذ الدية ولم يثأر بقتيله وأصله أوتدى . (٦) خطط الشام للمؤلف .

الخليفة منفرداً عن الناس . وهو أول مسلم غزا في البحر وأنشأ الأسطول في صنائه صبور وطرابلس ، وغزا الروم ، ولما فتح قبرص ورودس كان معه ١٧٠٠ سفينة ، وأهم ما قام به تنظيم الجيش فضاء عطاءه ، ووقته أوقاتاً لتناول أرزاق الجند ، ووفقى إلى استخدام أكبر رجال الإدارة وأعظمهم : زياد ثم عمرو بن العاص والمغيرة بن شعبة والضحاك بن قيس وأبو الأعور السلمي ومسلم بن عقبة وبشر بن أبي أرطاة وحبيب بن سلمة . وكان إذا ألامه أهله على كثرة بذله المال للعلوين والهاشميين أجابهم أن الحرب تستلزم نفقات أكثر من هذا العطاء . وهو أول من وضع البريد ، أحضر رجالاً من دهاقين الفرس وأهل عمال الروم فعرفهم ما يريد فوضعوا له البريد ، واتخذوا له بغالاً بأكف كان عايتها سفر البريد ، وكان لا يجهز عليه إلا الخليفة أو صاحب الخبر . وهو الذى اخترع ديوان الخاتم وحزم الكتب ولم تكن تحزم . واستكتب عبد الله بن أوس الغساني سيد أهل الشام وجعل على كل قبيلة من قبائل مصر رجلاً يصبح كل يوم فيدور على المجالس ، فيقول : هل ولد الليلة فيكم مولود ، وهل نزل بكم نازل ، فيقال ولد لفلان غلام ولفلان جارية فيكتب أسماءهم . ويقال نزل بهم رجل من أهل كذا بعياله فيسميه وبياله ، فإذا فرغ من القبيل أتى الديوان حتى يثبت ذلك ، وعلى هذا كانت الدولة تحصى السكان ، ولا يفوتها خبر من يتنقل في أرجاء البلدان :

واستخدم معاوية النصارى في مصالح الدولة ، وكان عمره يمتنع من استخدامهم إلا إذا أساموا ، فعهد إلى سرجون بن منصور ، ثم إلى ابنه منصور بن سرجون من نصارى الشام ، بإدارة أمواله . وكان منصور والد سرجون على المال في الشام من عهد هرقل قبل الفتح ، ساعد المسلمين على قتال الروم بأن أبى أن يمسك الرجال بالمال^(١) قائلا : إن الملك أى هرقل غير محتاج إلى هذا العسكر العظيم ، لأنه يحتاج إلى مال كثير وليس بدمشق مال عظيم ،

(١) خطط الشام للمؤلف ،

قالوا إنه أراد بذلك أن يسمع الرجال أن ليس بدمشق مال يعطيهم ، فيتفرق .
 الجند ويسلم المدينة إلى العرب ، أحب معاوية الانتفاع من كل قوة تستخدم
 في قيام الدولة ، وتعين على انتظام الجماعة . ولما رحل جبلة بن الأيهم^(١) إلى الروم .
 وارتد عن إسلامه ، دعاه معاوية بن أبي سفيان إلى الرجوع إلى الإسلام ،
 ووعدته إقطاع الغوطة بأسره ، يريد بذلك تلافى خطأ عمر بن الخطاب يوم
 أتى لإقامة الحد على جبلة فكان من ذلك فراره إلى الروم . و«كان آل جفنة .
 عمال القياصرة على عرب الشام ، كما كان آل نصر عمال الأكاسرة على عرب
 العراق » .

وباتخاذ دمشق دار الخلافة بعد أن كانت دار إمارة الشام ، انتقلت سياسة
 الملك من المدينة فكثرت سكان الفيحاء من العرب ، يقصدها طلاب العمل وغيرهم
 من الأقطار ، ويختص الخليفة أهل الشام بعنايته ، ويستعمل الصالحين من أهل
 الذمة في أعماله الإدارية . ورأى النصارى أكثرية في الشام وأنهم كثيراً ما تطاؤا
 إلى الروم ودلوهم على عورات البلاد ، فنقل إلى السواحل قوماً من زط البصرة
 والسيابجة ، وأنزل بعضهم أنطاكية ، وأصل الزط من السند يغلب السواد على
 سخنتهم ، ونقل قوماً من فرس بعلبك وحصن وأنطاكية إلى سواحل الأردن
 وصور ، ونقل من أساورة^(٢) البصرة والكوفة وفرس بعلبك وحصن إلى أنطاكية
 جماعة ، وأسكن حصن سفيان الذي بناه على أميال من طرابلس جماعة كثيرة
 من اليهود ، وجعل قنشرين وأنطاكية ومنبج وذواتها جنداً ، وبنى حصوناً
 في الساحل . وأسكن الشام جمهرة من القبائل العربية فزجهم بأهلها الأصليين .
 حتى يكون آمناً في دار ملكه . ويعمله هذا أصبح الساحل الشامى غاصباً بالعجم
 والعرب ، وذلك تفادياً من أن يستأثر النصارى وحدهم بفتح البلاد من البحر ،
 وفي مزج العرب والفرس بسكان البلاد الأصليين يصبح كل عنصر رقيباً على
 العنصر الآخر ومنافساً له . ولما صالح صاحب قبرص خير أهلها بن أن .
 يسكنوا الشام أو يرتحلوا إلى بلاد الروم .

(١) الأغاني للأصفهاني . (٢) الأساورة : قوم من العجم بالبصرة نزلوها قديماً
 كالأحامرة بالكوفة قيل أصل الأساورة أساوير والتاء عوض عن الياء كالزناديق والزنادقة .

ولئن غدت دمشق قبلة الإسلام ودار الملك ، فقد ظلت المدينة عاصمة الفقه والدين مدة خلافته وخلافته من خلفوه ، وما جعل مقره في الشام إلا لأن أهلها أحبه لما بلوه ، وكفى بعهد إمارته عليهم أن يعرفهم ويعرفوه ، ويطبع طباعهم بطابع الطاعة والتزام جانب الجماعة . وخصلة أخرى أيضاً ، وهي أن دمشق متوسطة في البلاد الإسلامية أكثر من الحجاز ، وفي الشام من الخيرات الطبيعية والأعمال الصناعية ما يمتار منه الجيش ويرتفق ، وما يترفه به العلية من رجال الدولة ويقوون ، ونحن على صواب إذا قلنا إن دمشق أصبحت في عهد معاوية ثم في عهد الخلفاء بعده مدرسة يتخرج فيها القواد والأعيان والجند .

ومن أهم ما قام به معاوية للتأثير في الرأي العام حسن معرفته باستخدام الشعراء^(١) وكان الشعراء كأرباب الصحافة في هذا العصر ، فانتفع بهم لمصلحة الدولة ، وتكوين الوطنية العربية ، فأبعد الشعر عن الهجو المألوف بين القبائل وجعله أداة عمل صالحة . ولم يغفل معاوية في وقت من الأوقات عن تعهد الزراعة وعنى بها في الحجاز عناية خاصة ، فأحيا موات الأرضين ، واحتفر الآبار للسقيا ، وأقام أسدأداً للارتفاع بالمياه ، وسرت أسرته ومعاصروه على طريقته ، فشهدت الحجاز قرناً من الارتقاء لم تره من بعد . هذا مع أن طبيعة الحجاز قاسية غير ملائمة ، ولكن الخليفة العاقل ما أحب لأهل الحجاز أن يعيشوا من العطايا والصدقات وموسم الحج ، لأنها موارد غير طبيعية في المعاش ، ومذاهب في الاتكال لا يؤمن مع زوالها عيش ونعمة . وصالحت الروم معاوية على أن يؤدي إليهم مالا ، وارتهن معاوية منهم رهنا فوضعهم ببيعليك ، ثم إن الروم غدرت فلم يستحل معاوية والمسلمون قتل من في أيديهم من رهنهم وخلوا سبيلهم ، وقالوا وفاء بغدر خير من غدر بغدر . كان معاوية في الإبداع بتأسيس دولة الأمويين كحمر بن الخطاب في إبداعه بإنشاء دولة الراشدين ، ومع هذا فقد قيل إن أحد الصلحاء سئل أيام

معاوية كيف تركت الناس قال: تركتهم بين مظلوم لا ينتصف وظالم لا ينتهى ، كأنه يريد أن تكون إدارة الملك على عهد ابن أبي سفيان ، كما كانت على عهد عمر بن الخطاب ، وفاته أن لكل عصر طريقته ورجاله . والغالب أن البعيد لا يقدر الأمور بقدرها كالقريب ، وأرباب الصلاح يتوهمون أن العدل المطلق يستفيض في الناس بأمر من الخليفة أو بعناية عماله وحدهم ، وأن كل خير لا يأتي إلا من السلطان . أما المحكومون فليس لهم كبير أثر في إفاضة العدل في العالم ولا تلحق بهم تبعه ، والنقد سهل والصعوبة في الإبداع :

قال المسعودى : — وهو مشهور بتشده في تشيعه — وأخبار معاوية وسياساته وما أوسع الناس من أخلاقه ، وما أفاض عليهم من بره وعطائه ، وشملهم من إحسانه مما اجتذب به القلوب ، واسترعى به النفوس ، حتى آثروه على الأهل والقرابات ، وقد كان اتم بأخلاقه جماعة بعده مثل عبد الملك ابن مروان وغيره فلم يدركوا حلمه ، ولا إتقانه للسياسة ، ولا التأني للأمور ، ولا مداراته للناس على منازلهم ، ورفقه بهم ، ورفعهم على طبقاتهم . وقال الطبرى : لما حضر معاوية أوصى بنصف ماله أن يرد إلى بيت المال ، كأنه أراد أن يطيب له الباقي لأن عمر قاسم عماله .

إدارة يزيد ومعاوية الصغير ومروان وابنه عبد الملك :

عنى معاوية في آخر أمره بتخريج يزيد ابنه وولى عهده ، يستشير في المسائل الطارئة ، ويأخذ برأيه أحياناً ، ويبعث همته على العمل ، ليتولى الأمر عن كفاية ، ومشى يزيد في إدارته على أثر أبيه ، فكان لا يفتن بالمال مهما عظم في سبيل الخلافة . وقد عليه عبد الله بن جعفر فقال له : كم كان عطاؤك فقال له ألف ألف . قال قد أضعفناها لك . قال : فذاك أبى وأبى ، وما قلتها لأحد قبلك قال : أضعفناها لك ثانية — فقيل ليزيد : أتعطى رجلاً واحداً

أربعة آلاف ألف. فقال : ويحكم إنما أعطيتها أهل المدينة أجمعين ، فما يده إلا عارية ، وما زال يزيد يزيد في إعطائه لمنزلته ، ولأنه يريد أن يتألف بواسطته أهل المدينة ، ويرفع يد ابن الزبير عنها وعن دعوى الخلافة : وما أثر عن يزيد أنه غير شيئاً من أصول إدارة أبيه لاستغراق حرب الحسين ابن علي في العراق وعبد الله بن الزبير في الحجاز معظم أوقاته . أما ابنه وخليفته معاوية الصغير أو الثاني فكانت خلافته أياماً وما أراد أن يدخل في شيء من مهامها .

كان مروان كعاقبة آية في عقله وسياسته وتدبيره ، درس الإدارة زمناً طويلاً في الحجاز ، وعرف ما يفسد الناس ويصلحهم ، ولكن أمره لم يطل كثيراً ، وتستبين محاسنه في تدبيره الملك مما وقع لابنه عبد العزيز معه ؛ فإن مروان لما ولي الخلافة جاء إلى مصر فأقام بها شهرين ثم جعل ولايتها إلى ابنه عبد العزيز ؛ جعل إليه صلاتها ، وخارجها فقال عبد العزيز^(١) : يا أمير المؤمنين كيف المقام ببلد ليس به أحد من بني أبي ؟ فقال مروان : يا بني عمهم بإحسانك يكونوا كلهم بني أبيك ، واجعل وجهك طلقاً تصف لك مودتهم ، وأوقع إلى كل رئيس منهم أنه خاصتك دون غيره ، يكن عيناً لك على غيره^(٢) وينقد قومه إليك ، وقد جعلت معك أخاك بشراً مؤنساً ، وجعلت لك موسى بن نصير وزيراً ومشيراً ، وما عليك يا بني أن تكون أميراً بأقصى الأرض ، أليس ذلك أحسن من إغلاق بابك وخمولك في بيتك ؟

هكذا دبر مروان ابنه ليخرجه في الإدارة ويعلمه حكم الناس ، جعل له موسى بن نصير وزيراً ، وهو ما هو بعلمه وعقله وحسن سياسته ؛ وفارق موسى أميره عبد العزيز بعد حين ذاهباً إلى أفريقية والمغرب ، فقضى على البربر والرومان ، ثم فتح الأندلس . أما بشر بن مروان مؤنس أخيه يوم تولى مصر ، فقد تقلد البصرة والكوفة ، فكان الناس يدخلون عليه من غير استئذان ، ليس على بابه حجاب ولا ستر ، ولابن عبدل في بشر بن مروان :

(١) تاريخ الولاة والقضاة للكندي . (٢) الدين : الجاسوس .

ولبوشاء بشر كان من دون بابه طماطم سود أو صقالية حمر
ولكن بشراً أسهل الباب للتي يكون لبشر عندها الحمد والأجر
بعيد مراد العين ما ردت طرفه حذار الغواشي باب دار ولاستر
استعمل عبد الملك بشراً وأمره بالشدة والغلظة على أهل المعصية (١) ،
وباللين على أهل الطاعة ، وخلف معه أربعة آلاف من أهل الشام منهم رَوْح
ابن زيناع وزجاء بن حيّوة الكندي ، وهما من أمثل رجال بني أمية وأعلمهم
وأوسسهم . وكان من سياسة بشر أو من سياسة دولته عامة ، أنه إذا ضرب
البعث (٢) على أحد من جنده ثم وجده قد أنخل بمركزه أقامه على كرسي ،
ثم سمر يديه في الحائط ، ثم انتزع الكرسي من تحت رجله ، فلا يزال يتخبط
حتى يموت . وبهذه الشدة على المجندين ما كانت تحدث أحداً نفسه بالهزيمة
من الخدمة ، وكان جيش بني أمية أطوع جيش عربي . ولا يستغرن أحد
هذه الشدة فجاء الفار من الجندية في يومنا هذا القتل .

رأينا عبد العزيز بن مروان أمير مصر وما كان من نصيحة أبيه له في
سياسة الرؤساء ، ليسلس له قياد المرووسين ، وكيف لقنه أبوه أقرب الطرق
إلى استماله القلوب وكان عند حسن ظنه به ، فجاء عبد العزيز نابغة في إدارته ،
عمرت مصر في أيامه عمراناً ليس مثله ، ومما بنى في حلوان الدور والمساجد
وغيرها أحسن (٣) عمارة وأحكمها ، وغرس نخلها وكرمها ، وكان له ألف
جفنة (٤) كل يوم تنصب حول داره ، ومائة جفنة يطاف بها على القبائل
تحمل على العجل إلى قبائل مصر .

ولى عبد العزيز مصر فكان خراجها وجبايتها إليه ، فلم يوجد له مال
ناض (٥) يوم موته إلا سبعة آلاف دينار ، وكانت ولايته على مصر عشرين
سنة وعشرة أشهر وثلاثة عشر يوماً ، على حين لما مات عبد الله بن عبد الملك

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر . (٢) البعث : الجيش أو كل قوم يبعثوا والجمع
بعث بضمين وبعوث . (٣) الولاية والقضاة للكندي . (٤) الجفنة : القصعة
الكبر . (٥) الناض : الدرهم والدينار .

ابن مروان وكان عاملاً على مصر ترك ثمانين مداً من الذهب . وتقدم إليه أبوه أن يعنى آثار عمه عبد العزيز لمكانه من ولاية العهد ، فاستبدل بالعمال عمالاً وبالأصحاب أصحاباً ، ذلك لأن عبد العزيز لم يرض أن ينزل عن ولاية العهد لابن أخيه في حياته ، وعبد العزيز هو والد أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز الخليفة الأموي العادل .

وجرى عبد الملك بن مروان في إدارة الملك على طريقة والده وطريقة معاوية في تخريج آله وعماله في سياسة البلاد ؛ فزادت الأمور استقراراً ، والأعمال تسلسلاً ، والعمال رغبة ورهبة ، والرعايا أمناً ودعة . ولقد قيل له أن يأخذ بسيرة عثمان فقال : « وما خالف عثمان عمر في شيء من سيرته إلا باللين ، فإن عثمان لأن لم حتى ركب ، ولو كان غلظ عليهم جانبه كما غلظ ابن الخطاب ما نالوا منه ما نالوا » . وقال : « إني رأيت سيرة السلطان تدور مع الناس ، إن ذهب اليوم رجل يسير بتلك أى باللين أغير على الناس في بيوتهم ، وقطعت السبل ، وتظالم الناس ، وكانت الفتن ، فلا بد للوالى أن يسير في كل زمان بما يصلحه » . وهذا هو السر العظيم في نجاح الممالك في كل عصر وأمة . وقال عبد الملك يوماً : أنصفونا يا معشر الرعية تريدون منا سيرة أبى بكر وعمر ، ولا تسيرون فينا ولا في أنفسكم بسيرة رعية أبى بكر وعمر ، نسأل الله أن يعين كلا على كل . وسأله ابنه الوليد يا أبت ما السياسة ؟ قال هيبة الخاصة مع صدق مودتها : واقتياد قلوب العامة بالإنصاف لها ، واحتمال هفوات الصنائع (١) :

ولى عبد الملك العراقيين الحجاج بن يوسف الثقفي فقال : دلونى على رجل أوله ، فقيل له أى الرجال تريد ؟ قال : أريد دائم العبوس ، طويل الجلوس ، سمين الأمانة ، أعجف الخيانة ، لا يحق في الحق على مرة ، يهون عليه سؤال الأشراف في الشفاعة . فقيل عليك بعبد الرحمن بن عبيد التميمي فأرسل إليه فاستعمله فقال له : لست أقبلها إلا أن تكفينى عمالك وولدك وحاشيتك . فقال الحجاج : يا غلام ناد من طلب إليه منهم حاجة فقد برئت

(١) الصنائع : جمع صنعة أى الإحسان والصنائع المصطنعون .

الذمة منه . قال الشعبي : فوالله ما رأيت قط صاحب شرطة مثله ، كان لا يحبس إلا في دين ، وكان إذا أتى برجل نقب على قوم ، وضع منقبته في بطنه حتى تخرج من ظهره ، وكان إذا أتى برجل نباش حفر له قبراً ودفنه فيه حياً ، وإذا أتى برجل قاتل بحديدة وأظهر سلاحاً قطع يده ، فربما أقام أربعين يوماً لا يوثق إليه بأحد ، فضم إليه الحجاج شرطة البصرة مع شرطة الكوفة .

خطب الحجاج أهل العراق : « إني رأيت آخر هذه الأمة لا يصلح إلا بما صلح به أولها : لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف ، وإنني أقسم بالله لا آخذن الولي بالمولى ، والمقيم بالطاعن ، والمطيع بالعاصي ، حتى يلقى الرجل أخاه فيقول : أنج سعد فقد هلك سعيد ، أو تستقيم لي قناتكم » . ولما اتصل بعبد الملك لإسراف الحجاج في القتل^(١) وأنه أعطى أصحابه الأموال كتب إليه : أما بعد فقد بلغني سرفك في الدماء وتبذيرك الأموال ، وهذا ما لا أحتمله لأحد من الناس ، وقد حكمت عليك في القتل بالقود ، وفي الخطأ بالدية ، وأن ترد الأموال إلى أصحابها ، فإنما المال مال الله ونحن خزانه ، وقد متعنا بحق فأعطينا باطلا . كتب الحجاج إلى عبد الملك يستأذنه في أخذ الفضل من أموال السواد فمنعه من ذلك وكتب إليه : « لا تكن على درهمك المأخوذ أحرص منك على درهمك المتروك ، وأبقي لهم لحوماً يعقدون بها شحوماً » .

وكان الحجاج يأخذ بأيدي العلماء ممن لا يتدخلون في سياسته ، ولا يشاركونه في سلطانه ، ويضع في كل يوم^(٢) ألف خوان في رمضان وفي سائر الأيام خمسمائة خوان ، على كل خوان عشرة أنفس وعشرة ألوان وسمكة مشوية طرية وأرزة بسكر ، وكان يحمل في محفة ويدار به على مواعده ويتفقدوها ، فإذا رأى أرزة ليس عليها سكر ، وسعى الخباز ليحيى بسكرها فأبطأ ، حتى أكلت الأرزة بلا سكر أمر بضربه مائتي سوط ، فكانوا بعد

(١) الأشراف لابن أبي الدنيا . (٢) العقد الفريد لابن عبد ربه .

ذلك لا يمشون إلا متأبطي خرائط السكر . وكان يوسف بن عمر والى العراق في أيام هشام بن عبد الملك يضع خمسمائة خوان ، فكان طعام الحجاج لأهل الشام خاصة ، وطعام يوسف بن عمر لمن حضره ؛ فكان عند الناس أحمد . واشتهر عهد الحجاج^(١) بإصلاح الموازين والخراج والزراعة فهو رجل الدولة بإصلاحاته ، ولم يكن مصلحاً فحسب بل كان مصلحاً وموجداً ، ومن إيجاده وضع الحركات والإعجام في المصاحف ، لئلا يلتبس شيء من الآيات على من لا يعلم القرآن . واتخذ^(٢) الحجاج دار الضرب وجمع فيها الطباعين . فكان يضرب المال للسلطان مما يجتمع له من التبر وخلاصة الزيوف والسوق والبهرجة ، ثم أذن للتجار وغيرهم في أن تضرب لهم الأوراق ، واستغلها من فضول ما كان يؤخذ من فضول الأجرة للصناع والطباعين ، وختم أيدي الطباعين .

حرض عبد الملك ابنه على المشاورة في قضاء الأمور لما أسند إليه إمارة مصر قائلاً له : « أنظر أي بني إلى أهل عملك فإن كان لهم عندك حق غدوة فلا تؤخره إلى عشية ، وإن كان لك عشية فلا تؤخره إلى غدوة ، وأعطهم حقوقهم عند محلها ، تستوجب بذلك الطاعة منهم ، وإياك أن يظهر لرعيك منك كذب ، فإنهم إن ظهر لهم منك كذب لم يصدقوك في الحق ، واستشر جلساءك وأهل العلم ، فإن لم يستبن لك فاكتب إلى يأتك رأيي فيه إن شاء الله ، وإن كان بك غضب على أحد من رعيك فلا تؤاخذ به عند سورة^(٣) الغضب ، واحبس عقوبتك حتى يسكن غضبك ، ثم يكون منك ما يكون ، وأنت ساكن الغضب مطلقاً الجمرة ، فإن أول من جعل السجن كان حليماً ذا أناة ، ثم انظر إلى أهل الحسب والدين والمروءة فيكونون أصحابك وجلساءك ، ثم ارفع منازلهم منك على غيرهم ، على غير استرسال ولا انقباض ، أقول هذا وأستخلف الله عليك » . وهذا من أجمل أساليب الإدارة وسياسة الناس ؛ لا تأخير في

(١) معلة الإسلام - مادة الحجاج . (٢) فتوح البلدان للبلاذري .

(٣) سورة الغضب : شدته .

القصل بينهم ، ولا كذب في الوعود والمواعيد ، واستشارة العارفين والعالمين ، وجعلهم وحدهم بطانة وسماراً وجلساء ، ولا إسراع في إنزال العقوبات حتى يذهب الغضب .

وبلغ عبد الملك أن بعض كتابه قبل هدية فقال له : والله إن كنت قبلت هدية لا تنوى مكافأة المهدى لها إنك لثيم دنيء ، وإن كنت قبلتها تستكفي رجلاً لم تكن تستكفيه لولاها إنك خائن . وإن كنت نويت تعويض المهدى عن هديته وأن لا تخون له أمانة ولا تثلم له ديناً ، فلقد قبلت ما بسط عليك لسان معامليك ، وأطمع فيك سائر مجاوريك ، وسلبك هبة سلطانك . ثم صرفه عن عمله . ذلك لأن غاية الخليفة ترتيب قواعد الدولة على أصول نقية من الشوائب ، والرشوة من طريق الهدايا تذهب بها حقوق أحد المتنازعين أو حقوقهما معاً . وكان عبد الملك بن رفاعة أمير مصر (٩٦) يقول : إذا دخلت الهدية من الباب خرجت الأمانة من الطاق .

وأدخل عبد الملك أموراً جديدة في الإدارة ، وهو أول من أفرد للظلامات يوماً يتصفح فيه قصص المتظلمين من غير مباشرة للنظر ، وكان إذا قعد للقضاء أقيم على رأسه بالسيوف وينشد قول سعيد بن عريض ابن عدياء من يهود الحجاز :

إنا إذا مالت دواعي الهوى وأنصت الساكت للقائل
واضطرع الناس بألبابهم نقضى بحكم عادل فاضل
لا نجعل الباطل حقاً ولا نلظ^(١) دون الحق بالباطل
نخاف أن تسفه أحلامنا فنخمل الدهر مع الخامل

وزاد عبد الملك الجزية ، وأقل الجزية ديناراً وأكثرها مفوض إلى الاجتهاد ، استقل ما يؤخذ منها بالجزيرة - وكانت ديناراً على كل جمجمة ومدين قمحاً ، وقسطين زيتاً وقسطين خلا ، وضعها عليهم عياض بن غنم في الفتح - فأحصى عبد الملك الجاهجم وجعل الناس كلهم عمالاً بأيديهم ، وحسب ما يكسبه العامل

(١) لظ بالامر : لزمه ولظ عليه الخبر : ستره : وفي رواية نلفظ دون الحق بالباطل بدل نلظ .

سنته كلها ، ثم طرح من ذلك نفقته في طعامه وأدُمه^(١) وكسوته وحذائه ، وطرح أيام الأعياد في السنة كلها ، فوجد الذي يحصل بعد ذلك لكل واحد أربعة دنانير ، فالزمهم ذلك جميعاً وجعلهم طبقة واحدة ، ثم جمل الأموال على قدر قربها وبعدها^(٢) ، وهذا خلا نوائب الرعية ، وهو ما يضربه عليهم الإمام من الحوائج كإصلاح القناطر والطرق وغير ذلك مما فيه عمارة بلادهم .

وفي أيام عبد الملك نقلت دواوين مصر والشام والعراق من القبطية والرومية والفارسية إلى العربية ، فكان ذلك من أهم الأسس التي أقيمت في بناء القومية العربية في الممالك الإسلامية كافة ، وقطع به آخر مظهر من مظاهر الأعاجم ، فأصبحت البلاد عربية بأوضاعها سائرة إلى التعرب بسكانها . وكان كاتب الرسائل سليمان بن سعد الحشني من أهل الأردن أول مسلم ولي الدواوين كلها ، وكان يتولاها القبط والروم والعجم ، وكان بالبصرة والكوفة^(٣) ديوانان لإعطاء الجند والمقاتلة والذرية بكتاب العربية وديوانان بالفارسية ، وبالشام ديوان بالعربية لمثل ذلك ، وديوان بالرومية ، فحول ديوان العراق إلى العربية أبو الوليد صالح بن عبد الرحمن البصري ، قدمه لذلك الحجاج فكان كتاب العراقيين كلهم غلماناً وتلاميذه^(٤) . ونقل ديوان مصر من القبطية إلى العربية عبد الله ابن عبد الملك بن مروان أمير مصر في خلافة الوليد بن عبد الملك سنة سبع وثمانين ونسخها بالعربية ، وجعل على الديوان ابن يربوع الفزاري من أهل حمص . وتأخرت بعض البلاد في هذا التغيير من رسم الإدارة ، فإن أول من كتب بالعربية في ديوان أصبهان سعد بن إلياس كاتب عاصم بن يونس عامل أبي مسلم صاحب الدعوة ، وهو أول من أخذ الناس بتعلم القرآن من أهل أصبهان ، يقال إنه استقرأ المسلمين بها فلم يجد إلا ثمانين رجلاً لم يكن فيهم من يحفظ القرآن إلا ثلاثة ، فلم يحل الحول حتى تعلم الناس القرآن وحفظوه .

(١) الأدم ما يؤتد به وائتدم أكل الخبز مع الإدام وإدام الطعام هو ما يجعل مع الخبز فيطبخه

(٢) الخراج لأبي يوسف . (٣) أدب الكتاب للصولي . (٤) بخط المقرئ .

وعبد الملك أول من كتب على الدينار (قل هو الله أحد) وذكر النبي في الطوامير ، وكانت الدينانير رومية تدخل من بلاد الروم ، والدراهم كسروية وحميرية^(١) قليلة ، فهو أول من ضرب الدراهم المنقوشة ، وكان على خاتمه قبيصة بن ذؤيب والبريد إليه ، يقرأ الكتب إذا وردت ثم يدخلها على عبد الملك فيخبره بما فيها^(٢) . ومن أهم أعمال الدولة وظيفة صاحب الشرطة ، ومن أعماله أن يحجب الناس ويحافظ على الخليفة ، وكان الأمويون لا يأذن خلفائهم بالدخول عليهم إلا بالترتيب الذي عينوه . والولاة ينزلون في المعسكر تحيط بهم الجند لتسهيل المحافظة عليهم فلا يغتالهم مختال ، وقد يتنقلون في عمالاتهم ، فزياد يقيم بالكوفة ستة أشهر وفي البصرة مثلها^(٣) ، وهو أول من سير بين يديه بالحرايب والعمد واتخذ الحراس خمسمائة لا يفارقون مكانه .

وكانت تقرأ عهود القضاة الذين نصبوا حديثاً في المسجد الجامع أولاً ، ثم يقصدون دار الأمير فيقرأ أمامه عهد القاضي . والقضاة يقضون في الجوامع . وكان الجامع في الإسلام هو المجمع والمجلس والمحكمة وديوان المال والمدرسة وكل ماله علاقة بالسلطان والسكان . ويدبر الولاة ولاياتهم في المعسكرات ، والمعسكرات بعيدة عن دور الحكومة القديمة . وليس^(٤) من مدينة عظيمة إلا وبها دار ينزلها غزاة تلك البلدة ، ويرابطون بها إذا وردوها ، وتكثر لديهم الصلوات ، وترد عليهم الأموال والصدقات العظيمة . وإذا رحل الجيش واضطر إلى النزول في القرى لشدة البرد في الشتاء يؤويه أهلها ثلاثة أيام ويطعمونه مما يطعمون . ويقول البلاذري إن مسلمة بن عبد الملك لما غزا عمورية حمل معه نساءه وحمل ناس ممن معه نساءهم . وكانت بنو أمية تفعل ذلك لإرادة الجند في القتال للغيرة على الحرم . وكانت أمور الخرب بيد الولاة في الولايات تقوم^(٥) بها القبائل المهاجرة إليها ، أما جيش الخليفة الخاص وهو عبارة عن أجناد الشام فكان خاصاً بقتال الروم وحماية الخليفة من فتنة داخلية ،

(١) الأحكام سلطانية لماوردى . (٢) طبقات ابن سعد . (٣) تاريخ أبي الفداء .

(٤) المسالك والممالك لابن حوقل . (٥) معلمة الإسلام - مادة أديّة .

ويفضل هذه القوى المخلصة للأمويين ظفروا في الحرب الأهلية سنة ٦٤ وجرى عبد الملك على طريقة عمر ومعاوية وزياد والحجاج في أخذ نفسه بالتطلع إلى استعلاء بواطن أمور الرعايا ، وكذلك كان في التطلع إلى أخبار الروم وغيرهم من كانوا يودون أبداً أن يكيدوا للمسلمين .

أوصى أميراً سيره إلى أرض الروم فقال : أنت تاجر الله لعباده ، فكن كالمضارب الكيس الذي إن وجد ربحاً تجر ولا تحفظ برأس المال ، ولا تطلب الغنيمة حتى تحوز السلامة ، وكن من احتيالك على عدوك أشد حذراً من احتيال عدوك عليك . وأوصى أولاده أن يعطف الكبير منهم على الصغير ، وأن يعرف الصغير حق الكبير ، وحذرهم البغي والتحاسد ، وأوصاهم بأخيم مسلمة وأن يصدروا عن رأيه ، وأن يكرموا الحجاج فإنه هو الذي وطأ لهم هذا الأمر .

إدارة الوليد وسليمان :

تولى الوليد بن عبد الملك الخلافة فسار على سيرة أبيه ، وراعى إخوته ، وحث أولاده على اصطناع المعروف ، وكان غرامه بعمران البلاد وإقامة المصانع والجوامع واعتقاد^(١) الضياع ، فقلده رعاياه في ذلك ، فكان الناس في أيامه يخوضون في وصف الأبنية ، ويحرصون على التشييد والتأسيس ، ويولعون بالضياع والعمارات^(٢) لوفرة الثروة في أيدي الناس . وقد كتب أحد عمال الوليد بن عبد الملك أن بيوت الأموال قد ضاقت من مال الخمس ، فكتب إليهم أن يبنوا المساجد . وأجرى الوليد الأرزاق على القراء وقوام المساجد وعلى العميان ، وأصحاب العاهات والمجذمين ، وأخدم كل واحد منهم خادماً ، وكان يهب أكياس الدراهم تفرق في الصالحين ، وأخرج لعيالات الناس الطيب والكسوة ، وزاد الناس جميعاً في العطاء عشرة عشرة وذلك للشاميين خاصة ، وزاد أهل بيته في جوائزهم الضعف . وفي ثبات

(١) اعتقد الضياع : افنتها واعتقد مالا جمعه .

(٢) لطائف المعارف للثعالبي .

الألوف من الدنانير التي أنفقتها على إقامة الجوامع والمصانع ، وما كان في خزائنه من الأموال التي تكفي الدولة خمس عشرة سنة مقنع لمن أراد أن يتصور الأموال التي احتجتها هو ومن قبله من الخلفاء استعداداً للطوارئ .

ودخلت الدولة في حالة استقرار ونظام وانتهى ^(١) تعريب الملك والإدارة ، وأخذت الوظائف الكبرى من النصارى ، ونحى آل سرجون الدمشقيون عن إدارة الأموال ، وبلغت الفتوحات أقصى حدودها . وظهرت أبهة الملك والسلطان ، ومالت الدولة إلى إقامة الأعمال العظيمة على الدهر ، تخليداً للذكر وإشادة بالفخر ، والوليد هو الذي جود القراطيس ، وجل ^(٢) الخطوط وفخم المكاتبات ، وتبعه من بعده من الخلفاء إلا عمر بن عبد العزيز ويزيد ابن الوليد ، فإنهما جريا في المكاتبات على طريقة السلف . ثم جرى الأمر بعدهما على ما سنه الوليد بن عبد الملك إلى أن صار الأمر إلى مروان بن محمد فعمدوا إلى الإطئاب وكان الوليد موفقاً في فتوحه في الشرق والغرب بفضل قواده وولاته ممن كان يعرف لهم أقدارهم ، وما كانت فتوحه تشغله عن النظر في عمران البلاد . ومن خلق الوليد أنه كان سمحاً يسره أن يرى لعماله شيئاً من الرفاهية . كتب إليه الحجاج إنه أصيب لمحمد بن يوسف خمسون ومائة ألف دينار ، فإن يكن أصحابها من حلها فرحمه الله ، وإن تكن من خيانة فلا رحمه الله . فكتب إليه الوليد إن محمد بن يوسف أصاب ذلك المال من تجارة أحللتها له ، وأمره أن يترحم عليه .

وتوسع الأمويون في هذه الحقبة في إفاضة الأموال على عمالهم ، وكان القاضي بمصر مثلاً يرزق ألف دينار في السنة . كان ابن حجيرة الأكبر في مصر (٦٩ - ٨٣) على القضاء والقصص ^(٣) وبيت المال ، فكان رزقه من القضاء مائتي دينار ، وفي القصص مائتي دينار ، ورزقه في بيت المال مائتا دينار ، وعطاؤه مائتا دينار وجائزته مائتا دينار . والعادة البخارية عندهم أن

(١) معلة الإسلام : الوليد . (٢) جلل عظيم . (٣) صبح الأعشى للقلقشندي .

لا يعطى العامل سوى رزق واجد . ولم يكن أحد من بني مروان يأخذ العطاء إلا عليه الغزو ، فمنهم من يغزو ، ومنهم من يخرج بدلا . وكانوا يصيرون أنفسهم فى أعوان الديوان فى بعض ما يجوز لهم المقام به ، ويوضع به الغزو عنهم . أما الحجاج فكان يشتد فى تجنيد الناس لأنه يقظ حذر دائماً ، فكان لا يدع قرشياً ولا رجلاً من بيوتات العرب إلا أخرجه « وضرب (١) البعث على المحتلمين ومن أنبت من الصبيان ، فكانت المرأة تجسء إلى ابنها وقد جرد فتضمه إليها وتقول له : « بأبى ، جزعاً عليه ، فسمى ذلك الجيش جيش بأبى » . وكان تجريد الشبان من ثيابهم للاطلاع على عيوب أجسامهم ، فينبد السقيم ، ويجند السليم .

خطب الحجاج لما جاء والياً على العراق ، وقد بعث بشر بن مروان المهلب إلى الحرورية ومما قال : ولإبى وهذه الزرافات والجماعات وقال وقيل وما يقولون وفيم أنتم ، والله لتستقيم على طريق الحق أو لأدعن لكل رجل شغلا فى جسده ، ومن وجدته بعد ثلاثة من بعث المهلب سفكت دمه ، وانتهيت ماله وهدمت منزله . فشمر الناس بالخروج إلى المهلب ، ولا يمنع بعث البعوث عند الشدائد من وجود جيوش عند الخليفة وعماله فى الأقطار ؛ تشبه الجيش الدائم تحت السلاح ، يتيسر شدة عند الحاجة بقليل من العناية . وكان سياسة الدولة فى هذا العهد كانت صورة من سياسة الحجاج فقد كتب إليه الوليد يأمره أن يكتب إليه بسيرته فكتب إليه : إني أيقظت رأيي وأنمت هواي ، وأدريت السيد المطاع فى قومه ، ووليت الحرب الحازم فى أمره ، وقلدت الخراج الموفر لأمانته ، وقسمت لكل خصم من نفسى قسم أعطيته حظاً من لطيف عنايتي ونظري ، وصرفت السيف إلى النطف (٢) المسىء ، والثواب إلى المحسن البريء ، فعخاف المريب صولة العقاب ، وتمسك المحسن بحظه من الثواب . ا هـ .

ولما أفضى الأمر إلى سليمان بن عبد الملك أقرعمال من كانوا قبله على أعمالهم ، وجلس فى صحن المسجد وقد بسطت لديه البسط والتمارق عليها (٣) ،

(١) الأغاني للأصفهاني . (٢) النطف المريب . (٣) الهرة والفرق الوسادة .

وضفت الكراسى ، وأذن للناس بالجلوس ، وإلى جانبه الأموال والكساوى وآنية الذهب والفضة ، فیدخل وفد الجند ویقدم صاحبهم فیتكلم عنهم وعن قدموا من عنده ، فیأمر سليمان بما یصلحهم ویرضيهم ، فما یطلب أحد شيئاً إلا نوله مرامه ، ورد المظالم وعزل عمال الحجاج وأخرج من كان في سجنه في العراق وأعتق سبعين ألف مملوك ومملوكة وكساهم .

إدارة عمر بن عبد العزيز :

عمل الخلفاء السبعة الأولون من الأمويين في إدارة الملك الإسلامى بما أوحاه إليه عقلهم وعلمهم ، فكان الصحابة منهم والتابعون على مثال خالفوا فيه مرغمين بعض طريقة الراشدين ، لأن علمهم بالناس زاد بما فتح الله عليهم من البلاد ، ولأنه نشأت أحداث جديدة ، ودخلت في الإسلام عناصر أخرى . وكان عهد الأمويين صورة من دولة عادلة تتساهل في الأخذ بما لا يضر من الأوضاع ، وتقتبس ما تضطرها إليه طبيعة البلاد المفتوحة . وأكثر ما اهتموا له توفير الجباية مع النظر إلى عمران البلاد والدفاع عن الحوزة والحساب للمستقبل بادخار فضل الأموال ، والظهور بمظهر دنيوى لا يعبت بأصل من أصول الدين .

كان أكثر خلفاء الأمويين يقلبون العامل إذا حدث في جهته خرق لا يستطيع رتقه ، أو فتنة تهرق فيها الدماء ، وتكلف الدولة مالا ، وجعلوا همهم في مقاتلة الخوارج والشيعة في الداخل ، وغزو الروم والتوسع في الفتح من المشرق والغرب في الخارج ، وكثيراً ما كانت بعض الأنحاء تنور على الدولة ، إما لسبب تفاحش الخراج ، أو لأسباب أخرى كما كان من قبط مصر ، فخرجوا غير مرة على الأمويين وعلى من خلفوهم ، وربما كان من بعض عمالهم من اشتط في تقاضى الخراج والجزية والصدقات ، والظلم ما خلا عصر منه ، وخصوصاً في دولة ليست مشاكلها متشاكلة ، ولا أجيال الناس في أصقاعها متوحدة متماثلة ، وغاية ما يقال في الإدارة المتبعة أبداً توسيع سلطة

العامل ، حتى يسرع في فض مصالح الناس ، ذلك لأن العرب ألفوا التقاضى على عجل ، وما عرفوا التطويل في الخصومات والمراجعات ، وهذا ما كان ظاهراً كل الظهور في عهد الخوالم من بنى أمية ، ولا سيما في خلافة عمر ابن عبد العزيز واسطة عقد الأمويين ، والمثل الأعلى للعدل الإسلامى .

كان الوليد بن عبد الملك عهد لعمر بإمارة الحجاز « مكة والمدينة والطائف » قبل أن يتقلد الخلافة فأبطأ عن الخروج ، فقال الوليد لحاجبه : ما بال عمر لا يخرج إلى عمله . قال : زعم أن له إليك ثلاث حوائج . قال : فجعله على ، فجاء به الوليد . فقال عمر : إنك استعملت من كان قبلى ، فأنا أحب أن لا تأخذنى بعمل أهل العدوان والظلم والجور . فقال له الوليد : لعمل بالحق وإن لم ترفع إلينا درهما واحداً^(١) . فلعمر لاذاً طريقته فى الإدارة اشترط قبل أن يتولى الإمارة أن تترك له حرية العمل . وكان يشعر قبل الخلافة بأن فى إدارة الدولة شيئاً من الظلم . قال يوماً لأسامة بن زيد - وقد بعثه سليمان بن عبد الملك على ديوان جند مصر وحثه على توفير الخراج - : ويحك يا أسامة إنك تأبى قوماً قد ألح عليهم البلاء منذ دهر طويل ، فإن قدرت أن تنعشهم فأنعشهم :

ولما بوع عمر شرع لأول أمره بصرف عمال من كان قبله من بنى أمية ، واستعمل أصلح من قدر عليه فسلك عماله طريقته^(٢) ، وأخذ يرد المظالم مظلمة مظلمة ، لا يدع شيئاً مما كان فى أيدي أهل بيته إلا رده . وكتب إلى جميع عماله أن الناس قد أصابهم بلاء وشدة وجور فى أحكام الله ، وسنن سيئة سنتها عليهم علماء السوء ، قلما قصدوا الحق والرفق والإحسان . وكان أول خطبة خطبها : « أيها الناس من صحبنا فليصحبنا بخمس وإلا فلا يقربنا : يرفع إلينا حاجة من لا يستطيع رفعها ، ويعيننا على الخير جهده ، ويدلنا على الخير على ما نهتدى إليه ، ولا يغتابنا عندنا الرعية ، ولا يعترضن فيما لا يعنيه » .

(١) سيرة عمر بن عبد العزيز . (٢) المحاسن والمساوى للبيهق .

وبدأ بنفسه فنزل عن أملاكه التي انتقلت إليه من أبيه بالإرث الشرعى ، ورد على رجل قدم عليه من حلوان إقطاعاً ادعى أن والده عبد العزيز لما كان والياً على مصر أقطعه عبد الملك بن مروان أرض حلوان فورثها عمر وإخوته فقال عمر : إن لى فيها شركاء إخوة وأخوات ، لا يرضون أن أقضى فيها بغير قضاء قاض . وقام معه الى القاضى فعقد بين يديه ، فتكلم عمر بحجته وتكلم المدعى فقضى له القاضى ، فقال عمر : إن عبد العزيز قد أنفق عليها ألف ألف درهم . قال القاضى : قد أكلتم من غلتها بقدر ذلك . فثلجت نفس عمر بحكم القاضى وقال : وهل القضاء إلا هذا ، تالله لو قضيت لى ما وليت لى عملاً ، وخرج إلى الرجل من ^(١) حقه . وأراد أهله أن يتخلوا عن أملاكهم فقطع بالمقراض كتب الإقطاعات بالضيايع والنواحي . قالوا ولما أقبل عمر رد المظالم وقطع عن بنى أمية جوائزهم وأرزاق حراسهم ، ورد ضيايعهم إلى الخراج وأبطل قطائعهم ، ضجوا من ذلك على رؤوس الملائ فى المسجد . وكانت انتهت إليهم هذه الإقطاعات من الخلفاء السالفين ، ذكروا أنه كانت غلة عمر لما بويح بالخلافة بين أربعين وخمسين ألف دينار ، وما زال يردها حتى كانت يوم وفاته مائتى دينار ، ولو بقى لردها كلها فأفقر نفسه حتى يقوى على بعض آله ، فيسترد منهم ما أخذوه من عقار ومزارع . وخلف من الناض بضعة دنانير ولم يرتزق من بيت مال المسلمين شيئاً ولم يرزأه ^(٢) حتى مات . وأداه اجتهاده إلى أن فى صيغة امتلاك آل بيته الضيايع والرباع نظراً ، وأن ما ورثه وورثوه بالطرق المشروعة يقضى العدل المطلق برده على من أخذ منه . واعتقاد الضيايع واستثمار الأموال من شأن الرعايا لا الرعاة ، فكان نظره أعلى ، وطريقته أمثل وأعدل .

كان الرسول أقطع بلال بن الحرث المزنى أرضاً فيها جبل ومعدن فباع بنو بلال عمر بن عبد العزيز أرضاً منها فظهر فيها معدن أو قال معدنان فقالوا : إنما بعناك أرض حرث ولم نبعك المعادن ، وجاءوا بكتاب النبي لهم فى جريدة

(١) مروج الذهب للمسعودى . (٢) رزأه ماله : كجعله وعليه يرزؤه رزماً أصاب فيه شيئاً كارتزأه .

فقبلها عمر ومسح بها عينه وقال لقيمه : أنظر ما خرج منها وما أنفقت وقاصهم بالنفقة ورد عليهم الفضل .

وأبطل عمر بن عبد العزيز هدايا النيروز والمهرجان^(١) . وكانت تحمل إلى معاوية ومن بعده وقدرها عشرة آلاف ألف ، وهى من العادات الفارسية ، أقرها معاوية وأنكرها على . وقضى عمر بأن يكتفى بالخراج « وزن سبعة » ليس لها آيين^(٢) ولا أجور الضرابين ولا هدية النيروز

(١) النيروز أو النوروز : اسم أول يوم من السنة عند الفرس عند فزول الشمس أول الحمل ، معرب نوروز أى اليوم الجديد . والمهرجان : أول نزول الشمس فى برج الميزان . (٢) الآيين : العادة والقانون ، وأصل معناه السياسة المسيرة بين فرقة عظيمة . ويقول البيرونى فى الآثار الباقية : كان من آيين الأكاسرة أن يبدأ الملك يوم النيروز فيعلم الناس بالجلوس لهم والإحسان إليهم ، وفى اليوم الثانى يجلس لمن هو أرفع مرتبة وهم الدهاقين وأهل البيوتات ، وفى اليوم الثالث يجلس لأساورته وعظماؤه ، وفى اليوم الرابع لأهل بيته وقرباته وخاصته ، وفى اليوم الخامس لولده وضمائمه ، فيصل إلى كل واحد منهم ما استحقه من الرتبة والإكرام ، ويستوفى ما استوجبه من المبرة والانعام ، فإذا كان اليوم السادس كان قد فرغ من قضاء حقوقهم فنوروز لنفسه ، ولم يصل إليه إلا أهل انسه ومن يصلح لخلوته ، وأمر بإحضار ما حصل من الهدايا على مراتب المهدين ، فيتأملها ويفق منها ما يشاء ويودع الخزائن ما شاء .

وفى كتاب أخلاق الملوك للجاحظ . إن من حق الملك هدايا المهرجان والنيروز ، والعادة فى ذلك أنها فصلاً السنة ، فالمهرجان دخول الشتاء وفصل البرد ، والنيروز إيدان بدخول فصل الحر ، إلا أن فى النيروز أحوالاً ليست فى المهرجان ، فنها استقبال السنة وافتتاح الخراج ، وتولية البغال والاستبدال ، وضرب الدراهم والدنانير ، وتذكية بيوت النيران وصب الماء ، وتقريب اقربان وإشادة البنيان وما أشبه ذلك ، فهذه فضيلة النيروز على المهرجان ، ومن حق الملك أن يهدى إليه الخاصة والعامة « العامة والخاصة من الأهل » ، والسنة فى ذلك عندهم أن يهدى الرجل ما يحب من ملكه إذا كان فى الطبقة العالية ، فإن كان يحب المسك أهدى مسكاً لا غيره ، وإن كان يحب العنبر أهدى عنبراً ، وإن كان صاحب بزة ولبسه أهدى كسرة وثياباً ، وإن كان الرجل من الشجعان والفرسان فالسنة أن يهدى قرساً أو رمحاً أو سيفاً ، وإن كان رامياً فالسنة أن يهدى نشاباً ، وإن كان من أصحاب الأموال فالسنة أن يهدى ذهباً أو فضة ، وإن كان من عمال الملك وكأنت عليه موانيد (متأخرات أو بقايا) للسنة الماضية ، جمعها وجعلها فى بدر حرير صيفى وشريجات فضة وخيوط إبرييم وخواتيم عنبر ثم وجهها . وكذلك إنما كان يفعل من العمال من أراد أن يتزين بفضل نفقاته أو بفضل عملاته أو أداء أمانته . وكان يهدى الشاعر الشعر والخطيب الخطبة والتديم التحفة والطرفة والباكورة من الحضرات . وعلى خاصة نساء الملك وجوارينه أن يهدين إلى الملك ما يؤثرنه ويفضله ، ويجب على المرأة من نساء الملك إن كانت عندها جارية تعلم أن الملك يهواها ويسر بها أن تهديها إليه بكل حالاتها وأفضل زينتها وأحسن =

والمهرجان ولا ثمن الصحف ولا أجور الفيوج^(١) ولا أجور البيوت ولا دراهم النكاح ، ورفع الخراج عن أسلم من أهل الأرض » وأبطل جوائز الرسل وأجور الجهابذة وهم القساطرة وأرزاق العمال وإنزالهم ، وأبطل السخرة والعطاء ، وورث العيالات على ما جرت به السنة ، وأقر القطائع التي أقطعها^(٢) أهل بيته ، ولم ينقص العطاء في الشرف ولم يزد فيه ، وزاد أهل الشام في أعطياتهم عشرة دنانير ثم رأى الرجوع عنها . وورد كتابه على عامله في مصر بالزيادة في أعطيات الناس عامة ، وكسرت دنان الخمر وعطلت حاناتها ، وقسم للفلاحين بخمسة وعشرين ألف دينار ، ونزعت موارث القبط عن الكور واستعمل المسلمون عليها .

ووضع المكس^(٣) عن كل أرض واكتفى بالعشر ، والعشر ما يجب في الزروع التي سقيت بماء السماء وما يؤخذ من أموال أهل الحرب إلى بلد الإسلام المتاخم لهم ، وإذا استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه أثبت ذلك الشرط في الديوان . ووضع الجزية عن كل

== هيأتها ، فإذا فعلت ذلك فن حتمها على الملك أن يقدمها على نسائه ويخصمها بالمنزلة ويزيدها في الكرامة . ومن حق البطانة والخاصة على الملك في هذه الهدايا أن تعرض عليه وتقوم بقيمة عدل . وكان من تقدمت له هدية في التبروز والمهرجان صغرت أم كبرت كثرت أم قلت ثم لم يخرج له من الملك صلة عند نائبة تنويه أو حتى يلزمه ، فعليه أن يأخذ ديوان الملك ويذكر بنفسه الخ . والغالب أن هدايا التبروز والمهرجان كانت عادة تحمل إلى الخلفاء ، ولا سيما في عهد بني العباس . وقد ذكر صاحب نوار المحاضرة أنه حملت الهدايا إلى المتوكل في مثل هذه المواسم من كل شيء عظيم ظريف ملج .

(١) الفيوج جمع فيج وهو الساعي أى رسول السلطان الذى يسمى بين يديه .
(٢) أقطعه قطعة من الأرض والقطائع : طائفة من أرض الخراج . (٣) المكس : انظام وهو ما يأخذه العشار وهو مكاس وماكس . والأحماء : جمع حمى وهو موضع فيه كلاً يحصى من الناس أن ترعى . قال الشافعى في تفسير الحديث لا حمى إلا لله ولرسوله : إن الشريف من العرب في الجاهلية كان إذا نزل بلداً في عشيرته استعوى كلباً فحمى لخاصته مدى هواء الكلاب . لا يشركه فيه غيره ، فلم يرعه معه أحد ، وكان شريك القوم في سائر المواقع حوله ، فحمى الرسول أن يحصى على الناس حمى كما كانوا في الجاهلية يفعلون ، إلا ما يحصى لحيل المسلمين ورعايهم إلى ترصد للجهاد ويحمل عليها في سبيل الله وإبل الزكاة كما حمى عمر النعم لزم الصدقة وحليل المعدة في سبيل الله - نقله في التاج . والجزيرة : هى الأرض التي لا يهلوها السيل وتحدق بها وفي الأصل كل أرض ينجزر عنها المد .

مسلم ، وأباح الجزائر والأحساء كلها إلا النقيع^(١) ، وقال في الجزائر هو شيء أنبتته الله فليس أحد أحق به من أحد ، وفرض للناس إلا للتاجر ، لأن التاجر مشغول بتجارته عما يصلح المسلمين ، وسوّى بين الناس في طعام الجار ، وكان أكثر ما يكون طعام الجار أربعة أرادب ونصف أرادب لكل إنسان . وكتب إلى أحد عماله أن يستبرئ الدواوين^(٢) وينظر إلى كل جور جاره من قبله من حق مسلم أو معاهد فيرده عليه ، فإن كان أهل تلك المظلمة قد ماتوا يدفعه إلى ورثتهم . وقضى على عماله بإبطال المائدة والنوبة^(٣) ، ومن أدى زكاة ماله قبل منه ، ومن لم يؤد فאלله حسبيه . ورد الخمس على أهله وعلى أهل الحاجة ، وقضى أن لا يؤخذ من المعادن الخمس بل تؤخذ الصدقة ، وضرب أحدهم سبعين سوطاً لأنه سخر دواب النبط .

وجرت عادة الخلفاء إذا جاءتهم جبايات الأمصار أن يأتهم مع كل جباية عشرة رجال من وجوه الناس وأجنادها ، فلا يدخل بيت المال من الجباية دينار ولا درهم حتى يحلف الوفد ما فيها دينار ولا درهم إلا أخذ بحقه ، وأنه فضل أعطيات أهل البلد من المقاتلة والذرية بعد أن أخذ كل ذي حق حقه ، أى فضل أعطيات الأجناد وفرائض الناس . وقضى عمر على عماله أن ينظروا الأرض ولا يحملوا خراباً على عامر ولا عامراً على خراب ، وإن أطاق الخراب شيئاً يؤخذ منه ما أطاق ويصاح ليعمر ، ولا يؤخذ من عامر لا يعمل شيئاً ، وما أجذب من العامر يؤخذ خراجه في رفق . وكانوا بفارس يخرصون الثمار على أهلها ثم يقومونها بسعر دون سعر الناس الذى يبتاعون به فيأخذونه وريقاً على قيمهم التى قوموا بها ، فرد عمر إلى من شكوا الثمن الذى أخذ منهم وأخذوا بسعر ما باع أهل الأرض غلتهم .

(١) النقيع : البئر الكثيرة الماء والجمع أنقعة . والنقيع : موضع على مقربة من المدينة .
 حاه عمر لنعم النقيع وخيل المجاهدين لا يرعاه غيرها والأرجح أنه المقصود هنا .
 (٢) استبرأ طلب الإبراء من الدين والذنب واستبرأ الشيء طلب آخره ليقطع الشبهة عنه .
 (٣) النوبة النازلة : جمع نوب ونوائب الرعية ما يتحتم عليهم من إصلاح القناطر والطرقات وسد البشوق ، وأهل المائدة ما كان يألفه العمال من إطعام الناس على مواعيدهم ، وهذا مال كثير يمكن اقتصاده حتى لا يسرف في بهت المال .

كتب إلى عامله على البصرة : أما بعد فإني كنت كتبت إلى عمرو بن عبد الله أن يقسم ما وجد بعمان من عشور التمر والحب في فقراء أهلها ، ومن سقط إليها من أهل البادية ، ومن أضافته إليها الحاجة والمسكنة وانقطاع السبيل ، فكتب إلى أنه سأل عاملك قبله عن ذلك الطعام والتمر فذكر أنه قد باعه وحمل إليك ثمنه ، فاردد إلى عمرو ما كان حمل إليك عاملك على عمان من ثمن التمر والحب ليضعه في المواضع التي أمرته بها ويصرفه فيها إن شاء الله والسلام .

وأمر عماله بالرفق بأهل الزمة ، وإذا كبر الرجل منهم وليس له مال تنفق عليه الدولة ، فإن كان له حميم ينفق عليه حميمه ، كما لو كان لك عبد فكبرت سنه لم يكن بد من الإنفاق عليه حتى يموت أو يعتق . وكتب إلى عامله على الكوفة أن قو أهل الزمة ، فإننا لا نريدهم لسنة ولا سنتين . وأعطى بطريقاً^(١) ألف دينار يستألفه على الإسلام^(٢) .

خاصم حسان بن مالك^(٣) عجم أهل دمشق إلى عمر في كنيسة كان رجل من الأمراء أقطعها إياها ، فقال عمر : إن كانت من الخمس العشرة الكنيسة التي في عهدهم فلا سبيل لك عليها . وخاصم عجم أهل دمشق إلى عمر في كنيسة كان فلان أقطعها لبنى نصر بدمشق فأخرجها عن المسلمين وردّها إلى النصارى وشكا نصارى دمشق أن الوليد هدم كنيسة يوحنا وأدخلها في المسجد فهم أن يعيدها إليهم ، لولا أن المسلمين أقبلوا على النصارى فسألوهم أن يعطوا جميع كنائس الغوطة على أن يصفحوا عن كنيسة يوحنا ، ويمسكوا عن المطالبة بها ، فرضوا بذلك وأعجبهم فكتب به إلى عمر فسرّه وأمضاه .

(١) إن البطريق غير البطريك فالأول لقب ذي منصب سياسي والآخر لقب ذي منصب ديني . والأول Patrique و Patrice بالفرنسية والثالث Patriarche وقد غرّبته العرب أيضاً بقولهم بطريرج وفي بعض الأحيان يختصرونه ويقولون بطرك - قاله أحمد زكي .
(٢) استألف طلب إلغا صديقا مؤانسا . (٣) فدوح البلدان للبلاذري

وعمر أول من ندب نفسه للنظر في المظالم في الدولة الأموية فردها ، وذلك لانتشار الأمر حتى تجاهر الناس بالظلم والتغالب ، فاحتاجوا في ردع المتغلبين ، وإنصاف المغلوبين إلى نظر المظالم الذي تبرز به قوة السلطة بنصفه القضاء . وما شرهت قط نفس عمر إلى أخذ أموال الناس ، بل ما كان يحب أن يأخذ منهم أكثر من الفضل ، ويسامح بكثير من هذا الفضل . كتب إليه عامله على العراق أن أناساً قبله قد اقتطعوا من مال الله مالا عظيماً ليس يقدر على استخراجهم من أيديهم إلا أن أن يمسمهم بشيء من العذاب . فكتب إليه عمر : « أما بعد فالعجب كل العجب من استئذانك إياي في عذاب البشر ، كأنى لك جنة (١) من عذاب الله ، وكأن رضاي ينجيك من سخط الله ، فانظر فيما قامت عليه البيئة فخذ بهما قامت عليه ، ومن أقر لك بشيء فخذ بهما أقر به ، ومن أنكر فاستحلفه بالله وخل سبيله ، فوالله لأن يلقوا بخياناتهم أحب إلى من أن ألقى الله بدمائهم » .

وكتب إليه عامله على مصر إن أهل الذمة قد أسرعوا في الإسلام وكسروا الجزية ، حتى استلقت من الحارث بن ثابتة عشرين ألف دينار لأتم بها عطاء أهل الديوان . وطلب إليه أن يأمر بتوقيف الذميين عن انتحال الإسلام . فأجابه عمر : قد وليتك جند مصر وأنا عارف بضعفك ، وقد أمرت رسول يضر بك على رأسك عشرين سوطاً ، فضع الجزية عن أسلم ، قبح الله رأيك ، فإن الله إنما بعث محمداً هادياً ولم يعثه جايياً » . وكتب إليه عامله على العراق عدى بن أرطاة : إن الناس قد كثروا في الإسلام حتى خفت أن يقل الخراج . فكتب إليه : « والله لوددت أن الناس كلهم أسلموا حتى نكون أنا وأنت حراثين ، نأكل من كسب أيدينا » . وقال في إحدى خطبه : وددت أن أغنياء الناس اجتمعوا فردوا على فقرائهم حتى نستوى نحن وهم وأكون أنا أولهم ، ثم قال مالي وللدنيا أم مالي ولها !

ولم يشهد مثل تحري عمر في اختيار العمال وتعليمهم لإحسان العمل ، وكان

يرى كل مظلمة تقع في أقصى البلاد إذ لم يردّها ويكشف ظلامتها صاحبها ، كأنه هو فاعلمها أو على الأقل المسئول عنها . وإذا شكى إليه عامل وتحقق ظلمه جاء به مقيداً ولا يخلّيه من ضرب يوجعه به . وكان لا يفتأ يبحث عن سيرة عماله ورضا الناس عنهم ، وإذا عزلهم لا يستعين بهم بعدها أبداً . كتب إلى أحد عماله : « أما بعد فإذا دعيتك قدرتك على الناس إلى ظلمهم ؛ فاذكر قدرة الله عليك ، وقناء ما توفى إليهم وبقاء ما يأتون إليك » . وكتب إلى عامله على العراق : « إن العرفاء من عشائهم بمكان ، فانظر عرفاء الجند ، فن رضيت أمانته لنا ولقومه فأثبته ، ومن لم ترضه فاستبدل به من هو خير منه ، وأبلغ في الأمانة والورع » . وما كان يضمن على عماله بالمشاهرات الحسنة وقد قيل له : توزق الرجل من عمالك مائة دينار ومائتي دينار في الشهر وأكثر من ذلك قال : أراه لم يسيراً إن عملوا بكتاب الله وسنة نبيه ، وأحب أن أفرغ قلوبهم من الهم بمعايشهم . وقال : ما طاوعني الناس على ما أردت من الحق حتى بسطت لهم من الدنيا شيئاً .

وأخذ عمر نفسه بالسير في إصلاحه بالتدريج ، ناظراً قبل كل اعتبار إلى الدين لا يحميد عن صراطه قيد أنملة ، ولو كان في ذلك بعض الضرر على بيت المال ، أو إدخال بعض الوهن على ما اصطلحوا عليه من قبله ، لإرادة لقاء الهيبة في النفوس . قال لابنه : ما مما أنا فيه أمر هو أهمُّ إلى من أهل بيتك ، هم أهل العدة والعدد وقبيلهم ما قبلهم ، فلو جمعت ذلك في يوم واحد خشيت انتشاره على ، ولكني أنصف من الرجل والأثنين فيبلغ ذلك من وراءه فيكون أنجع له ، فإن يرد الله إتمام هذا الأمر أتمه ، وإن تكن الأخرى فحسب عبد الله أن يعلم الله أنه يجب أن ينصف جميع رعيته . وكتب إلى عامله على خراج خراسان : « إن للسلطان أركاناً لا يثبت إلا بها ، فالوالي ركن ، والقاضي ركن ، وصاحب بيت المال ركن ، والركن الرابع أنا ، وليس من ثغور المسلمين ثغراً هم إلى ولا أعظم عندي من ثغر خراسان ، فاستوعب الخراج وأحرزه في غير ظلم ، فإن بك كفافاً لأعطياتهم فسبيل ذلك ، وإلا

فاكتب إلى حتى أحمل إليك الأموال فتوفر لهم أعطياتهم . ولما وجد خراج تلك البلاد يفضل عن أعطيات جندها وأهلها قسم عمر الفضل في أهل الحاجة . وكتب إلى أمصار الشام^(١) أن يرفعوا إليه كل أعمى في الديوان أو مقعد أو من به فالج ، أو من به زمانة تحول بينه وبين القيام إلى الصلاة ، فأمر لكل أعمى بقائد ، ولكلى اثنين من الزمنى بخادم . وأمر أن يرفعوا إليه كل يتيم ومن لا أحد له ممن قد جرى على والده الديوان ، فأمر لكل خمسة بخادم يتوزعونه بينهم بالسوية ، وفرض للعوانس الفقيرات ، وكان لا يفرض للمولود حتى يفطم ، فنأدى منأديه لا تعجلوا أولادكم عن الفطام ، فلما ففرض لكل مولود في الإسلام .

واتخذ دار الطعام للمساكين والفقراء وابن السبيل ، وأوصى أن لا يصيب أحد من هذه الدار شيئاً من طعامها لأنه خاص بمن طبخ لهم . وقسم في ولد على بن أبى طالب عشرة آلاف دينار ، وكان الناس في عهده يعرضون على ديوانهم لتناول عطايم ، فمن كان غائباً قريب الغيبة يعطى أهل ديوانه ؛ ومن كان منقطع الغيبة يعزل عطاؤه إلى أن يقدم ؛ أو يأتي نعيه أو يوكل عنه الوالى بوكالة بينة على حياته ليدفعه إلى وكيله . ونظر في السجون وأمر أن يستوثق من أهل الدعارات^(٢) ويكتب لهم برزق الصيف والشتاء ويعاهد مريضهم ممن لا أهل له ولا مال ، ولا يجمع في السجون بين قوم حبسوا في دين وبين أهل الدعارات في بيت واحد ، ولا حبس واحد ، وجعل للنساء حبساً على حدة ، وعهد بالحبوس إلى من يوقن بأمانتهم ومن لا يرتشى « فإن من ارتشى صنع ما أمر به » وأنشأ الخانات في بلاده يقربى من مر بها من المسلمين يوماً وليلة ويتعهد دوايمهم ، ويقرون من كانت به علة يومين وليلتين ، فإن كان منقطعاً به يقوى بما يصل به إلى بلاده . وأمر أن لا يخرج لأحد من العمال رزق في العامة والخاصة ، فإنه ليس لأحد أن يأخذ رزقاً من مكانين في

(١) سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزى .

(٢) استوثقت ظنة : أخذت في أمره بالوثيقة ، وأهل الدعارة : أهل الفساد والشر .

. الخاصة والعامة . وأطلق الجسور والمعابر للسابلة يسرون عليها بدون جُعل ، لأن عمال السوء تعدوا غير ما أمروا به . وجعل لكل مدينة رجلاً يأخذ الزكاة .

ولى عاملاً له على الموصل فلما قدمها وجدها من أكثر البلاد سرقة^(١) . فكتب إلى عمر يعلمه حال البلد ويسأله أخذ الناس بالظنة ، وضرهم على التهمة ، أو يأخذهم بالبينة . فكتب أن خذ الناس بالبينة وما جرت عليه السنة ، فإن لم يصلحهم الحق فلا أصلحهم الله . وكتب إليه أحد عماله يذكر شدة الحكم والجباية ، فأجابه أنه لم يكلفه ما يعتته ، وأن يجبي الطيب من الحق ، فإذا التبس عليه أمر يرفعه إليه قائلاً : فلو أن الناس إذا ثقل عليهم أمر تركوه ما قام دين ولا دنيا . وكتب إلى أحد عماله : إن العمل والعلم قريبان فكن عالماً بالله عاملاً له ، فإن أقواماً علموا ولم يعملوا فكان عملهم عليهم وبالاً . وكتب أيضاً أما بعد فاعمل عمل رجل يعلم أن الله لا يصلح عمل المفسدين . وكتب إلى عامل : أن دع لأهل الخراج من أهل الفترات ما يتختمون^(٢) به الذهب والفضة ، ويلبسون الطيالة ويركبون البراذين ، وخذ الفضل . وكتب إلى عامله : أما بعد فالزم الحق ينزلك الحق منازل أهل الحق ، يوم لا يقضى بين الناس إلا بالحق وهم لا يظلمون . وكتب إلى أمير مكة أن لا يدع أهل مكة يأخذون على بيوت مكة أجراً فإنه لا يحل لهم لقوله تعالى : (سواء العاكف فيه والباد) . والبادى : من يخرج من الحجاج والمعتمرين سواء في المنازل ينزلون حيث شاءوا ، ولا يخرج أحد من بيته . وكتب إلى عماله على مكة والطائف ، إن في الخلايا صدقة فخذوها منها ، والخلايا الكوثر كواثر النحل . وكتب إلى عامله على اليمن يأمره بإلغاء الوظيفة والاقتصار على العشر ، وقال والله لأن لا تأتيني من اليمن حفنة كتم أحب إلى من إقرار هذه الوظيفة . وكان ضربها محمد بن يوسف على أهل اليمن ، وهى الخراج جعله وظيفة .

(١) يقال السرقة والدرق والسرقة .

(٢) تهم بالعتيق : لبسه وبالذهب والفضة أيضاً .

وما كان عمر مذ كان والياً على المدينة يقطع أمراً بدون استشارة ، وكان دعا إليه عدة من الفقهاء ، وحرصهم على أن يبينوا له زلاته إذا رأوا منه ذلك وسمعوا ، فكان إذا جلس مجلس الإمارة في عهد خلافته أمر فألقى لرجلين منهما وسادة قبالة ، فقال لهما إنه مجلس شرّة وفتنة ، فلا يكن لكما عمل إلا النظر إلىّ ، فإذا رأيتمني شيئاً لا يوافق الحق فخوفاني . وذكراني بالله عز وجل . وكان يقول ، بعد أن ولي الخلافة ، لأن يكون لي مجلس من عبيد الله — أحد الفقهاء السبعة بالمدينة ومؤدبه لما كان صغيراً — أحب إلى من الدنيا وما فيها . وقال : وإنى والله لأشتري ليلة من ليالي عبيد الله بألف دينار من بيت المال . فقالوا : يا أمير المؤمنين تقول هذا مع تحريك وشدة تحفظك . فقال أين يذهب بكم والله إنى لأعود برأيه . وبنصيحته وبهدايته على بيت مال المسلمين بألوف وألوف . وكان يحب السمر مع أهل الفضل فقبل له في ذلك فقال : لقاء الرجال تلقيح الأبواب . وقال : إن في المحادثة تلقيحاً للعقل ، وترويحاً للقلب ، وتسميحاً للهم ، وتنقيحاً للأدب . وما زال يرد المظالم ويحيي السنن ويطفيء البدع ويقسم الأموال والأعطيات بين الناس . وردّ فذك إلى ما كانت عليه أى إلى آل الرسول .

أبعد عمر بن عبد العزيز الشعراء والخطباء عن حماه ، وما كان يحب المديح والهجاء ، وهو يعرف استرسال الشعراء في المحجون والهزل^(١) ، وأنهم يمدحون من يعطيهم ويهجون من يضمن عليهم ، وإذا كان رجل جد وتقوى حجّهم فانقشعوا^(٢) عنه كلهم ، وثبت الفقهاء والزهاد فكان يعطيهم عطاء كثيراً . أما الشعراء فاكتفوا بالقليل الذي كان يعطيهم من ماله الخاص ، وأعطى قوماً في حمص نصبوا أنفسهم للفقّه ، وجبّسوها في المسجد عن طلب الدنيا ، مائة دينار لكل رجل منهم ، يستعينون بها على ما هم عليه من بيت مال المسلمين . وبحسن سياسته سكنت الخوارج في أيامه فلم يثوروا لأنه ناقشهم فأفحمهم ، وأقسبوا أن لا يشغبوا ما دام خليفة . وما حدثته نفسه قط بإهراق

(١) العقد الفريد لابن عبد ربه . (٢) تفرقوا .

دماء من خالفوه في مذهبه . وقد كتب إلى عامله على الكوفة أن يستتيب القدرية مما دخلوا فيه ، فإن تابوا يخل سبيلهم وإلا ينفهم من ديار المسلمين . أراد بذلك حقن دمائهم ، وكان غيره من الخلفاء يبادر إلى قتلهم .

وطريقة عمر في إدارة ولايته طريقة أسلافه في إطلاق الحرية للعامل ، لا يشاور الخليفة إلا في أهم المهمات مما يشكل عليه أمره . كتب إلى عامله على اليمن : أما بعد فإني أكتب إليك آمرك أن ترد على المسلمين مظالمهم ، فتراجعني ولا تعرف مسافة ما بيني وبينك ، ولا تعرف أحداث الموت ، حتى لو كتبت إليك أن اردد على مسلم مظلمة شاة ، لكتبت أردتها عفراء أو سوداء ، فانظر أن ترد على المسلمين مظالمهم ولا تراجعني . وأمل على كاتبه يوماً كتاباً إلى عامله على الكوفة قال فيه : « إنه يخيل إلى أني لو كتبت إليك أن تعطي رجلاً شاة لكتبت إلى أضأن أم ماعز ، فإن كتبت بأحدهما كتبت إلى أصغير أم كبير ، فإن كتبت إليك ، كتبت إلى أذكر أم أنثى ، فإذا أتاك كتابي هذا في مظلمة فاعمل به ولا تراجعني » . وكتب إلى آخر : « إنك تردد إلى الكتب . فنفذ ما أكتب به إليك من الحق ، فإنه ليس للموت ميعات نعرفه » .

كان ينهى عماله عن المثلة في العقوبة أي جز الرأس واللحية ، وينهاهم عن الإسراف حتى في القراطيس التي يكتبونها فيها . فقد قيل له ما بال هذه الطوامير التي تكتب بالقلم الجليل وتمد فيها وعي من بيت مال المسلمين ، فكتب إلى العمال أن لا يكتبن في طومار ولا يمدن فيه . قاوا وكانت الطوامير شبراً ونحو ذلك . وبما كتب إلى أحد عماله : أدق قلمك ، وقارب بين سطورك واجمع بين حوائجك ، فإني أكره أن أخرج من أموال المسلمين ما لا ينتفعون به . وكان عمر من كبار الكتاب والخطباء ، وكان إذا خطب على المنبر فخاف فيه العجب قطع ، وإذا كتب كتاباً فخاف فيه العجب مزقه ، ويقول : اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي : ولما بويع بالخلافة دعا إليه كاتباً فأملى عليه كتاباً واحداً من فيه إلى يد الكاتب بغير نسخة ، فأملى أحسن إملاء وأبلغه وأونجزم

ثم أمر بذلك الكتاب فنسخ إلى كل بلد . قالوا وجعل يكتب بيده إلى العمال في الأمصار (١) .

كان عمر يحسن ظنه بعماله ولا يتخلى عن كشف أحوالهم ، فقد وفد عليه بلال بن أبي بردة بخصاصة فقال عمر للعلاء (٢) بن المغيرة بن البندار ، وقد رأى بلالا يديم الصلاة : إن يكن سر هذا كعلائته ، فهو رجل أهل العراق غير مدافع . فقال العلاء : أنا آتيك بخبره ، فأتاه وهو يصلي بين المغرب والعشاء فقال : اشفع صلاتك فإن لي حاجة إليك ، ففعل ، فقال له العلاء : قد عرفت حالي من أمير المؤمنين فإن أنا أشرت بك على ولاية العراق فما تجعل لي ؟ قال : لك عمالتي (٣) سنة ، وكان مبلغها عشرين ألف درهم ، قال : فاكتب لي بذلك . قال : فأرقد (٤) بلال إلى منزله فأتى بدواة وصحيفة فكتب له بذلك ، فأتى العلاء عمر بالكتاب ، فلما رآه كتب إلى وإلى الكوفة : « أما بعد فإن بلالا غرنا بالله ، فكدنا نغتر ، فسبكناه فوجدناه خبثاً كله والسلام » وبلال هذا كان فيما يقال أول من أظهر الجور من القضاة في الحكم ، وكان أمير البصرة وقاضياً . وكان عمر يقول . لا ينبغي للرجل أن يكون قاضياً حتى تكون فيه خمس خصال : يكون عالماً قبل أن يستعمل ، مستشيراً لأهل العلم ، ملقياً للرئع (٥) ، منصفاً للخصم ، مقتدياً بالأئمة .

سخط مسلمة بن عبد الملك على العريان بن الهيثم فعزله عن شرطة الكوفة ، فشكا ذلك إلى عمر بن عبد العزيز فكتب إليه : إن من حفظ أنعم الله رعاية ذوى الأسنان ، ومن إظهار شكر الموهوب صفح القادر عن الذنوب ، ومن تمام السؤدد حفظ الودائع واستتمام الصنائع . وقد كنت أودعت العريان نعمة من أنعمك فسلبتها عجلة سنطك وما أنصفته ، غضبته على أن وليته ثم عزلته

(١) سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي . (٢) الكامل للبرد .

(٣) العمالة : الأجرة . (٤) أرقد : أسرع .

(٥) الرئع : الطمع .

وخليته ، وأنا شفيعه ، فأحب أن تجعل له من قلبك نصيبه ، ولا تخرجه من حسن رأيك ، فتضيع ما أودعته وتتوى^(١) ما أفدته . فعفا عنه ورده إلى عمله .

خطب يوماً فقال : أيها الناس ، لا كتاب بعد القرآن ، ولا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ، ألا وإني لست بقاض ، ولكني مقتد ، ألا وإني لست بمبتدع ولكني متبع ، إن الرجل الهارب من الإمام الظالم ليس بعاص ، ولكن الإمام الظالم هو العاصي ، ألا لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . وقال من خطبة : وما منكم من أحد تبلغنا حاجته يتسع له ما عندنا إلا حرصنا أن نسد حاجته ما استطعنا ، وما منكم من أحد تبلغنا حاجته لا يتسع له ما عندنا إلا تمنيت أن يبدأ بي وبخاصتي ، حتى يكون عيشنا وعيشه سواء . ومن غريب أمره في إطلاق حرية القول أن يخطب الناس عبد الله بن الأهم ، ويذكر ما آل إليه أمر الأمة على عهد صاحب الشريعة والخليفين من بعده ثم يقول : إنا والله ما اجتمعنا بعدهما إلا على ضلع^(٢) أعوج . يقول . هذا في عهد عمر بن عبد العزيز ، وعمر يسكت عنه ، ولطالما أسمعته بعض الناقمين على أهل بيته ما يغضب له الحليم ، فما كان يقابلهم بغير الإغضاء ، يفهمهم من طرف خفي أنه لا يليق بالرجل أن ينال من آله .

وكان عمر يجلس إلى قاص العامة ويرفع يديه إذا رفع ، وقاصه محمد بن قيس . وعلم أن أناساً من القصاص يصلون على خلفائهم وأمرائهم ، يلتمسون الدنيا بعمل الآخرة ، فأمرهم بالدعاء للمؤمنين عامة وأن يلغوا ما سوى ذلك . وأدرك أن البادية يتحفزون إلى أن يرجعوا سيرتهم في الجاهلية ، فبعث إليهم برجلين من أرباب الفقه يفقهان الناس في البدو وأجرى عليهما رزقاً . وكأنه قطع عهداً على نفسه إذا ولي أمر المسلمين «أن لا يضع لبنة على لبنة ولا آجرة على آجرة» لئلا يقع في ذلك حيف على الرعية ، وهم يتولون من ذلك ما يصلحهم من

(١) توى : كرضى هلك وأتواه الله فهو تو أذهبه فهو ذاهب والتوى الهلاك .

(٢) الضلع : الميل .

لإقامة القصور والبيوت . أما هو فيعمل لإغنائهم وحملهم على الجادة ، حتى لم يبق فقير في أيامه في أكثر الأمصار ، لكثرة ما وزع على الفقراء من أموال الصدقات : يقبض عماله الصدقة ثم يقسمونها في الخوايج حتى ليصيب الرجل الفريضتان أو الثلاث فما يفارقون الحى وفيهم معوز ، ولا ينصرفون إلى الخليفة^(١) بدرهم . بعث عاملاً على صدقات إفريقية^(٢) فأراد أن يعطى منها الفقراء فالتسهم في كل مكان فلم [يجد فيها فقيراً يقبل أن يأخذ صدقة بيت المال ، فاشتري بها رقاباً وأعتقها وجعل ولاءهم للمسلمين ، وما مات عمر حتى جعل الرجل يأق بالمال العظيم ويقول : اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء ، فما برح حتى يرجع بماله ، لا يجد من يضعه فيهم ، لكثرة ما أغنى الناس عمر .

ومن أهم ما عمله عمر في حسن الإدارة والسياسة أنه لم يشأ — لما أسندت إليه الخلافة — أن يبدأ بعمل قبل أن يستدعى المسلمين من أرض الروم ، وقال : لرجل من المسلمين أحب إلى من الروم وما حوت . وفي سنة ١٠٠ أمر أهل طرندة بالقول عنها إلى مَلَطِيَّة ثم يشتري ملطية من الروم بمائة ألف أسير ، فجعل لدولته سداً منيعاً ، وأنقذ المسلمين من ذل الأسر . وأراد هدم المصبيصة ونقل أهلها عنها لما كانوا يلقون من الروم فتوفى بعد ذلك . ولما بلغ صاحب القسطنطينية نعيه نزل عن سريرته وبكى ، وذكر من مآثر عمر أمام وفد من العرب ، كان ذهب للقاء بين المسلمين والروم ، ما أبكى المقل ، ومما قال : لقد بلغنى من بره وفضله وصدقته ما لو كان أحد بعد عيسى يحيى الموتى ، لظننت أنه يحيى الموتى ، ولقد كانت تأتيني أخباره باطناً وظاهراً ، فلا أجد أمره مع ربه إلا واحداً ، بل باطنه أشد حين خاواته بطاعة مولاه ، ولم أعجب لهذا الراهب الذى ترك الدنيا وعبد ربه على رأس صومعته ، ولكنى عجبت لهذا الراهب الذى صارت الدنيا تحت قدميه فزهد فيها حتى صار مثل الراهب^(٣) .

(١) سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزى . (٢) سيرة عمر بن عبد العزيز لابن .
عبد الحكم . (٣) مروج الذهب للمسعودى .

وأحب عمر أن يجلي المسلمين من الأندلس لأنه كان يعتقد أن مقامهم فيها غير طيبعى ، لأنهم محاطون بالأعداء بعيدون عن مقر الخلافة . فأمر أحد عماله أن يرسم له مصوراً الأندلس ليرى في إجلاء المسلمين رأيه . وكتب إلى عامله عبد الرحمن بن نعيم يأمره بإقفال من وراء النهر من المسلمين بذراريهم فأبوا . وكتب إلى عمر بذلك فكتب إليه : « اللهم إني قد قضيت الذى على فلا تغز بالمسلمين فحسبهم الذى قد فتح الله عليهم » كل أولئك يدل على أن عمر ما كان يريد التوسع فى الفتوح ، ويحاول أن يقتصر على البلاد التى دخلت فى المملكة الإسلامية حتى لا تهرق الدماء على غير طائل ، ويعمر الناس البلاد ، ويصلح أهلها صلاحاً دائماً على أن يكونوا بين أخروى يرجو ثواب الله ، ودياوى يستجمع صفات الشرف فى نفسه .

وكتب إلى ملوك الهند يدعوهم^(١) إلى الإسلام والطاعة على أن يملكهم ولهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم . وقد كانت بلغتهم سيرته ومذهبه فأسلموا وتسموا بأسماء العرب . ولما ولى إسماعيل بن عبد الله بن أبى المهاجر مولى بنى مخزوم بلاد المغرب سار أحسن سيرة ودعا البربر إلى الإسلام . وكتب إليهم عمر بن عبد العزيز كتاباً يدعوهم إلى الإسلام فقرأه إسماعيل فى النواحي فغلب الإسلام على المغرب . وكتب فى اللواتيات : إن من كانت عنده لواتية فليخطبها إلى أبيها أو فليرددها إلى أهلها . ولواتة قبيلة من البربر كان لهم عهد : ولما استخلف كتب إلى ملوك ما وراء النهر يدعوهم إلى الإسلام فأسلم بعضهم ورفع الخراج عن أسلم بخراسان وفرض لمن أسلم ، وابتنى خانات ، ثم بلغ عمر عن عامله عصبية . وكتب إليه أنه لا يصلح أهل خراسان إلا السيف فأنكر ذلك وعزله ، وكان عليه دين فقضاه . ووفد عليه قوم من أهل سمرقند فرفعوا إليه أن قتيبة دخل مدينتهم وأسكنها المسلمين على غدر ، فكتب إلى عامله أن ينصب لهم قاضياً ينظر فيما ذكروا ، فلان قضى بإخراج المسلمين

(١) فتح البلدان للبلاذرى .

أخرجوا ، فحكم القاضي بإخراج المسلمين على أن يناذبوهم على سواء^(١) ، فكره أهل سمرقند الحرب وأقروه فأقاموا بين أظهرهم . قال عمر لزراحم مولاه إن الولاية جعلوا العيون على العوام ، وأنا أجعلك عيني على نفسي فإن سمعت مني كلمة تربأ بي عنها أو فعلا لا تحبه ، فعظني عنده وانتهى عنه . وكان عنده رجлан فجعللا يلحنان فقال الحاحب : قوما قد آذينا أمير المؤمنين . فقال عمر : أنت آذى لي منهما .

هذا مجمل ما تم في عهد أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز من الإصلاح فأعاد إلى الخلافة جماعها وجلالها ، على ما كانت عليه أيام جده لأمه عمر ابن الخطاب ولكن عمر بن عبد العزيز عمل في غير زمان عمر بن الخطاب وعمل بغير رجاله . وكان دأب عمر بن عبد العزيز أن يذكر الناس بالآخرة ويخوفهم العذاب ، ودأب ابن الخطاب أن يذكرهم العمل للدنيا مع شدة التمسك بحقوق الأخرى ، فكانت إدارة عمر بن الخطاب ملائمة لزمانه وسيرة حفيده . كذلك . لأن الناس فسدوا في أواخر القرن الأول أو بدأوا بالفساد ، فكان هجبراه أن يذكرهم بالمعاد ويطهر أخلاقهم . عمق عمر كل هذا في سنتين وخمسة أشهر وهذا من أعجب ما يدون في تاريخ عظماء الأرض .

لما مرض مرضته التي مات فيها دخل عليه مسلمة بن عبد الملك فقال : ألا توصي يا أمير المؤمنين ؟ فقال : فبم أوصي ، فوالله إن لي من مال فقال : هذه مائة ألف فر فيها بما أحببت . فقال أو تقبل ؟ . قال : نعم . قال : ترد علي من أخذت منه ظلماً . فبكى مسلمة ثم قال : يرحمك الله لقد ألفت منا قلوباً قاسية ، وأبقيت لنا في الصالحين ذكراً .

إدارة يزيد بن عبد الملك وهشام ويزيد بن الوليد ومروان بن محمد : ولم يكد عمر بن عبد العزيز يلحق بمولاه حتى عادت الدولة إلى سابق عهدها إلا قليلاً . وعزل يزيد بن عبد الملك عمال عمر بن عبد العزيز جميعاً ،

(١) قوله تعالى : فانبه إليهم على سواء معناه إذا هادنت قوما فعلمت منهم التقصص للعهد فلا توقع بهم سابقاً إلى التقصص حتى تعلمهم أنك نقصت العهد فتكونوا في علم التقصص مستوين ثم أرفقهم بهم (المصباح) .

وأعاد سب علىّ على المنابر . وكتب إلى عمال عمر : « أما بعد ، فإن عمر كان مغروراً غررتموه أنتم وأصحابكم ، وقد رأيت كتبكم إليه في انكسار الخراج والضريبة ، فإذا أناكم كتابي هذا فدعوا ما كنتم تعرفون من عهده ، وأعيدوا الناس إلى طبقتهم الأولى ، أخصبوا أم أجذبوا ، أحبوا أم كرهوا . حيوا أم ماتوا والسلام » :

وجاء دور هشام في الخلافة وناهيك به من « رجل محشو عقلا » وفيه من الحلم والأناة والعفة ما ظهرت آثاره في إدارة الملك ، وعد أحد السواس الثلاثة من بني أمية وهم معاوية وعبد الملك وهشام ؛ وبه ختمت أبواب السياسة وحسن السيرة ، وكان يجب جمع المال وعمارة الأرض واصطناع الرجال وتقوية الثغور وإقامة البرك والتقنى في طريق مكة وغير ذلك ، ويسير بموكب كسائر الخلفاء من أهل بيته ، ولم يكن مثل ذلك لغير أخيه مسلمة ابن عبد الملك . وافتتح عهده بعزل عمر بن هبيرة عن العراق وتولية خالد بن عبد الله القسري ، فأدار هذه الولاية^(١) العظيمة نحو خمس عشرة سنة بإقامة العدل وإفاضة السلام والعمل الصالح . وكان هشام على غاية الإخلاص متقللاً متقشفاً في ذاته ، يقوم بواجب الخلافة حق القيام ، ومن أكبر همه إصلاح أموال الدولة ، وغلب عليه الاقتصاد حتى كاد ينقلب إلى شح . بينما هو يوصي عقاب بن شبة^(٢) لما وجهه إلى خراسان نظر هذا إلى قباء الخليفة . فقال : مالك ؟ قال : رأيت عليك قبل أن تلي الخلافة قباء فذاك^(٣) أخضر فجعلت أتأمل هذا أهو ذاك أم غيره . فقال : هو والله الذي لا إله إلا هو ذاك ، مالى قباء غيره ، وأما ما ترون من جمعى هذا المال وصونه فلمنه لكم .

وكانت دواوينه مثال التنسيق والعناية في معاملة الرعية ومحاسبة العمال الذين يتصرفون له يتخيرهم من الأمناء البعيدين « من الفساد ومن الرشا ومن الحكم بالهوى » ويعتمد في إسناد عظام الأعمال على أناس من أهل بيته . قال .

(١) معلمة الإسلام . مادة هشام . (٢) تاريخ الطبرى .

(٣) الفلك (محرقة) : جلد يلبس ، فروته أطيب أنواع الفراء وأشرفها وأعدلها . صالح لجميع الأمزجة المعتدلة .

عبد الرحمن بن علي : جمعت دواوين بني مروان فلم أر ديواناً أصح للعامة وللسلطان من ديوان هشام . وقال غسان بن عبد الحميد : لم يكن أحد من بني مروان أشد حصراً في أمر الصحابة ودراوينه ولا أشد مبالغة في الفحص عنهم من هشام :

كتب هشام إلى والي العراق لما أخذ ابن حسان النبطي فضربه بالسياط ، وكان أوغر صدر هشام عليه من إفراط الدالة واحتجان الأموال وكفر ما أسداه إليه من توليته إياه العراق : « إن هشاماً آثرك بولاية العراق ، بلا بيت رفيع ولا شرف قديم ، وهذه البيوتات تعلوك وتغمرك وتسكتك وتتقدمك في المحافل والحجج عند بدء الأمور وأبواب الخلفاء » . ومما قال له إنه استعان بالجوس والنصارى وولاهم رقاب المسلمين وجبوة خراجهم وسلطهم عليهم . وقال له : والله لو كنت من ولد عبد الملك بن مروان ما احتمل لك أمير المؤمنين ما أفستت من مال الله ، وضيعت من أمور المسلمين ، وسلطت من ولاية السوء على جميع أهل كور عملك تجمع إليك الدهاقين^(١) هدايا النيزوز والمهرجان ، حابساً لأكثره ، رافعاً لأقله ، مع مخابث مساويلك^(٢) .

وغزا هشام الروم عدة غزوات موفقة ، وكان الأسطول يشترك مع الجيش البري من اليايسة ، وذلك بقيادة ابنه معاوية وسليمان ، وتقدمت جيوشه في الشرق فغزا الترك . وأخذ دعاة بني العباس وثوار الخوارج في أيامه يعملون سراً ، وجهراً إذا أمكنهم الحال . وما كان بما عرف فيه من العقل يريد إثارة الخواطر فيما لا يعود على السلطان بفائدة ، فقد لقيه في الحج سنة ١٠٦ سعيد بن عبد الله بن الوليد بن عثمان بن عفان وقال له : يا أمير المؤمنين إن الله لم يزل ينعم على بيت أمير المؤمنين وينصر خليفته المظلوم ، ولم يزلوا يلعنون في هذه المواطن الصالحة أبا تراب (علي بن أبي طالب) فأمر المؤمنين ينبغي له أن يلعنه في هذه المواطن الصالحة : فشق ذلك على هشام

(١) الدهقان : جمعه دهاقنة ، التاجر وزعيم فلاحي العجم ورئيس الإقليم أو مقدم القرية أو صاحبها بخ اثنان والعراق . (٢) يقال : هو خبيث مخبث وفيه مخابثجة .

ونقل عليه كلامه ثم قال : ما قدمنا لشم أحد ولا لعنه ، قدمنا حجاجاً ، ثم قطع كلامه^(١) .

وذكروا أن هشاماً كان ينزل الرصافة من أرض قنسرين وكان سبب نزوله إياها أن الخلفاء كانوا ينتهون^(٢) ويهربون من الطاعون فينزلون البرية خارجاً عن الناس ، فلما أراد هشام أن ينزل الرصافة قيل له : لا تخرج فإن الخلفاء لا يطعنون ولم ير خليفة طعن . فقال : أتريدون أن تجربوا بي . فنزل الرصافة وهي بركة وابتنى بها قصرين . وكان^(٣) لا يدخل بيت ما له مال حتى يشهد أربعون قسامة^(٤) أنه أخذ من حقه ، وأعطى لكل ذى حق حقه . وهو من أحزم بنى أمية ومن أعقلهم يفضل على العلماء والفقهاء كثيراً . وتولى يزيد بن الوليد الخلافة فنقص الناس من عطائهم ، وكان أشد ضنانه بالمال من هشام ، فسمى يزيد الناقص ، فاضطربت عليه البلدان ، وكان الخليفة من بنى أمية إذا مات وقام آخر زاد في أرزاقهم وعطاياهم عشرة دراهم فيقولون : (غير بعير^(٥) وزيادة عشرة) أى رجل برجل وزيادة عشرة . فسار هذا القول مسير الأمثال عند أهل الشام . وكان يزيد يهتم باللهو واللذة والركوب للصيد وشرب النبيذ ومنادمة الفساق ، وأفسد على نفسه بنى عميه ولد هشام وولد الوليد ابني عبد الملك بن مروان . وأفسد على نفسه البيهاتية وهم أعظم جند الشام ؛ ولعل هذه الغلطات الإدارية جسمت ما اتهم به ، فكانت حجة للخوارج عند العوام حتى أوردوه موارد الملكة . وقال خالد ابن يزيد : يا أمير المؤمنين قتلت ابن عمك لإقامة كتاب الله تعالى وعمالك يغشمون ويظلمون . قال : لا أجد أعواناً غيرهم وإني لأبغضهم . قال : يا أمير المؤمنين ول أهل البيوتات ، وضم إلى كل عامل رجلاً من أهل الخير والعفة ، يأخذونهم بما في عهدك . قال : افعل .

(١) تاريخ الطبري . (٢) انتبه الرجل : اعتزل ناحية .

(٣) تاريخ الطبري . (٤) القسامة : الذين يقسمون على دعواهم .

(٥) البعير : السيد والملك .

وأمر الوليد بن يزيد بعض رجاله بتعذيب بعض العمال لأنه كان رفع إليه أنهم أخذوا مالا كثيراً^(١). ولما قتل الوليد (١٢٦) كان في بيت المال سبعة وسبعون ألف ألف دينار ففرقها يزيد عن آخرها ، وتعهد الناس أن لا يضع حجراً فوق حجر ، ولا لبننة على لبننة ، ولا يكرى نهراً ولا يكنز مالا ، ولا ينقل مالا من بلد إلى بلد ، حتى يسد ثغرة وخصاصة أهله بما يغنيهم ، فما فضل منه نقله إلى البلد الآخر الذي يليه ، ولا يغلق بابه دونهم ، ولهم أعطياتهم في كل سنة وأرزاقهم كل شهر ، حتى يكون أقصاهم كأدناهم . أما مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية فقد كان شيخ بني أمية وكبيرهم^(٢) « ذا أدب كامل ورأى فاضل » وهو أحزم بني مروان وأنجدهم^(٣) وأبلغهم ، ولكنه ولي الخلافة والأمر مدبر عنهم .

هذا ما كان من إدارة دولة امتد حكمها مسافة^(٤) مائتي يوم من المشرق إلى المغرب تقرأ آي القرآن في سمرقند كما تتلى في قرطبة ، ويتلاقى الهندي مع السوداني في مكة للحج وكلاهما يدين لبني أمية . وفي أيامهم ظهرت على الممالك قدرة وغنى . وكانت كلمة الدولة نافذة في ثلاثة أقسام من الأرض آسيا وإفريقية وأوربا . ملكوا من برارى جبل الطور إلى ققار ما وراء النهر ، ومن وادى كشمير إلى منحدر جبل طوروس على البحر المتوسط وأطراف الأناضول ، وسائر مملكة الأكاسرة وما عجز عنه الأكاسرة ، وأخذت الجزية التي قررها عمر بن الخطاب من النوبة كما أخذت من الهند والصين على ما قدرها مسلم بن قتيبة الباهلى . وكل ذلك على قواعد العدل وقسطاس الحق . حتى صارت دمشق في نظر المسلمين كأنما هي رومية في نظر النصارى ، وانتشرت حضارة الإسلام^(٥) في نصف قرن تقريباً من سواحل البحر الأطلنطى إلى بلاد الصين ، ومن جبال القوقاز وما وراءها إلى خط الاستواء وما وراءه ، ودخلت في حوزة الإسلام أمم كثيرة من السلالة السامية « العرب

(٢) الأخبار العلوال لأبى حنيفة الدينورى .

(٤) حماة الإسلام لمصطفى نجيب .

(١) تاريخ الطبرى .

(٣) العقد الفريد لابن عبد ربه .

(٥) الحضارة الإسلامية لأحمد زكى .

والسريان والكلدان » ومن السلالة الحامية « المصريون والنوبيون والبربر
والسودان » ومن السلالة الآرية « الفرس واليونان والأسبان والأهاند أى
الهنود » ومن السلالة المسماة بالتورانية « الترك والتتار » .

كل هذا وما كان جميع الناس راضين عن إدارة الأمويين ولا سيما
خصومهم السياسيين . ومتى كان الخصم ينصف خصمه ؟ وإليكم مثالا من
ذلك صدر عن أحد نساك الأباضية وخطبائهم وهو أبو حمزة يحيى بن مختار
الخارجى ، خطب في مكة ووصف سيرة الخلفاء الراشدين ثم قال فى بنى
أمية : وأما بنو أمية ففرقة ضلالة ، وبطشهم بطش جبرية ، يأخذون
بالظنة ، ويقضون بالهوى ، ويقتلون على الغضب ويحكمون بالشفاعة ،
ويأخذون بالفريضة من غير موضعها ، ويضعونها فى غير أهلها ، وقد بين
الله أهلها فجعلهم ثمانية أصناف فقال : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين
والعالمين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن
السبيل) فأقبل صنف تاسع منها فأخذها كلها ، تلكم الفرقة الحاكمة بغير
ما أنزل الله اهـ . والله أعلم بمقدار ما فى هذا الخطاب — على جلالة قدر
صاحبه — من الخطأ والخلل . ولكن غضب العربى فى رأسه فإذا غضب
لم يهدأ حتى يخرج به بلسانه أو يده كما قالوا .

لا جرم أن إدارة الأمويين لم تكن فى كل أيام خلفائهم بريئة من
العيوب ، ولم تضعف فى الحقيقة إلا فى أيام يزيد بن الوليد ، وكان على
غير طريقة أسلافه فى أعماله ، وكان آخرهم مروان بن محمد ، على عظم
همته وشدة بأسه مشغولا بالدفع عن الخلافة وكثرت الفتوق فضعفت إدارة
المملكة . كانت حكومتهم عربية صرفة يتولاها أهل البيوتات والأشراف
على الأكثر :

إدارة العباسيين

تدابير السفاح والمنصور :

دأب أبو العباس السفاح بين الكوفة والأنبار والحيرة والهاشمية من المدن ، فكان يتنقل فيها ، ولم يجعل له عاصمة مستقرة . واتخذ له وزيراً أبا سلمة الخلال حفص بن سليمان وسلمه الدواوين ، وكان يسمى وزير آل محمد . وأصبحت الوزارة في الدولة العباسية مقررة القواعد والقوانين ، وما كانت تُعهد في الدولة الأموية . كان من يستشيرهم الأمويون يسمون كتاباً ومشيرين على الأغلب ، ويسمى وزيراً من باب التجوز لا على مثال بني العباس . استوزر السفاح خالد بن برمك بعد أن قتل أبا سلمة الخلال . فجعل خالد له دفاتر في الدواوين من الجلود وكتب فيها وترك الدروج . وكانت كتابة الدواوين في صدر الإسلام أن يجعل ما يكتب فيه صحفاً مدرجة . دام ذلك مدة بني أمية . ولما تصرف جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك في الأمور أيام الرشيد اتخذ الكاغد وتداوله الناس من بعد^(١) .

لم يتفرغ السفاح لوضع أساس ثابت للإدارة لانصرافه جملة واحدة إلى توطيد دعائم الفتح وقاتل الخوارج عليه ، وسار في الحملة على نظام الأمويين وكان أخوه أبو جعفر يتولى لأخيه كل أمر عظيم ، وكانت العراق على حظ وافر من ترتيب دواوينها وانتظام شئون إدارتها على العهد الأموي ، بفضل من وليها من أكبر رجال الإدارة والسياسة من بني أمية . وكذلك الحال في معظم الأقطار ، تبدلت دولة بدولة وخليفة بخليفة ، ونسج الآخر على منوال الأول اضطراباً واختياراً ، وقل أن خالفه في ترتيبه ونظمه . خطب السفاح قائماً ، وكانت بنو أمية تخطب قعوداً ، فضج الناس وقالوا : أحييت السنة يا ابن عم رسول الله .

(١) مروج الذهب للمسعودي .

كان السفاح جميل العشرة جواداً بالمال يحب مسامرة الرجال ، وكان كثيراً ما يقول : العجب ممن يترك أن يزداد علماً ويختار أن يزداد جهلاً ، فقال له أبو بكر الهذلي : ما تأويل هذا الكلام يا أمير المؤمنين ؟ قال : يترك مجالسة مثلك ومثل أصحابك ويدخل إلى امرأة وجارية ، فلا يزال يسمع سخفاً ويرى نقصاً . فقال له الهذلي : لذلك فضلكم الله على العالمين ، وجعل منكم خاتم النبيين .

ومن أثنى ما وصل إلى أبي العباس من ميراث بني أمية برودة الرسول وقضيبه . وكان مروان^(١) بن محمد حين أحيط به في مصر دفعهما إلى خادم له وأمره أن يدفنهما في بعض تلك الرمال . فلما أخذ الخادم في الأسرى قال : إن قتلتموني ضاع ميراث النبي ، فأمنوه على أن يسلم لهم ذلك . وكان للبردة والقضيب شأن وأى شأن عند جميع الخلفاء من بعده .

ولى المنصور الخلافة وكان أسن من أخيه أبي العباس السفاح ، ودبر المملكة في أيامه تدبيراً حسناً . أفضى إليه الملك وهو حنيك^(٢) كما قال عن نفسه ، قد حلب هذا الدهر أشطره^(٣) ، وزاحم المشاة في الأسواق ، وشاهدتهم في المواسم ، وغازاهم في المغازي قال : فوالله ما أحب أن أزداد بهم خيراً ، على أني أحب أن أعلم ما أحدثوا بعدي ، مذ تواريت عنهم بهذا الجدارات ، وتشاغلتن عنهم بأمرهم ، مع أني والله ما لمت نفسي أن أكون قد أذكيته عليهم العيون حتى أتتني أخبارهم وهم في منازلهم . وأبو جعفر المنصور في تأسيسه دولة بني العباس كـمعاوية في تأسيس دولة بني أمية ، مع اعتبار الفرق بين عصريهما ، والسر الأعظم في نجاحهما أنهما مرنا على الإدارة قبل أن تسند الخلافة إليهما .

(١) البيان والتبيين للجاحظ .

(٢) الحنيك والحنيك والمختنك والحنيك : هو الحبيب البصير بالأمور .

(٣) يقال للرجل المحرب الأمور فلان قد حلب الدهر أشطره أي قد قاسى الشدائد والرخاء وتصرف في الفقر والغنى ، وأشطره خلوفه أو أخلاف من أخلاف الناقة . وحلب فلان الدهر أشطره أي مر به بخيره وشره .

ولى المنصور أهله البلدان ، وفرق الحالات بين قواد من العرب وقواد من مواليه . فكان ينقل قواد العرب في أعماله لثقتهم بهم واعتماده عليهم ، ثم استعمل مواليه وغلماؤه في أعماله ، وصرفهم في مهماته ، وقدمهم على العرب فامتثلت ذلك الخلفاء من بعده من ولده ، فسقطت قيادات العرب ، وزالت رياستها وذهبت مراتبها . فهو الذى « أصل (١) الدولة ، وضبط المملكة ، ورتب القواعد ، وأقام الناموس ، واخترع أشياء ، ولم تكن الوزارة في أيامه طائلة لاستبداده واستغناؤه برأيه وكفايته ، على أنه كان يشاور في الأمور دائماً ، وإنما كانت هيئته تصغر لها هيبة الوزراء » .

اجتمع للمنصور كثير من الخليل لم يعرف مثله في جاهلية ولا لإسلام واستجاد الكساء والفرش وعدد الحرب ومؤناتها ، واصطنع الرجال وقوى الثغور . ولقب بأبى الدوانيق لتشدده في محاسبة العمال والكتاب . وجماع سياسته المالية أن يدخر المال قائلا : « من قل ماله قل رجاله ومن قل رجاله قوى عليه عدوه ، ومن قوى عليه عدوه اتضع ملكه ، ومن اتضع ملكه استبيح حماه » وذكر أنه أخذ أموال الناس حتى ما ترك عند أحد فضلا (٢) وكان يعطى الجزيل والخطير (٣) إذا رأى في العطاء فائدة ، ويمنع اليسير والخطير إذا كان عطاؤه تضييعاً ، فكان كما قال زياد لو أن عندى ألف بعير وعندى بعير أجرب لقمتم عليه قيام من لا يملك غيره . ومن أجل هذا كان يثمر ماله وينظر فيما لا ينظر فيه العوام ، ووافق صاحب مطبخه على أن له الرؤوس والأكارع والجلود وعليه الخطب والتوابل .

وعد محمد بن عبد الله لما خرج عليه إذا رجع إلى طاعته من قبل أن يقدر عليه أن يعطيه ألف ألف درهم ، ويؤمنه على نفسه وولده وإخوته ، ومن بايعه وتابعه وشايحه ، ويطلق من في سجنه من أهل بيته وأنصاره ، آثر أن يحقن الدماء ويعطى هذا العطاء على أن يبعث البعوث وينفق الأموال . وأنفق

(١) الفخرى لابن الطقطقى . (٢) تاريخ اليمقوبى .

(٣) مروج الذهب للمسعودى .

ثلاثة وستين ألف درهم على جيش واحد كان مؤلفاً من خمسين ألفاً وجهه إلى إفريقية لقتال الخوارج ، بمعنى أن أبا جعفر كان الحزم كله في تدبير ملكه ، والحزم كله في جمع المال للشدائد ، والإنفاق منه عند الحاجة لقيام الدولة ، ويذكرون له في باب الإمساك أخباراً كثيرة .

يقول المسعودي إن المنصور^(١) كان في الحزم وصواب التدبير وحسن السياسة على ما تجاوز كل وصف ، وهو أول من رتب المراتب من الخلفاء^(٢) وكان لبنى أمية بيوت بلا منعة ولا إذن ، وإنما كان الناس يقفون على أبوابهم حتى يؤذن لهم أو يصرفوا . فلما ولي بنو العباس ، وبنى المنصور بيته اتخذ في قصره بيوتاً للإذن ، فجري الأمر على ذلك . وكانت أرزاق الكتاب في أيامه ثلثمائة ثلثمائة ، وكذلك كانت في أيام بنى أمية^(٣) . وكان المنصور متقللاً متقشفاً لا يحب البذخ والرفاهية بعد كل ما يأكل ويلبس نعمة عظمى بالقياس إلى حاله قبل الخلافة . فهو شديد في قتال أعدائه ، شديد في نظامه وترتيبه ، يعرف قيمة الوقت فلا يصرفه إلا فيما ينفع الدولة ويعمل في خدمتها ليله ونهاره ، وكان شغله^(٤) في صدر نهاره بالأمر والنهي والولايات والعزل وشحن الثغور والأطراف وأمن السبل والنظر في الخراج والنفقات ، ومصلحة معاش الرعية والتلطف بسكونهم ، فإذا صلى العصر جلس لأهل بيته ، فإذا صلى العشاء الآخرة جلس ينظر فيما ورد من كتب الثغور والأطراف والآفاق وشاور سماره . وهو على انتباه لكل دقيق وجليل . وكان يقول ما أحوجني أن يكون على بابي أربعة نفر لا يكون على بابي أعف منهم ، هم أركان الدولة ولا يصلح الملك إلا بهم : أما أحدهم فقاض لا تأخذه في الله لومة لائم ، والآخر صاحب الشرطة ينصف الضعيف من القوى ، والثالث صاحب خراج يستقصى ولا يظلم الرعية ، ثم عرض على إصبعه السبابة ثلاث مرات يقول في كل مرة آه آه . قيل ما هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : صاحب برية يكتب خبر هؤلاء على الصيحة .

(١) مروج الذهب للمسعودي . (٢) لطائف المعارف للعلاني .

(٣) تذييل ابن الأثير .

استعمل المنصور في ولاياته وأعماله قليلاً من عمال الدولة البائدة ، وكثيراً من أهل بيته ورجالات العرب وبعض الفرس ، استوزر ابن عطية الباهلي وهو من صميم العرب كما وزرله أبو أيوب المورياني الخوزي وهو فارسي ، وما كان يترك الوزير يعمل برأيه فقط ، بل ينهى إليه كل ما يعرض له من أمور الدولة قبل البت فيها . وطريقته في حكم الأمصار طريقة «اللامركزية» أي طريقة الأمويين والراشدين من قبل . دعاة إلى اتخاذها تباعد ما بين أجزاء المملكة ، وبعد الشقة في نقل الأخبار ، على ما كان في عهده من انتظام البريد وحمام الزاجل يطير في المهمات السريعة . كتب المنصور إلى مسلم بن قتيبة يأمره بهدم دور من خرج مع أحد الخوارج وعقر نخلهم . فكتب إليه : بأى ذلك نبدأ أبا لنخل أم بالدور ؟ فكتب إليه أبو جعفر : « أما بعد فإني لو أمرتك بإفساد ثمرهم لكتبنت إلى تستأذن في أیه نبدأ أبا لبرني أم بالشهريز^(١) » وعزله لم يفتق على المنصور في ملكه الواسع خرق لإلسده ، لأن جيشه كثير ، وآلته تامة ، وقواده يعرفون منه أن من سياسته أن يقتل على التهمة ، فهم يصدعون بأمره كله ، ولا يخرمون منه مادة واحدة . احتل الروم طرابلس الشام وظهر في الشام رجل من أهل المنيطرة^(٢) (١٤٢ - ١٤٣) سمي نفسه ملكاً ، ولبس التاج وأظهر الصليب ، واجتمع أنباط أهل جبل لبنان وغيرهم ثم استفحل أمرهم فظهر عليهم الجيش العباسي ، فأمر أمير دمشق بإخراج من بقى في الجبل وتفريقهم في بلاد الشام وكورها ، فكان هذا التدبير الإداري مما انتقده الإمام الأوزاعي بشدة ، لأنه إن كان من نصارى لبنان المعتدى على حقوق السلطان ، فإن منهم البريء وليس من الجائز^(٣) أن يجلي عن أرضه ويعامل الطائع كالعاصي .

كان المنصور في أكثر أموره وسياسته وتديبره متبعاً في أفعاله هشام ابن عبد الملك لكثرة ما كشفه من أخبار هشام وسيرته ، وكان يقول إنه أى هشاماً

(١) البرقي : تمر أصغر مدور وهو أجود التمر واحده برنية . والشهريز : ضرب من التمر في نواحي البصرة .

(٢) تاريخ ابن عساكر . (٣) فتوح البلدان للبلاذري .

فتى القوم أى رجل بنى أمية . وقال : الملوك ثلاثة معاوية وكفاه حجاجه ، وعبد الملك وكفاه رياده ، وأنا ولا كافى لى . وكان يقول لأهل بيته : إني لأجهل موضعى حتى أحذر منكم لأنه ما فيكم إلا عم وأخ وابن عم وابن أخ ، فأنا أراعيكم ببصرى وأهتم بكم بنفسى ، فالله الله ۖ أنفسكم فصوصوا ، وفى أموالكم فاحتفظوا بها ، وإياكم والإسراف فيوشك أن تصيروا من ولد ولدى إلى من لا يعرف الرجل حتى يقول له من أنت .

كان المنصور آية فى الإشراف على عماله وإرادتهم على العدل ، يهدّهم بالعقوبات إذا ولاهم ، وأكثرهم يصححون ويناصحون ويختار أهل البلاء منهم . ولقد وفد عليه قاضى إفريقية ، وكان رفيقه فى طلب العلم ، فسأله كيف رأيت سلطان من سلطان بنى أمية ، وكيف ما مررت به من أعمالنا حتى وصلت إلينا ؟ فقال : يا أمير المؤمنين رأيت أعمالا سيئة وظلماً فاشياً ، والله يا أمير المؤمنين ما رأيت فى سلطانهم شيئاً من الجور والظلم إلا رأيت فى سلطانك ، وكنت ظننته لبعده البلاد منك ، فجعلت كلما دنوت كان الأمر أعظم . فنكس الخليفة رأسه طويلاً ثم رفعه وقال ، كيف لى بالرجال : فقال القاضى : أليس عمر ابن عبد العزيز كان يقول إن الوالى بمنزلة السوق يجلب إليها ما ينفق فيها ، فلن كان براً أتوه ببرهم ، وإن كان فاجراً أتوه بفجورهم . ووعظ الأوزاعى المنصور فقال له ؛ إن السلطان أربعة : أمير يظلف^(١) نفسه وعماله ، فذلك أجر المجاهد فى سبيل الله وصلاته سبعون ألف صلاة ؛ ويد الله بالرحمة على رأسه ترفرف ، وأمير رتع ورتع عماله فذلك يحمل أثقاله وأثقالاً مع أثقاله ، وأمير يظلف نفسه ويرتع عماله فذلك الذى باع آخرته بدنياه غيره ، وأمير يرتع ويظلف عماله فذلك شر الأكياس .

كان المنصور يقول لابنه : يا أبا عبد الله ليس العاقل الذى يحتال للأمر الذى وقع فيه حتى يخرج منه ، ولكنه الذى يحتال للأمر الذى غشيه حتى لا يقع فيه .

(١) يكف نفسه .

وكتب إليه عامله على إرمينية يخبره أن الجند شغبوا عليه ونهبوا ما في بيت المال فوقع في كتابه : « اعتزل عملنا مذموماً مدحوراً ، فلو عقلت لم يشغبوا ، ولو قويت لم ينهبوا » . ولقد حدث أن المنصور ولى المدينة رياح بن عثمان فخطب أهلها يهددهم ويقول « أنا الأفعى بن الأفعى ، أنا ابن عثمان بن حيان وابن عم مسلم بن عقبة المبيد خضراءكم المفضى رجالكم ، والله لأدعنها بلقعا لا ينبج فيها كلب . فوثب عليه قوم منهم وكلموه وقالوا : والله يا ابن المجلود حدين لتكفن أو لنكفنك عن أنفسنا . فكتب الوالى إلى المنصور يخبره بسوء طاعة أهل المدينة ، فأرسل المنصور إلى رياح رسولا ، وكتب معه كتاباً يقول فيه : وأمر المؤمنين يقسم بالله لئن لم تنزعوا لبيدلكم بعد أمنكم خوفاً ، وليقطعن البر والبحر عنكم ، وليبعثن عليكم رجالا غلاظ الأكباد بعاد الأرحام . فلما قرئ عليهم نادوه من كل جانب كذبت يا ابن المجلود حدين ، ورموه بالحصى وبادر المقصورة فأغلقها ، فدخل عليه أيوب ابن سلمة الخزومى فقال : أصلح الله الأمير إنما تصنع هذا رعاك الناس . وقال بعض من حضر من وجوه بني هاشم : لا نرى هذا ؛ ولكن أرسل إلى وجوه الناس وغيرهم من أهل المدينة فاقرأ عليهم كتاب المنصور ، فجمعهم وقرأ عليهم فقالوا : ما أمرتنا فعصيناك ولا دعوتنا فخالفناك . وانفض الأمر بسلام .

وعنى المنصور بالعارة في ملكه يعمر الجسور والقنى والآبار ، ففشت في أيامه أعمال العمران ، وحمل المهندسين من الآفاق إلى العراق خصوصا لبناء مدينة بغداد ، واختار المنصور موقعها بنفسه لاحاطتها بدجلة والفرات بحيث يصعب على أكثر الجيوش تخطيتها ، ولأن مواد الشام والجزيرة تأتيا بالفرات ، ومواد الموصل وما وراءها تحمل إليها في دجلة . وبني الرصافة لابنه المهدي ليصير ابنه في مدينة ، وعسكر بالجانب الشرقى ، ويصير المنصور في مدينة ، وعسكر بالجانب الغربى ، فلا يشغب الجند .

وحج المنصور آخر حجة وكان موقناً أنه لا يرجع من حجه ، زاعماً أنه عرف ذلك من المنجمين ، فقال لابنه وأشار إلى سفط له فيه دفاتر وعليه قفل

لا يفتحه غيره : أنظر إلى هذا السنط فاحتفظ به ؛ فإن فيه علم آباءك ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة . فإن حَزَبَكَ أمر فانظر في الدفتر الكبير ، فإن أصبت فيه ما تريد وإلا ففي الثاني والثالث ، حتى تبلغ سبعة ، فإن ثقل عليك فالكراسة الصغيرة ، فإنك واجد فيها ما تريد . وما أظنك تفعل ، وأنظر هذه المدينة أي بغداد ، وإياك أن تستبدل بها غيرها ؛ وقد جمعت لك فيها من الأموال ما إن كسر عليك الخراج عشر سنين كفاك لأرزاق الجند والنفقات والذرية ومصالحة البعوث فاحتفظ بها ، فإنك لا تزال عزيزاً ما دام بيت مالك عامراً . وأوصى ابنه بأهل بيته وأن يحسن إليهم ويقدمهم ، ويوطئ الناس أعقابهم ، ويوليهم المنابر . وأوصاه بأهل خراسان خيراً لأنهم أنصاره وشيعته الذين بذلوا أموالهم ودماءهم في دولته ، وأوصاه أن لا يدخل النساء في أمره ، وأن يعد الكراع والرجال والجند ما استطاع ، وأن يعد رجالاً بالليل لمعرفة ما يكون بالنهار ، ورجالاً بالنهار لمعرفة ما يكون بالليل ، وأن يباشر الأمور بنفسه ، وأن يستعمل حسن الظن ، ويشيء الظن بعالمه وكتابه ، وأن لا يبرم أمراً حتى يفكر فيه ، فإن فكر العاقل مرآة تراه حسنة وسيئته . وقال له : لا يصلح السلطان إلا بالتقوى ، ولا تصلح رعيته إلا بالطاعة ، ولا تعمر البلاد بمثل العدل ، وأقدر الناس على العفو أقدرهم على العقوبة ، وأعجز الناس من ظلم من هو دونه ، واعتبر عمل صاحبك وعلمه باختباره . وقال له أيضاً : إني تركت الناس ثلاثة أصناف : فقيراً لا يرجو إلا غناك ، وخائفاً لا يرجو إلا أمنك ، ومسجوناً لا يرى الفرج إلا منك ، فإذا وليت فأذقهم طعم الرفاهية ولا تمدد لهم كل المد .

هذا إجمال ما عمله أبو جعفر المنصور ، وما أوصى به ابنه لإتمام ما بدأ به من الترتيب . وقد ألفت الأيام كتاباً لابن المقفع في الصحابة (١) أي أصحاب الخليفة ، كتبه إل أبي جعفر أورد فيه ما يحتاج إليه الملك من الإصلاح ليسير على قواعد مطردة سليمة من الشوائب ، وأدركنا منه بعض المسائل الإدارية

التي كانت تشغل الأذهان في ذلك الزمان . بدأه بتذكير الخليفة بجند خراسان فقال : لهم جند لم يدرك مثلهم في الإسلام ، وفيهم منعة وهم أهل بصر بالطاعة ، وفضل عند الناس ، وعفاف نفوس وفروج ، وكف عن الفساد ، وذل للولاة ، فرأى أن يكتب لهم أماناً معروفاً بليغاً وجيزاً محيطاً بكل شيء بالغاً في الحجة ، قاصراً عن الغلو ، يحفظه رؤسائهم ، حتى يقودوا به دهماءهم ، وارتأى أن لا يولى أحداً منهم شيئاً من الخراج ، فإن ولاية الخراج مفسدة للمقاتلة ، وأن منهم من المجهولين من هو أفضل من قادتهم ، فلو التمسوا وصنعوا^(١) كانوا عدة وقوة ، وكان ذلك صلاحاً لمن فوقهم من القادة ، ومن دونهم من العامة ، وأن يتعهد أديهم في تعليم الكتاب والتفقه في السنة والأمانة والعصمة والمباينة لأهل الهوى . وأن يظهر فيهم من القصد والتواضع واجتناب زى المترفين وشكلهم مثل الذي يأخذ به أمير المؤمنين في أمر نفسه . قال : ولا يزال يطلع من أمر أمير المؤمنين ويخرج منه القول ، ما يعرف مقتته للاتراف^(٢) والإسراف وأهلها ، ومحبة القصد والتواضع ومن أخذ بهما ، حتى يعلموا أن معروف أمير المؤمنين محظور عن يكنزه ، بخلا أن ينفقه سرفاً في العطر واللباس والمغالة بالنساء والمراتب .

وأشار أن يوقت الخليفة للجند وقتاً يعرفونه في كل ثلاثة أشهر أو أربعة أو ما بدا له ، أنهم يأخذون فيه ، فينقطع الاستبطاء والشكوى ، هذا مع كثرة أرزاقهم وكثرة المال الذي يخرج لهم ، وأن الجند يحتاجون إلى ما يحتاجون إليه من كثرة الرزق لغلاء السعر . والرأى أن يجعل بعض أرزاقهم طعاماً وبعضه علفاً يعطونه بأعيانه . ورأى أن لا يخفى عن أمير المؤمنين شيئاً من أخبار هذا الجند وحالاتهم^(٣) وباطن أمرهم بخراسان والعسكر والأطراف ، وأن يحتقر في ذلك النفقة ، ولا يستعين فيه إلا بالثقات النصاح « فإن ترك ذلك وأشباهه أحزم بتاركه من الاستعانة فيه بغير الثقة فيصير جنةً للجهالة والكذب »

(١) أحسن إليهم . (٢) أترف الرجل : أعطاه شهوته .

(٣) الهالة : كسحابة اللحية والذمامة التي يحملها قوم من قوم .

ووصى بأهل المصريين الكوفة والبصرة قائلاً إنهم أقرب الناس إلى أن يكونوا شيعة الخليفة ومعينيه وأن في أهل العراق من الفقه والعفاف والألباب والألسنة شيئاً لا يكاد يشك أنه ليس في جميع من سواهم من أهل القبلة مثله ولا مثل نصفه . وأراد به على أن يكتفى بهم ، وأنه ما أزرى بأهل العراق إلا أن من ولوا بلادهم كانوا أشرار الولاة ، وأعوانهم من أهل أمصارهم كذلك « فحمل جميع أهل العراق على ما ظهر من أولئك الفسول (١) ، وتعلق بذلك أعداؤهم من أهل الشام فنعوه عليهم ، ثم كانت هذه الدولة فلم يتعلق من دونكم من الوزراء والعمال إلا بالأقرب فالأقرب ، ممن دنا منهم أو وجدوه بسبيل شيء من الأمر ، فوقع رجال مواقع شائنة لجميع أهل العراق حيناً وقعوا من صحابة خليفة ، أو ولاية عمل أو موضع أمانة أو موطن جهاد ، وكان من رأى أهل الفضل أن يُقصّدوا حتى يلتمسوا فأبطأ ذلك بهم أن يعرفوا أو ينتفع بهم » « فنزلت الرجال عن منازلها لأن الناس لا يلقون صاحب السلطان إلا متصنعين بأحسن ما يقدرون عليه من الصمت والكلام ، غير أن أهل النقص هم أشدّ تصنعاً ، وأحلى ألسنة ، وأرقق لطفاً للوزراء أو تمحلاً لأن يثنى عليهم من وراء وراء » . ثم ذكره بإصلاح القضاء وما يصدر عن القضاة من الأحكام المتناقضة ، ورجا أن يوحد القضاء ويوضح للقضاة كتاب يرجعون إليه .

وتعرض لأهل الشام وذكره أنهم أشد الناس مؤونة وأخوفهم عداوة وبائقة ، فن رأى أن يختص منهم خاصة ممن يرجو عنده صلاحاً ، أو يعرف منه نصيحة أو وفاء ، فإن أولئك لا يلبثون أن ينفصلوا عن أصحابهم في الرأي والحوى ، ويدخلوا فيما حملوا عليه من أمرهم ، ولا يعاملوا أهل الشام كما عاملوا أهل العراق من جعل فيهم إلى غيرهم ، وتنحيهم عن المنابر والمجالس والأعمال كما كانوا ينحون عن ذلك من لا يجهلون فضله في السابقة والمواضع ، ومنعت منهم المرافق كما كانوا يمنعون الناس أن ينالوا معهم أكلة من الطعام الذي

(١) الفسل : من الرجال الرذل الذي لا مروءة له ج أفسل فسول

يصنعه أمراؤهم للعامة . ورجاه أن يأخذ منهم أهل القوة والغناء وخفة المؤونة والعفة في الطاعة ، ولا يفضل أحداً منهم على أحد إلا على خاصة معاومة . وقال بهذا المعنى في إقامة العذر لأهل الشام على نزواتهم ، وأنه لم يخرج الملك من قوم إلا بقيت فيهم بقية يتوثبون بها ، ثم كان ذلك التوثب هو سبب استئصالهم وتدوينهم .

وذكره بأصحابه « الذين هم بهاء فنائه ، وزينة مجلسه ، وألسنة رعيته ، والأعوان على رأيه ؛ ومواضع كرامته ، والخاصة من عامته » . وأبان أنها مراتب طمع فيها الأوغاد « ممن لا ينتهى إلى أدب ذى نباهة ، ولا حسب معروف ، ثم هو مسخوط الرأى ، مشهور بالفجور في أهل مصره ، قد غير عامة دهره صانعاً يعمل بيده ، فصار يؤذن له على الخليفة قبل كثير من أبناء المهاجرين والأنصار ، وقبل قرابة أمير المؤمنين وأهل البيوتات من العرب ، ويجرى عليه من الرزق الضعيف مما يجرى على كثير من بنى هاشم وغيرهم من سروات قریش ، ويخرج له من المعونة على نحو ذلك ، لم يضعه بهذا الوضع رعاية رحم ، ولا فقه في دين ، ولا بلاء في مجاهدة عدو معروفة ماضية متتابعة قديمة ، ولا غناء حديث ، ولا حاجة إليه في شيء من الأشياء ، ولا عدة يستعد بها ، وليس بفارس ولا خطيب ولا علامة ، إلا أنه خدم كاتباً أو حاجباً فأخبر أن الدين لا يقوم إلا به ، حتى كتب كيف شاء ، ودخل حيث شاء » . ثم ذكره بأمر فتیان أهل بيته وبنی أبيه وبنی على وبنی العباس ووصفهم بأن فيهم رجالاً لومستعوا بحسام الأمور والأعمال سدوا وجوهاً وكانوا عدة لأخرى .

ومن أهم ما ذكره به أمر الأرضين والخراج . قال : فليس للعمال أمر ينتهون إليه ولا يحاسبون عليه ، ويحول بينهم وبين الحكم على أهل الأرض بعد ما يتأنقون لها في العمار ، ويرجون لها الفضل ما تعمل أيديهم ، فسيرة العمال فيهم لإحدى ثنتين : إما رجل أخذ بالخرق والعنف من حيث وجد وتبع الرجال والرساتيق بالمغلاة ممن وجد . وإما رجل صاحب مساحة يستخرج

من زرع ويترك من لم يزرع ، فيعمر من يعمر ويسلم من أخرب . ورجاه على أن يعمل رأيه في التوظيف على الرساتيق والقرى والأرضين وظائف معلومة . وتدوين الدواوين بذلك ، وإثبات الأصول حتى لا يؤخذ رجل إلا بوظيفة قد عرفها وضمنها ، ولا يجتهد في عمارة إلا من كان له فضلها ونفعها ليكون في ذلك صلاح للرعية ، وعمارة للأرض ، وحسم لأبواب الخيانة وغشم العمال . قال : « وهذا رأى مؤننه شديدة ، ورجاله قليل ، ونفعه متأخر ، وليس بعد هذا في أمر الخراج إلا رأى قد رأينا أمير المؤمنين أخذ به ، ولم نره من أحد قبله ، من تخير العمال وتفقدهم » .

ثم ذكره بجزيرة العرب وأن يختار لولايتها الخيار من أهل بيته وغيرهم ، لأن ذلك من تمام السيرة العادلة والكلمة الحسنة التي قد رزق أمير المؤمنين وأكرمه بها من الرأى الذى هو بإذن الله حمى ونظام لهذه الأمور كلها في الأمصار والأجناد والثغور والكور : ومما قاله في خاتمة كتابه : « إن بالناس من الاستخراج^(١) والفساد ما قد علم أمير المؤمنين ، وبهم من الحاجة إلى تقويم آدابهم وطرائقهم ما هو أشد من حاجتهم إلى أقواتهم التي يعيشون بها . وأهل كل مصر وجند أو ثغر فقراء إلى أن يكون لهم من أهل الفقه والسنة والنصيحة مؤدبون مقومون ، يذكرون ويصرون بالخطأ ، ويعطون عن الجهل ، ويمنعون عن البدع ، ويحذرون الفتن ، ويتفقدون أمور عامة من هم بين أظهرهم حتى لا يخفى عليهم منها مهم ، ثم يستصلحون ذلك ويعالجون ما استنكروا منه بالرأى والرفق والنصح ، ويرفعون ما أعياهم إلى ما يرجون قوته عليه ، مأمونين على سير ذلك وتحصينه ، بصراء بالرأى حين يبدو ، أطباء باستنصاله قبل أن يتمكن ، وفي كل قوم خواص رجال عندهم على هذا معونة إذا صنعوا لذلك وتلطف لهم ، وأعينوا على رأيهم ، وقووا على معاشهم ببعض ما يفرغهم لذلك ويبسطه لهم . وخطر هذا جسم في أمرين : أحدهما برجوع أهل الفساد إلى الصلاح ، وأهل الفرقة إلى الألفة . والأمر الآخر أن لا يتحرك متحرك

(١) الاستخراج والاعتراج : الاستنباط .

في أمر من أمور العامة إلا وعين ناصحة ترمقه ، ولا يهمس هامس إلا وإذن شفيقة تصيح نحوه » قال : « وقد علمنا علماً لا يخالطه الشك أن العامة قط لم تصلح من قبل أنفسها ، ولم يأتها الصلاح إلا من قبل خاصتها ، وأن الخاصة قط لم تصلح من قبل أنفسها وأنها لم يأتها الصلاح إلا من قبل إمامها » .

« فإذا جعل الله فيهم خواص من أهل الدين والعقول ينظرون إليهم ويسمعون منهم ، اهتمت خواصهم بأمور عوامهم وأقبلوا عليه بحمد ونصح ومثابرة وقوة ، جعل الله ذلك صلاحاً لجماعتهم ، وسبباً لإصلاح الصلاح من خواصهم ، وزيادة فيما أنعم الله به عليهم ، وبلاغاً إلى الخير كله . وحاجة الخواص إلى الإمام الذي يصلحهم الله به كحاجة العامة إلى خواصهم وأعظم من ذلك » .

هذه زبدة تقرير ابن المقفع للمنصور وفيه صورة جميلة مما تحتاجه إدارة البلاد من الإصلاح ، وما يجب القيام به لاستصلاح الجند والرفق بأهل الكوفة والبصرة ، والعناية بأهل العراق والعطف على الحجاز واليمن واليمامة واختيار العمال الكفاة والرجوع إلى أهل الرأي ، واصطناع أرباب العقل من أهل الشام وإشارة إلى أن بغضهم بنى العباس من الأمور الطبيعية لأن الملك كان فيهم فانتقل إلى غيرهم ، وعرفه الطرق إلى استصلاح العامة واختيار الخاصة من الأصحاب والموالين إلى غير ذلك من الأمور التي يمكن تطبيقها لعمران البلاد ، ورفع الحيف عن الخلق والانتفاع بالقوى المفيدة للرعية وأرضهم . ومن أهم ما وقفنا عليه هذا التقرير أن الأمة لم تعد في إبان مجدها رجالاً يدلونها على مواطن الضعف من سلطانها ، ومعالجة الإصلاح بالعقل حتى يبلغ كماله ، والأخذ في كل أمر من أمور الدولة بالحزم النافع والمصلحة الشاملة .

إدارة المهدي والهادي والرشيد:

سار المهدي بالخلافة على الخطة التي اختطها له أبوه . ينظر في الدقائق من الأمور ، ويظهر أبهة الوزارة ، لكفاية وزيره أبي عبيد الله بن معاوية بن يسار ، فإنه جمع له حاصل المملكة ورتب له الديوان^(١) وقرر القواعد « وكان كاتب الدنيا وأوحد الناس حذقاً وعلماً وخبرة » اخترع أموراً منها أنه نقل الخراج إلى المقاسمة . وكان السلطان يأخذ عن الغلات خراجاً مقررأ ولا يقاسم ، وجعل الخراج على النخل والشجر ، وضبطت الأمور في أيامه ضبطاً محكماً . وكان من جملة حظ المهدي أن يكون له وزراء من هذا الطراز العالى ، وهو يعتمد عليهم ويضع ثقته في رجال دولته ، واستوزر أيضاً يعقوب بن داود فخرج كتاب المهدي إلى الديوان أن أمير المؤمنين آخى يعقوب بن داود ، فلم يكن ينفذ شيء من كتب المهدي حتى يرد كتاب الوزير يعقوب معه إلى أمينه بإنفاذه . أى أن الخليفة ووزيره كانا يراقب أحدهما عمل صاحبه لتقرير ما تلزم به المصلحة قبل إمضائه .

وضع المهدي ديوان الأزمّة ولم يكن لبنى أمية ذلك . ومعنى ديوان الأزمّة أن يكون لكل ديوان زمام وهو رجل يضبطه . وقد كانت الدواوين قيل ذلك مختلطة^(٢) . والسبب في وضع ديوان الأزمّة أنه لما جمعت الدواوين لعمر بن بزيع فكر فإذا هو لا يضبطها إلا بزمام يكون له على كل ديوان ، فاتخذ دواوين الأزمّة ، وولى كل ديوان رجلاً . وأنشأوا ديواناً سموه ديوان النظر أى المكاتبات والمراجعات تسهيلاً على أرباب المصالح . والديوان يتسم أربعة أقسام^(٣) : ديوان الجيش وفيه الإثبات والعطاء ، وديوان الأعمال ويتولى الرسوم والحقوق ، وديوان العمال ويختص بالتقليد والعزل ، وديوان بيت المال ينظر في الدخل والخرج .

كان المهدي أول من جلس للمظالم من بنى العباس ، يقيم العدل بين المتظالمين ، ومشى على إثره الهادي والرشيد والمأمون . وكان المهدي

(١) الفخرى لابن الطنطا . (٢) النجوم الزاهرة لابن تغرى بردى .

(٣) الاحتكام السلطانية للمأوردى .

آخر من جلس للنظر فيها . وبسط المهدي يده في العطاء فأذهب جميع ما خلفه . المنصور وهو ستائة ألف ألف درهم وأربعة عشر ألف ألف دينار . وأجرى المهدي على المجذمين وأهل السجون في جميع الآفاق ، وأمر بإقامة البريد بين مكة والمدينة واليمن وبغداد ببغال وإبل . ولم يكن هناك بريد قبل ذلك ولا في قطر من الأقطار . وكان وزيره « يرفع إليه النصائح في الأمور الحسنة من أمر الثغور والولايات ، وبناء الحصون وتقوية الغزاة ، وتزويج العزاب وفكك الأسرى والمحبيين ، والقضاء على الغارمين والصدقة على المتعفين » واشتد المهدي على الزنادقة فقتل في جملة من قتل ابن وزيره أبي عبد الله بن معاوية فاستوحش كل منهما من صاحبه فاعتزل الوزير الخدمة .

قال رجل للمهدي عندي نصيحة يا أمير المؤمنين فقال : لمن نصيحتك هذه ؟ لنا أم لعامة المسلمين أم لنفسك ؟ قال : لك يا أمير المؤمنين . قال : ليس الساعي بأعظم عورة ولا أقبح حالا ممن قبل سعائته ، ولا تخلو من أن تكون حاسد نعمة فلا نشفي غيظك ، أو عدوا فلا نعاقب لك عدوك . ثم أقبل على الناس فقال : لا ينصح لنا ناصح إلا بما فيه رضا الله وللمسلمين صلاح ، فإنما لنا الأبدان وليس لنا القلوب ، ومن استتر عنا لم نكشفه ، ومن بادانا طلبنا توبته ، ومن أخطأ أقلنا عثرته ، فإني أرى التأديب بالصنح أبلغ منه بالعتوبة ، والسلامة مع العفو أكثر منها مع العاجلة ، والقلوب لا تبقى لوال لا ينعطف إذا استعطف ، ولا يعفو إذا قدر ، ولا يغفر إذا ظفر ، ولا يرحم إذا استرحم ، وهذا أرقى الأدب في استمالة القلوب وحسن سياسة الناس ، ومن وفق إلى تطبيق هذه القواعد على أمته لم يحتاج إلى سلاح يخيفهم ولا إلى جند يضبطهم .

وأفضت الخلافة إلى الهادي ، والدواوين مدونة مرتبة ، فمن ديوان الخراج إلى ديوان الضياع ، إلى ديوان الزمام ، إلى ديوان التوقيع والتبعية على العمال ، إلى ديوان النظر أي المكاتبات والمراجعات ، إلى ديوان الرسائل ، إلى ديوان البريد والخرائط ، إلى غير ذلك من الدواوين . وجعل الهادي أمور الدولة تسير في قواعدها المرعية على ما تقتضي به أحكام الشرع والعقل ، ويراه الوزراء والأمراء والقضاة . وكان جباراً عظيماً وهو أول من مشى

الرجال بين يديه بالسيوف المرفعة ، والأعمدة المشهورة ، والقسيّ المتوترة ، فسلكت عماله طريقته ، ويمموا منهجه ، وكثر السلاح في عصره .

سار الرشيد في إدارته على نهج قويم ، وأعاد إلى الخلافة رونقها الذي كان لها على عهد جده المنصور ، وما كان بالمسرف ولا بالمبخل ؛ وسمى الناس أيامه « أيام العروس » لنضارتها وكثرة خيرها وخصبها . وكانت دولته (١) من أحسن الدول وأكثرها وقاراً ورونقاً وخيراً وأوسعها رقعة مملكة : جبي الرشيد معظم الدنيا وكان أحد عماله صاحب مصر « وقلد وزارته يحيى بن خالد وقال له : « قد قلدتك أمر الدولة وأخرجته من عنى إليك ، فاحكم في ذلك بما ترى من الصواب ، واستعمل من رأيت واعزل من رأيت ، وامض الأمور على ما ترى » ودفع إليه خاتم الخلافة . أما الولايات فقد فوضها إلى أمراء جعل لهم الولاية على جميع أهلها ينظرون (٢) في تدبير الجيوش والأحكام ويقلدون القضاة والحكام ، ويجبون الخراج ويقبضون الصدقات ويقلدون العمال فيها ، ويحمون حدوده ، ويؤمنون في الجمع والجماعات أو يستخلفون عليها ، ويسيرون الحج من أعمالهم ، فإن كانت أقاليمهم ثغراً متاخماً للعدو تولوا جهاده .

وما قسمت أعمال الدولة منذ انتقلها إلى بني العباس تقسيمها في زمن الرشيد ، ولذلك كان للخليفة وقت ليحج ووقت ليغزو ، ووقت ليصطاف ويرتبع في الرقة ، ويترك قصر الخلد في بغداد ، وما اشتعلت فتنة في أرجاء مملكته إلا أطفأها ، ومنها فتنة الزارية واليمانية في الشام أي قيس ويمن ، عادوا إلى ما كانوا عليه فقتل منهم بشر كثير ، فأرسل عليهم إبراهيم بن محمد المهدي والياً . ففكر أن يعمد إلى طرق إدارية لقطع شأفة هذه العائلة ، فرأى أن يلهمهم بقشور ، ويتقرب من قلوبهم بما يستميلها ، فسار في استقبالهم على قانون من « التشريفات » أو « البروتوكول » أرضاهم به وما تكلف شيئاً ، فقد أمر حاجبه بالحضار وجوه الحيين ، وأمره بتسمية أشرفهم ، وأن يقدم من

(١) الفخري لابن العلقمي . (٢) الأحكام السلطانية للماوردي .

كل حى الأفضّل فالأفضّل منهم ، فأمر بتصيير أعلام الناس من الجانب الأيمن مضرىاً وعن شماله يمانياً ، ومن دون اليماني مضرى ومن دون المضرى يمانى ، حتى لا يلتصق مضرى بمضرى ولا يمانى بيمانى ، فلما قدم الطعام قال قبل أن يطعم شيئاً : « إن الله عز وجل جعل قریشاً موازين بين العرب ، فجعل مضر عمومتهما ، وجعل يمن خوولتها ، واقترض عليها حب العمومة والخوولة ، فليس يتعصب قرشى إلا للجهل بالمفترض عليه » ثم قال : « يا معشر مضر كأنى بكم وقد قاتم إذا خرجتم لإخوانكم من يمن قد قدّم أميرنا مضر على يمن ، وكأنى بكم يا من قد قاتم وكيف قدمكم علينا ، وقد جعل بجانب اليماني مضرىاً وبجانب المضرى يمانياً ، فقلتم يا معشر مضر إن الجانب الأيمن أعلام من الجانب الأيسر ، وقد جعلت الأيمن لمضر والأيسر ليمن ، وهذا دليل على تقدمته إيانا عليكم ، ألا أن مجلسك يا رئيس المضرية فى غد من الجانب الأيسر ، ومجلسك يا رئيس اليمانية فى غد من الجانب الأيمن . وهذان الجانبان يتناوبان بينكما ، يكون كل من كان فى جهة متحولاً عنها فى غده إلى الجانب الآخر ، فانصرف القوم كلهم حامداً .

وبمثل هذه القوانين الإدارية رجع السلام إلى الشام ست سنين ، واستراحت من العصبية الجاهلية وبأول^(١) القبلىة . قال الجاحظ^(٢) : حدثنى إبراهيم ابن السندى قال لما كان أبى بالشام والياً أحب أن يسوى القحطاني والعدناني وقال : لسنا نقدمكم إلا على الطاعة لله عز وجل وللخلفاء ، وكلكم أخوة ، وليس للزاري شىء ليس ليمانى مثله قال : وكان يتغدى مع جيلة من جيلة الفريقين ، ويسوى بينهم فى الإذن والمجلس .

ومن عمال الرشيد من أبدع طرقاً جديدة فى الإدارة ، ولى عمر بن مهران مصر فقال هذا لغلّامه : لا تقبل من الهدايا إلا ما يدخل فى الجراب ، لا تقبل دابة ولا جاراية ولا غلاماً . فجعل الناس يعثون بهداياهم فجعل يرد ما كان من الألفاف^(٣) ويقبل المال والثياب ، ويوقع عليها أسماء من بعث

(١) الباء : الكثير . (٢) الحيوان للجاحظ .

(٣) الألفاف : الهدايا واحداً لطف وألطفه بكذا أنعمه وبره وتكون فى الغالب من المأكول والمشروب والمتنوع .

بها. ثم وضع الجبابة . وكان بمصر قوم قد اعتادوا المثل وكسر الخراج . فاستأدى من الخراج النجم الأول والنجم الثاني ، فلما كان في النجم الثالث وقعت المطالبة والمطل فأحضر أهل الخراج والتجار ، فطالبهم فدافعوه وشكوا الضيقة ، فأمر بإحضار تلك الهدايا التي بعث بها إليه ، ونظر في الأكياس وأحضر الجهبند^(١) فوزن ما فيها وأجزى أثمانها عن أهلها ثم قال : يا قوم حفظت عليكم هداياكم إلى وقت حاجتكم إليها ، فأدوا إلينا مالنا . فأدوا إليه حتى أغلق مال مصر ، فانصرف ولا يعلم أنه أغلق مال مصر غيره^(٢) .

ولقد كان الرشيد على أشد ما يكون من الانتباه لكل ما دق وجل من شئون الملك ، « ومن أشد الملوك بحثاً عن أسرار رعيته وأكثرهم بها عناية وأحزمهم فيها أمراً » يصطنع الرجال ويحلم عن مساوئ تغتفر من رجاله ، ويسعى في عمران البلاد ويكف الأذى عن الرعية ، يأخذ بأيدي العلماء والباحثين ويجمع إليهم ويأنس بهم ، ولما رأى أن ملكه في خطر محقق من نفوذ آل برمك وزرائه وخاصته ، لانصراف الوجوه إليهم لكثرة ما أحسنوا إلى الناس ، ولإجماع القاصي والداني على حبهم ، حتى ساموا الخليفة أو أربوا عليه في الكانة ، أمر بالقبض عليهم ومصادرتهم وقتلهم ، وما أراد أن يروح بسر ما أمناه ، فرجم القوم الظنون به ، وذلك لأنه خافهم على ملكه ، وهم فرس لهم قديم يمتون إليه من الإمارة ، والفرس يحاولون منذ القرن الأول أن يعيدوا الملك فيهم فارسيّاً ويخرجوه عن صبغته العربية . ونشأت من قتلهم قصة طويلة سداها ولحمتها المبالغة ، بل الاختلاق ، شغل الرشيد بها الناس عن نفسه وعن سياسة بلاده .

ووضع الرشيد على أهل السواد العشر الذي كان يؤخذ منهم بعد النصف ، وترك بعض أهل الضياع في فلسطين أرضهم فوجه إليهم أحد كبار قواده فدعا قوماً من أكرتها ومزارعيها إلى الرجوع إليها ، على أن يخفف

(١) الصرف أو قابض المال . (٢) تازيغ الطبرى .

عنهم من خراجهم وتلين معاملتهم ، فرجعوا فأولئك أصحاب التخافيف .
وجاء قوم منهم بعدئذ فردت عليهم أرضوهم على مثل ما كانوا عليه وهم
أصحاب الردود . والرشيد يسد كل خلل في مملكته ، ويهتم كل الاهتمام أن
ينخفف عن الفلاحين . وكان رجاله لا يألونه نصحاً لأنه يهتم لكل ما ينفع .
وفي الرسالة التي كتبها له قاضيه أبو يوسف في الخراج نموذج من هذه العناية .
ومما قال فيها : وقد بلغني أن عمال الخراج يبعثون رجلاً من قبلهم في الصدقات
فيظلمون ويعسفون ويأتون ما لا يحل ، وإنما ينبغي أن يتخير للصدقة أهل
العفاف والصلاح ، فإذا وليتها رجلاً ، ووجد من قبله من يوثق بدينه
وأمانته ، أجريت عليهم من الرزق بقدر ما تجرى ، ولا تجرى عليهم
ما يستغرق أكثر الصدقة . . . ويكون من يولى فقياً عالماً مشاوراً لأهل
الرأى مؤتمناً على الأموال ، إني قد أراهم لا يحتاطون فيمن يولون الخراج ،
إذا لزم الرجل منهم باب أحدهم أياماً ولاه رقاب المسلمين وجباية خراجهم ،
ولعله أن لا يكون عرفه بسلامة ناصية ولا بعفاف ، ولا باستقامة طريقة
ولا بغير ذلك . . . وتقدم إلى من وليت أن لا يكون عسواً لأهل عمله ،
ولا محتقراً لهم ، ولا مستخفياً بهم ، ولكن يلبس لهم جلباباً من اللين ،
يشوبه بطرف من الشدة والاستقصاء من غير أن يظلموا أو يحملوا ما لا يجب
عليهم ، واللين للمسلم والغلظة على الفاجر . والعدل على أهل الذمة وإنصاف
المظلوم ، والشدة على الظالم ، والعفو عن الناس . . فإن كل ما عمل به وإلى
الخراج من الظلم والعسف فإنه يحمل على أنه قد أمر به وقد أمر بغيره ، وإن
أحلت بواحد منهم العقوبة الموجهة انتهى غيره واتقى وخاف ، وإن لم تفعل
هذا بهم تعدوا على أهل الخراج ، واجترأوا على ظلمهم وعسفهم وأخذهم
بما لا يجب عليهم ، وإذا صح عندك من العامل والوالى تعد بظلم أو عسف
وخيانة لك في رعيتك ، واحتجان شيء من النية ، أو خبث طعمته ، أو سوء
سيرته ، فحرام عليك استعماله والاستعانة به ، وأن تقلده شيئاً من أمر
رعيتك أو بشركه في شيء من أمرك ، بل عاقبه على ذلك عقوبة تروغ غيره
فلا يتعرض لمثل ما تعرض له .

وقال : « بلغنى عن ولاتك على البريد والأخبار فى النواحي تخليط كثير ، ومخاطبة فيما يحتاج إلى معرفته من أمور الولاية والرعية ، وأنهم ربما مالوا مع العمال على الرعية ، وستروا أخبارهم وسوء معاملتهم للناس ، وربما كتبوا فى الولاية والعمال بما لم يفعلوا إذا لم يرضوهم ، وهذا ، مما ينبغى أن تتفقدده ، وتأمرا باختيار الثقات العدول من أهل كل بلد ومصر فتوليهم البريد والأخبار » . « وينبغى أن لا يقبل خبر إلا من ثقة عدل ، ويجرى لهم من الرزق من بيت المال وليدر عليهم وتقدم إليهم فى أن لا يستروا عنك خبراً عن رعيته ولا عن ولاتك ولا يزدوا فيما يكتبون به عليه خبراً ، فمن لم يفعل منهم ينكل به ، ومتى لم يكن أصحاب البرد والأخبار فى النواحي ثقات عدولا فلا ينبغى أن يقبل لهم خبر فى قاض ولا وال . إنما يحتاط بصاحب البريد على القاضى والوالى وغيرهما فإذا لم يكن عدلا فلا يحل ولا يسع استعمال خبره ولا قبوله (١) » .

بمثل هذا اللسان يتلطف أبو يوسف وينصح لخليفته فى اختيار عمال الخراج والأمناء على الأخبار لمراقبة العمال والولاية والقضاة ، على أن الرشيد أخذ العمال (٢) والثناء والدهاقين وأصحاب الضياع والمبتاعين للغلات والمقبولين (٣) وكان عليهم أموال مجتمعة فطولبوا بصنوف من العذاب . وهذا مادعا بعض الناس فى الدولة العباسية إلى أن يقولوا إن بنى أمية (٤) كانت مصائبهم فى أديانهم ، وأن جبايتهم وأموالهم سليمة لم يظلموا فى العشر والخراج ، أما بنو العباس ففزع سلامة أديانهم كانت أموالهم فاسدة وجباياتهم بالظلم والغش . وأوضاع كل أمة تثقل وتخف فى الميزان بحسب عناء القائمين على تطبيقها ، يزنون بالتقسطاس المستقيم ، أو يُخسرون إذا كالوا أو وزنوا .

ولى الرشيد أحدهم بعض أعمال الخراج . فدخل على الرشيد يودعه ، وعنده يحيى وجعفر بن يحيى ، فقال الرشيد ليحيى : أوصياه ، فقال له

(١) الخراج لأبى يوسف . (٢) تاريخ اليعقوبى .

(٣) المتبلون ملتزموا الجباية من الولاية والدهاقين التجار أو رؤساء الأقاليم ، والثناء السكان جمع تافى . (٤) نشوار المحاضرة للتونجى .

يحيى : وفّر وعمر . وقال له جعفر : أنصف وانتصف . فقال له الرشيد :
إعدل وأحسن . وانتهى إلى علم الرشيد أن عامل الأهواز قد اقتطع مالا
كثيراً من مال البلد ، ولما سأله الرشيد أجاب : وحلفت بأيمان البيعة أفى
قد نصحت وشكرت الصنيعة ، ووفرت وما أسرفت ولا خنت ، والله
لأصدقنك عن أهرى : عمرت البلاد واستقصيت حقوقك من غير ظلم ،
ووفرت أموالك وفعلت ما يفعله الناصح لسيدته ، وكنت إذا كان وقت بيع
الغلات جمعت التجار ، فإذا تقررت العطايا أنفذت البيع وجعلت لى مع
التجار فيه حصّة ، فربما ربحت وربما وُضعت . إلى أن اجتمع لى من ذلك
ومن غيره فى عدة سنين عشرة آلاف ألف درهم فاتخذت أزجاً^(١) كبيراً
عقد بالخص والآخر كأنه مجلس ، وجعلت بين يديه موضعاً أقعد فيه وعيّت
البدر شيئاً بعد شيء فى الأزج ثم سدته ، وهو بحاله ما أشك أن العنكبوت
قد نسجت على ما فيه ، فخذها وحول وجهك إلى عبدك فقال الرشيد :
بارك الله لك فى مالك ، فارجع إلى عملك ودار رعيتك .

ولما دخل عليه عامله بدمشق يرسف فى قيده قال له الرشيد : وليتك
دمشق وهى جنة بها غُدر تتكفأ أمواجه على رياض كالزراوى واردة منها
كفايات الموءن إلى بيوت أموالى . فما برح بك التعدى لأرفاقهم فيما أمرتك ،
حتى جعلتها أجرد من الصخر ، وأوحش من القفر . قال : والله يا أمير
المؤمنين ما قصدت لغير التوفير من جهة ، ولكن وليت أقواماً ثقل على
أعناقهم الحق ففترقوا إلى ميدان التعدى ، ورأوا المراغمة بترك العجارة أوقع
بأضرار الملك وأنوه بالشذعة على الولاة ، فلا جرم أن أمير المؤمنين قد أخذ
لهم بالخط الأوفر من مساءتى .

وكان الرشيد إذا أحسن من عامل له خيانة دبر له من صائب رأيه ولطفه
حيلته ما يدل على بعد نظره وحسن إدارته ، وبجميل تدبيره ، وشدة غيخته على
مصلحة ملكه ، فيمسك أقصر الطرق إلى القضاء على الفتن الملحوظة والغوائل

(١) بيت يبنى طويلاً .

المستجنية ، فيضرب على المسمى بسيفه وسنانه ، كما يغمر المحسن بإنعامه وإحسانه . أراد مرة أن يعزل على بن عيسى عن خراسان — وخراسان كثيراً ما كانت تشغل بال الرشيد كما شغلت بال أسلافه — فدعا هرثمة بن أعين مستخياً به فقال : إني لم أشاور فيك أحداً ، ولم أطلع على سرى فيك . وقد اضطربت على ثغور المشرق . وأنكر أهل خراسان أمر على بن عيسى إذ خالف عهدي ونبذ وراء ظهره . وقد كتب يستمد ويستجيش ، وأنا كاتب إليه أخبره أني أمدد بك ، وأوجه إليه معك من الأموال والسلاح والقوة والعدة ما يطمئن إليه قلبه ، وتتطلع إليه نفسه . وأكتب معك كتاباً بخطي فلا تفضه ولا تطلعن فيه ، حتى تصل إلى مدينة نيسابور ، فإذا نزلتها فاعمل بما فيه وامثله ولا تجاوزه إن شاء الله . وأنا موجه معك رجاء الخادم بكتاب أكتبه إلى على بن عيسى ليعرف ما يكون منك ومنه ، وهون عليه أمر على فلا تظهرنه عليه ، ولا تعلمنه ما عزمت عليه ، وتأهب للمسير وأظهر لخاصتك وعامتك أني أوجهك مدداً لعل على بن عيسى وعونا له .

ثم كتب إلى على بن عيسى كتاباً بخطه نسخته : « بسم الله الرحمن الرحيم . يا ابن الزانية ، رفعت من قدرك ، ونوهت باسمك ، وأوطأت سادة العرب عقبك ، وجعلت أبناء ملوك العجم خولاك وأتباعك ، فكان جزائي أن خالفت عهدي ، ونبتت وراء ظهرك أمرى ، حتى عشت في الأرض ، وظلمت الرعية ، وأسخطت الله وخليفته بسوء سيرتك ، ورداءة طعمتك ، وظاهر خيانتك . وقد وليت هرثمة بن أعين مولاي ثغر خراسان وأمرته أن يشدد وطأته عليك ، وعلى ولدك وكتابك وعمالك ، ولا يترك وراء ظهوركم درهما ولا حقاً لمسلم ولا معاهداً إلا أخذكم به ، حتى ترده إلى أهله . فإن أبيت ذلك وأباه ولدك وعمالك ، فله أن يبسط عليكم العذاب ، ويصب عليكم السياط ، ويحل بكم ما يحل بمن نكث وغير ، وبدل وخالف ، وظلم وتعدى وغشم ، انتقاماً لله عز وجل بادئاً ، وخليفته ثانياً ، وللمسلمين والمعاهدين ثالثاً ، فلا تعرض نفسك للتي لا سوى لها ، وأخرج مما يلزمك طائعاً أو مكراً » .

وكتب عهد هرثمة بخطه ونصه « هذا ما عهد هارون الرشيد أمير المؤمنين إلى هرثمة بن أعين حين ولاه ثغر خراسان وأعماله وخراجه ، أمره بتقوى الله وطاعته ، ورعاية أمر الله ومراقبته ، وأن يجعل كتاب الله إماماً في جميع ما هو بسبيله . فيحل حلاله ويحرم حرامه ، ويقف عند متشابهه ، ويسأل عنه أولى الفقه في دين الله ، وأولى العلم بكتاب الله ، أو يرده إلى إمامه ليريه الله عز وجل فيه رأيه ، ويعزم له على رشده ، وأمره أن يستوثق من الفاسق على بن عيسى وولده وعماله وكتابه ، وأن يشد عليهم وطأته ، ويحل بهم سطوته ، ويستخرج منهم كل مال يصح عليهم من خراج المؤمنين وفيء المسلمين ، فإذا استنظف ما عندهم وقبيلهم من ذلك ، نظر في حقوق المسلمين والمعاهدين ، وأخذهم بحق كل ذي حق حتى يردوه إليهم ، فإن ثبت قبلهم حقوق لأمر المؤمنين وحقوق المسلمين فدافعوا بها وجحدوها ، أن يصب عليهم سوط عذاب الله وأليم نقمته ، حتى يبلغ بهم الحال التي إن تخطاها بأدنى أدب ، تلفت أنفسهم وبطلت أرواحهم ، فإذا خرجوا من حق كل ذي حق فأشخصهم كما تشخص العصاة من خشونة الوطاء ، وجشوبة المطعم والمشرّب وغلط الملبس مع الثقات من أصحابه إلى باب أمير المؤمنين إن شاء الله . فاعمل يا أبا حاتم بما عهدت إليك ، فإني آثرت الله ودينه على هواي وإرادتي ، فكذلك فليكن عملك وعليه فليكن أمرك . ودبر في عمال الكور الذين تحرمهم في صعودك ما لا يستوحش معه إلى أمر يربهم وظن يربهم ، وابسط من آمال أهل ذلك الثغر ومن أمانهم وعذرهم ، ثم اعمل بما يرضى الله منك وخليفته ومن ولاك الله أمره إن شاء الله . هذا عهدي وكتابي بخطي أشهد الله وملائكته وحلة عرشه وسكان سماواته وكفى بالله شهيدا . وكتب أمير المؤمنين بخط يده لم يحضره إلا الله وملائكته » .

أمثلة تكشف بها حقيقة إدارة الرشيد وبعد غوره في تراتبيه . ولقد رفع إليه أن رجلاً بدمشق من بقايا بني أمية عظيم الجاه واسع الدنيا كثير المال والأموال مطاعاً في البلد له جماعة وأولاد ومماليك وموال ، يركبون الخيل ،

ويحملون السلاح ، ويغزون الروم ، وأنه سمح جواد كثير البذل والضيافة وأنه لا يؤمن منه ، فعظم ذلك عليه ، فاستدعى منارة صاحب الخلفاء وأمره بالخروج إلى دمشق ، وضم إليه مائة غلام وأجله لذهابه ستة وإيابه ستة ويوماً لعوده ، وأمره أن يتفقد دار الرجل وجميع ما فيها ووالده وأهله وحاشيته وغلمانه ، وما يقولون وقدر النعمة والحال والمحل . فجاءه به في الميعاد المضروب وقص عليه ما سمعه وراه . فعرف الرشيد أن الرجل محسود على النعمة مكذوب عليه ، فأذناه واعتذر عن استدعائه ، وقال له : سل ما تحتاج إليه من مصالح جاهلك ومعاشك . فقال : عمال أمير المؤمنين منصبتون وقد استغنيت بعدله عن مسألته من ماله ، وأمورى منتظمة وأحوالى مستقيمة ، وكذلك أمور أهل البلد بالعدل الشامل في ظل دولة أمير المؤمنين . فأعادته إلى بلده على خير حال ، ولم يترك للوشاة سبيلاً إليه .

ولقد توسع الرشيد في توسعة سلطنة عماله ، شخص الفضل بن يحيى إلى خراسان والياً عليها فبنى فيها المساجد والرباطات ، واتخذ بخراسان جنداً من العجم سماهم العباسية ، وجعل ولأعهم لهم ، وذكروا أن عدتهم بلغت خمسمائة ألف رجل ولأنه قدم منهم بغداد عشرون ألف فسموا ببغداد الكرنبية وخلف الباقي بخراسان على أسماهم ودفأثرهم . وكتب إلى إرمينية للرشيد إلى وزيره أن قوماً صاروا إلى سبيل النصح ، فذكروا ضياعاً بإرمينية قد عنت ودرست يرجع منها إلى السلطان مال عظيم ، وأنى وقفت عن المطالبة حتى أعرف رأيك فكتب إليه : « قرأت هذه الرقعة المدمومة وفهمتها ، وسوق السعاية بحمد الله في أيامنا كاسدة ، وألسنة السعاة في أيامنا كليله خاسئة ، فإذا قرأت كتابى هذا فاحمل الناس على قانونك ، وخذهم بما في ديوانك ، فلما لم نولك الناحية لتتبع الرسوم العافية ، ولا لإحياء الأعلام الدائرة ، وجنبني وتجنب بيت جرير يخاطب الفرزدق :

وكننت إذا حلت بدار قوم رحلت بخزية وتركت عارا
وأجر أمورك على ما يكسب الدعاء لنا لا علينا ، واعلم أنها مدة تنتهى ، وأيام تنقضى ، فلما ذكر جميل ، ولما خذى طويل . »

ومما يعد في توسيع السلطة أن قاضي الرشيد أبا يوسف كان أول من دعى في الإسلام قاضي القضاة ولم يقع^(١) هذا الاسم على غيره كما وقع له فيه ، فإنه كان قاضي المشرق والمغرب ، فهو قاضي القضاة على التحقيق ، والقضاة يعينون باقتراحه ، وكان القاضي في العواصم لا يتناول أقل من ألف دينار في السنة ، وأجرى على قاضي مصر^(٢) مائة وثمانية وستين ديناراً في كل شهر وهو أول قاض أجرى عليه هذا ، وأجروا بعد ذلك على القاضي سبعة دنائير كل يوم . ثم صار أبو الجيش يجري على قاضيه كل شهر ثلاثة آلاف دينار ، وكانوا يجرون على القضاة والعمال الأرزاق من بيت المال من جباية الأرض أو من خراجها والجزية .

والرشيد لا يضمن بالمال في سبيل الدولة ، والمال وحده لا يكفي الخليفة أمر الفتوق التي تحدث إن لم يكن لها من يوثق بأمانته في تلافى شرها ، والرشيد على كثرة بذله المأثور خلف من المال ، « ما لم يخلف أحد مثله منذ كانت الدنيا » وذلك أنه خلف من الأثاث والعين والورق والجوهر والدواب سوى الضياع والعقار ما قيمته مائة ألف ألف وخمسة وعشرون ألف ألف دينار « قال ابن الأثير كان الرشيد يطلب العمل بآثار المنصور إلا في بذل المال فإنه لم ير خليفة قبله كان أعطى منه للمال ، وكان لا يضيع عنده إحسان محسن ولا يوثق ذلك .

إدارة الأمين والمأمون :

لم يعرف التاريخ شيئاً من التدبير الذي جرى عليه الأمين بعد الرشيد ، لأنه كان يعيث وقلما يجد ، وفرق ما في خزائن الدولة من الأموال والأعلاق والذخائر ، حتى دالت الخلافة وضاعت بعد الرشيد ، ولم يرزق الأمين وزراء كوزراء أخيه ، طاهر بن الحسين وهرثمة بن أعين والحسن بن سهل والفضل بن سهل ثم أحمد بن يوسف وعمرو بن مسعدة وأضرابهم ، بل

(١) النجوم الزاهرة لابن تغري بردي .

(٢) أخبار الولاة والقضاة للكندي .

اصطنع من نبذهم أبوه الرشيد ، وكان أقصاهم لسوء سيرتهم ، فربح المأمون برجاله وعقله ، وخسر الأمين برجاله وضعف تدبيره .

وبينما كان المأمون في مرو ينظر في أمور الدولة كان الأمين يوجه « إلى جميع البلدان في طلب الملهين وضدهم إليه ، وأجرى لهم الأراق ونافس في ابتياع فُره الدواب وأخذ الوحوش والسباع والطير وغير ذلك واحتجب عن إخوته وأهل بيته وقواده واستخف بهم ، وقسم ما في بيوت الأموال وما بخضرته من الجواهر في خصميانه وجلسائه وشبهائه ... وأمر ببناء مجالس لمتزهناته ومواضع خلوته ولطوه ... وأمر بعمل خمس حراقات في دجلة على خلقة الأسد والنيل والعقاب والحية والفرس وأنفق في عملها مالا عظيما » .

ولما حصر الأمين وضغطة^(١) الأمر قال : ويحكم أما أحد يستراح إليه ؟ فأثوه برجل من العرب فلما صار إليه قال له : أشر علينا في أمرنا . قال له : يا أمير المؤمنين قد بطل الرأي اليوم وذهب ، ولكن استعمل الأراجيف فإنها من آلة الحرب . فكان يضع له الأخبار فإذا مشى الناس تبينوا بطلانها . فالأمين كان يسف إلى ذلك ، وأخبره المأمون يعمد إلى القواد والعطاء والعلماء الأعلام يستشيرهم ويأتمنهم .

وغلب المأمون لأول أمره ثلاث خداعات إنشائية : منها أنه لم يأت إلى عاصمة ملكه عقيد مقتل أخيه ففضى في الطريق من مرو إلى بغداد سنتين بعد أن أقام بمرو تسع سنين ، وكان عليه أن يبادر بجمع القارب وكسر شوكة المتلاعبين من القواد . وبايع المأمون بولاية عهده إلى علي بن موسى الرضا وهو في خراسان فأخرج الخلافة من آل العباس ، حتى أجمعوا على خلافه وبايعوا بالخلافة لإبراهيم بن المهدي في بغداد وخلعوا طاعته . ومنها أنه سمع لوشاية وزيره الفضل بن سهل في هرثمة بن أعين الذي كان يحسن تدبيره العامل الأول في القضاء على جيوش أخيه الأمين وإيصال الخلافة للمأمون .

وكانت أتت هرثمة كتب المأمون أن يلي الشام والحجاز فأبى وقصد إلى المأمون في خراسان^(١) «إدلالاً منه عليه لما كان يعرف من نصيحته له ولآبائه وأراد أن يعرف المأمون ما يدبر عليه الفضل بن سهل وما يكتم عنه من الأخبار وألا يدعه حتى يرده إلى بغداد دار خلافة آبائه وملكهم ، ليتوسط سلطانه ويشرف على أطرافه ، فعلم الفضل ما يريد فقال للمأمون : إن هرثمة قد أنغل عليك البلاد والعباد وظاهر عليك عدوك » . ولما أدخل هرثمة على المأمون وقد أشرب قلبه ما أشرب من ناحيته ، ذكر له ما بلغه عنه مما افتراه الفضل ، وذهب هرثمة يتكلم ويعتذر ويدفع عن نفسه ما قُرّف به ، فلم يقبل ذلك منه وأمر به فوجئ على أنفه وديس بطنه وسحب من بين يديه ثم قتل .

وكاد المأمون يخالط غلظة رابعة بتخليه عن طاهر بن الحسين : «الذى أبلى^(٢) في طاعته ما أبلى وافتتح ما افتتح ، وقاد إليه الخلافة مزومة ، حتى إذا وطأ الأمر أخرج من ذلك كله ، وصير في زاوية من الأرض بالركة ، قد حظرت عليه الأموال حتى ضعف أمره فشغب عليه جنده » وتنوسى حتى لا يستعان به في شيء في الحروب ، واستعين بمن هو دونه أضعافاً . لكن عقل المأمون تدارك هذه الغلطات ، وما أن جاء بغداد حتى قبض على قياد الملك قبضة الرجل الحازم ، وظهرت مواهبه ونبوغه في السياسة والإدارة ، في زمن غلبت الفتنة على قلوب الناس فاستعذبوها ، ولا مال له يرضيهم به . وقال يتخوف هائجاً يهيج ويبيت المال فارغة : إن الناس في هذه المدينة على طبقات ثلاث : ظالم ومظلوم ، ولا ظالم ولا مظلوم ، فأما الظالم فليس يتوقع إلا عفونا وإحساننا ، وأما المظلوم فليس يتوقع أن ينتصف إلا بنا ، ومن كان لا ظالماً ولا مظلوماً ، فبيته يسعه .

وقيل إن المأمون بكى لما رأى طاهر بن الحسين . فلما سئل عن سبب بكائه قال إنى ذكرت محمداً أنحى «الأمين» وما ناله من الذلة فحققتى العبرة ، فاسترحت إلى الإفاضة ، ولن يفوت طاهراً منى ما يكره ، فبلغ ذلك طاهراً

فرسب إلى أحمد بن أبي خالد فقال له : إن الثناء منى ليس برخيص ، وإن المعروف عندي ليس بضائع ، فغيبني عن عينه . فسعى له بقولية خراسان ، وكان قبل ولايته نديه الحسن بن سهل للخروج إلى محاربة نصر بن شبيب فقال : حاربت خليفة ، وسقت الخلافة إلى خليفة ، وأؤمر بمثل هذا ، وإنما يجب أن توجه لهذا قائداً من قوادى . ثم وسد المأمون إلى عبد الله بن طاهر وهو ابن طاهر بن الحسين الرقة وحرب نصر بن شبيب وولاه البلاد التي في طريقه ليكون حكمه نافذاً مهيباً ، مهياً له أسباب الظفر من كل وجه . وذلك لئلا تتعارض السلطات ، ويجمع القائد في العادة بين السلطة العسكرية والسلطة المدنية . وهذا من دقيق سياسة العباسيين . ولما أسندت إلى عبد الله بن طاهر قيادة الجيش لقتال الخارجي ابن شبيب كتب إليه أبوه طاهر بن الحسين كتاباً تنازعه^(١) الناس وكتبوه وتدارسوه وشاع أمره حتى بلغ المأمون فدعا به وقرئ عليه فقال : ما أبقي أبو الطيب شيئاً من أمر الدين والدنيا ، والتدبير والرأى والسياسة وإصلاح الملك والرعية وحفظ البيضة ، وطاعة الخلفاء وتقويم الخلافة ، إلا وقد أحكمه وأوصى به ، وتقدم وأمر أن يكتب بذلك إلى جميع العمال في نواحي الأعمال .

ومما ورد في هذا الكتاب في الإدارة : ولا تتهمن أحداً من الناس فيما توليه من عملك قبل تكشف أمره بالتهمة ، فإن إيقاع التهم بالبذاء والظنون السيئة بهم مأثم ، واجعل من شأنك حسن الظن بأصحابك ، واطرد عنك سوء الظن بهم وارفضه فيهم ، يعنك^(٢) ذلك على اصطناعهم ورياضتهم ، ولا يمنعك حسن الظن بأصحابك والرأفة برعيتك ، أن تستعمل المسألة والبحث عن أمورك ، ولتكن المباشرة لأمر الأولياء ؛ والحياطة للرعية ، والنظر فيما يقيمها ويصاحبها ، والنظر في حوائجهم وحمل مؤناتهم آثر عندك مما سوى ذلك ، وأقم حدود الله في أصحاب الجرائم على قدر منازلهم وما استحقوه ، ولا تعطل ذلك ولا تهاون به ، ولا تؤخر عقوبة أهل العقوبة ، فإن في تفریطك في ذلك ما يفسد عايك حسن ظنك ، واعتزم على أمرك في ذلك بالسنن المعروفة ،

(١) تاريخ التبري . (٢) رواية ابن الأثير ينفك ذلك عن اصطناعهم .

وجانب البدع والشبهات ، يسلم لك دينك ، وتستقيم لك مروءتك . وإذا عاهدت عهداً فف به ، وإذا وعدت الخير فأنجزه وأقبل الحسنة وادفع بها . وأغضض عن عيب كل ذي عيب من رعيتك ، واشدد لسانك عن قول الكذب والزور وأبغض أهله ، وأقص أهل النيمة ، فإن أول فساد أمرك في عاجل الأمور وآجلها^(١) تقريب الكذوب ، والجرأة على الكذب ، لأن الكذب رأس المآثم ، والزور والنيمة خاتمها ، لأن النيمة لا يسلم صاحبها وقائلها ، ولا يسلم له صاحب ، ولا يستقيم لمطيعها أمر ، واجتنب سوء الأهواء والجور ، واصرف عنها رأيك ، وأظهر براءتك من ذلك لرعيتك ، وأنعم بالعدل سياستهم ، وقم بالحق فيهم ، وبالمعرفة التي تنتهي بك إلى سبيل الهدى ، واملك نفسك عند الغضب ، وآثر الوفاء والحلم ، وإياك والحدة والطيرة والغرور فيما أنت بسبيله ، ولتكن ذنائبك وكنوزك التي تذخر وتكز ، البر والتقوى والمعدلة واستصلاح الرعية ، وعمارة بلادهم والتفقد لأموالهم ، والحفظ لدمائهم ، والإغاثة للمهوفينهم . واعلم أن الأموال إذا كثرت وزخرت في الخزائن لا تثمر ، وإذا كانت في إصلاح الرعية ، وإعطاء حقوقهم وكف المؤونة عنهم ، نمت وربت ، وصلحت بها العامة ، وتزينت بها الولاة ، وطاب بها الزمان ، واعتقد فيها العز والمنعة ، فليكن كنز خزائنك تفريق الأموال في عمارة الإسلام وأهله ووفر منه على أولياء أمير المؤمنين قبلك حقوقهم ، وأوف رعيتك من ذلك حصصهم ؛ وتعهد ما يصلح أمورهم ومعايشهم ، فإنك إذا فعلت ذلك قرت النعمة عليك ، واستوجبت المزيد من الله ، وكنت بذلك على جباية خراجك ، وجمع أموال رعيتك وعملك أقدر ، وكان الجميع لما شملهم من عدلك وإحسانك أسلس لطاعتك ، وأطيب نفساً لكل ما أردت .

وعاد فوضع له قواعد في حكمة الأخلاق لا تصلح بغيرها الولاية فقال :
« ولا تحقرن ذنباً ، ولا تمالئن حاسداً ، ولا ترحن فاجراً ، ولا تصلن كفوراً ،

(١) رواية ابن الأثير : فساد أمورك في عاجلها وآجلها .

ولا تدهنن عدوا ، ولا تصدقن نماماً ، ولا تأتمن غداراً ، ولا توالين فاسقاً ، ولا تبغين عادياً ، ولا تحمدن مرأياً ، ولا تحتقرن إنساناً ، ولا تردن سائلاً فقيراً ، ولا تجبين باطلاً ، ولا تلاحظن مضحكاً ، ولا تخلفن وعداً ، ولا ترهقن هُجْراً ، ولا تظهرن غضباً ، ولا تأتين بذخاً ، ولا تمشين مرحاً ، ولا تركبن سفهاً ، ولا تفرطن في طلب الآخرة ، ولا تدفع الأيام عتاً ، ولا تغمض عن الظالم رهبة منه أو مخافة ، ولا تطلبن ثواب الآخرة في الدنيا .

قال : وأكثر مشاورة الفقهاء ، واستعمل نفسك بالحلم ، وخذ عن أهل التجارب وذوى العقل والرأى والحكمة ، ولا تدخلن في مشورتك أهل الذمة والنحل ولا تسمعن لهم قولا ، فإن ضررهم أكثر من منفعتهم ، وليس شيء أسرع فساداً لما استقبلت فيه أمر رعيتك من الشح : واعلم أنك إذا كنت حريصاً كنت كثير الأخذ قليل العطية ، وإذا كنت كذلك لم يستقم لك أمرك إلا قليلاً ، فإن رعيتك إنما تعقد على محبتك بالكف عن أموالهم وترك الجور عنهم . . . وتفقد أمور الجند في دواوينهم ومكاتبتهم ، وأدر عليهم أرزاقهم ، ووسع عليهم في معاشهم ، يذهب الله بذلك فاقتهم ، فيقوى بك أمرهم ، وتزيد به قلوبهم في طاعتك وأمرك خلوصاً وانشراحاً . . . ثم ذكر له القضاء وإقامة العدل فيه « لتصلح الرعية ، وتأمين السبل ، وينتصف المظلوم ، يأخذ الناس حقوقهم ، وتحسن المعيشة ، ويؤدى حق الطاعة » . إلى أن قال — بعد أن عرفه ما يفعل لحقن الدماء وإعطاء الحقوق — « وانظر هذا الخراج الذى استقامت عليه الرعية ، وجعله الله للإسلام عزاً ورفعة ، ولأهله سعة ومنعة ، ولعدوه وعدوهم كبتاً وغيظاً ، ولأهل الكفر من معاديتهم ذلاً وصغاراً ، فوزعه بين أصحابه بالحق والعدل والتسوية والعموم فيه ، ولا ترفعن منه شيئاً عن شريف لشرفه ولا عن غنى لغناه ، ولا عن كاتب لك ، ولا عن أحد من خاصتك وحاشيتك ، ولا تأخذن منه فوق الاحتمال له ، ولا تكلفن أمراً فيه شطط ، واحمل الناس كلهم على مرّ

الحق ، فإن ذلك أجمع لألفتهم ، وألزم لرضا العامة . واعلم أنك جعلت بولايتك خازناً وحافظاً وراعياً . وإنما سمي أهل عملك رعيتك ، لأنك راعيتهم وقيمتهم ، تأخذ منهم ما أعطوك من عفوهم ومقدرتهم ، وتنفقه في قوام أمرهم وصلاحتهم وتقويم أودهم . فاستعمل عليهم في كور عملك ذوى الرأى والتدبير والتجربة والخبرة بالعمل والعلم بالسياسة والعفاف ، ووسع عليهم في الرزق فإن ذلك من الحقوق اللازمة لك فيما تقلدت وأسند إليك ، ولا يشغلنك عنه شاغل ، ولا يصرفنك عنه صارف ، فإنك متى آثرته وقمت فيه بالواجب استدعيت به زيادة النعمة من ربك ، وحسن الأحدوثة في عملك ، وأحرزت به المحبة من رعيتك ، وأعنت على الصلاح فقدرت الخيرات ببلدك ، وفشت العبارة بناحياتك ، وظهر الخصب في كورك فكثرت خراجك ، وتوفرت أموالك ، وقويت بذلك على ارتباط جنودك ، وإرضاء العامة بإفاضة العطاء فيهم من نفسك ، وكنت محمود السياسة ، مرضى العدل في ذلك عند عدوك ، وكنت في أمورك كلها ذا عدل وقوة وآلة وعدة ، فنافس في هذا المقام ولا تقدم عليه شيئاً تحمد مغبة أمرك إن شاء الله .

واجعل في كل كورة من عملك أميناً يخبرك أخبار عمالك ، ويكتب إليك بسيرتهم وأعمالهم ، حتى كأنك مع كل عامل في عمله ، معاين لأمره كله ، وإن أردت أن تأمره بأمر فانظر في عواقب ما أردت من ذلك ، فإن رأيت السلامة فيه والعافية ، ورجوت فيه حسن الدفاع والنصح والصنع ، فأمضه وإلا فتوقف عنه ، وراجع أهل البصر والعلم به ثم خذ فيه عدته . . . « وافرغ من عمل يومك ولا تؤخره لغدك ، وأكثر مباشرته بنفسك ، فإن لغد أموراً وحوادث تلهيك عن عمل يومك الذى أخرت ، واعلم أن اليوم إذا مضى ذهب بما فيه ، وإذا أخرت عمله اجتمع عليك أمر يومين ، فيشغلك ذلك حين تعرض له ، فإذا أمضيت لكل يوم عمله ، أرحت نفسك ، وبذلك

أحكمت أمور سلطانك . وانظر أحرار الناس وذوى الشرف^(١) منهم ممن تستيقن صفاء طوبيتهم ، وشهدت مودتهم لك ، ومظاهرتهم بالنصح والمخالصة على أمرك ، فاستخلصهم وأحسن إليهم ، وتعاهد أهل البيوتات ممن قد دخلت عليهم الحاجة ، فاحتمل مؤونتهم ، وأصلح حالهم حتى لا يجدوا لخلتهم مسا ، وأفرد نفسك للنظر في أمور الفقراء والمساكين ، ومن لا يقدر على رفع مظلمة إليك ، والمحقر الذى لا علم له بطلب حقه ، فسل عنه أخفى مسألة ، ووكل بأمثاله أهل الصلاح من رعيتك ، ومرهم برفع حوائجهم وحالاتهم إليك ، لتنظر فيها بما يصلح الله به أمرهم ، وتعاهد ذوى البأساء ويتامهم وأراملهم ، واجعل لهم أرزاقاً من بيت المال .

« وأجر للأضراء^(٢) من بيت المال ، وقدم حملة القرآن منهم ، والحافظين لأكثره في الجراية على غيرهم ، وانصب لمرضى المسلمين دوراً تؤويهم ، وقواماً يرفقون بهم ، وأطباء يعالجون أسقامهم ، واسعفهم بشهواتهم ما لم يؤد ذلك إلى سرف في بيت المال . واعلم أن الناس إذا أعطوا حقوقهم وفضل أمانتهم ، لم يرضهم ذلك ولم تطب أنفسهم ، دون رفع حوائجهم إلى ولايتهم ، طمعاً في نيل الزيادة ، وفضل الرفق بهم ، وربما تبرم المتصفح لأموال الناس لكثرة ما يرد عليه ويشغل فكره وذهنه ، ما يناله به مؤونة ومشقة .

« وأكثر الإذن للناس عليك ، وأبرز للناس وجهك ، وسكن لهم حواسك ، واخفض لهم جناحك ، وأظهر لهم بشرك ، ولن لهم في المسألة والمنطق ، واعطف عليهم بجودك وفضلك ، وإذا أعطيت فأعط بسماحة وطيب نفس ، واتمس الصنيعة والأجر من غير تكدير ولا امتنان ، فإن العطية على ذلك تجارة مربحة ... » « واعرف ما تجمع عمالك من الأموال وينفقون منها ، ولا تجمع حراماً ، ولا تنفق لإسرافاً ، وأكثر مجالسة العلماء ومشاورتهم ومخالطتهم ،

(١) هذه رواية الطبري وفي رواية ابن الساعي ذوى السن .

(٢) رواية ابن الساعي « الاضراب » بدل الاضراء .

وليكن هواك اتباع السنن وإقامتها ، وإيثار مكارم الأمور ومعالها . وليكن أكرم دخلائك وخاصتك عليك من إذا رأى عيباً فيك لم تمنعه هيبتك من إنهاء ذلك إليك في سر ، وإعلامك ما فيه من النقص ، فإن أولئك أنصح أوليائك ومظاهريك ،

«- وانظر عمالك الذين يحضرتك وكتابك فوقت لكل منهم في كل يوم وقتاً يدخل عليك بكتبه ومؤمرته ، وما عنده من حوائج عمالك وأمور كورك ورعيتك ، ثم فرغ لما يورده عليك من ذلك سمعك وبصرك وفهمك وعقلك ، وكرر النظر فيه والتدبر له ، فما كان موافقاً للحزم والحق فأمضه ، واستخر الله فيه ، وما كان مخالفاً لذلك فاصرفه إلى التثبت فيه والمسألة عنه . ولا تمن على رعيتك ولا على غيرهم بمعروف توثيه إليهم ، ولا تقبل من أحد منهم إلا الوفاء والاستقامة والعون في أمور أمير المؤمنين ، ولا تضعن المعروف إلا على ذلك .. » .

أرأيتم هذا الكلام الآخذ بجماع الفؤاد الذي كتب به طاهر بن الحسين إلى ابنه قبل خمسين ومائة وألف سنة في هذا الموضوع الجليل الذي فيه قوام الممالك والشعوب ؟ أتظنون أن هذه الأفكار يصدر اليوم أحسن منها عن أكبر عالم إداري عارف بطبائع الناس وما يصلحهم ، والممالك وما ينبغي لها ، وعرفنا من هذا الكتاب مكانة طاهر بن الحسين من قيام الدولة والدفاع عن حوزة الخلافة ، وأن المأمون الذي يكون من جملة قواده ورجال دولته هذا العظيم لا بد أن يكون في عمله جدياً عظيماً .

تقدم معنا أن عبد الله بن طاهر ندب لحرب نصر بن شيبث ، فلما استأمن هذا وصفت البلاد ، جاء الشام فعمل أحسن الأعمال لراحة أهلها واستقرارها ببلداً ببلداً ، لا يمر ببلد إلا أخذ من رؤساء القبائل والعشائر والصعاليك والزواقل (١) وهدم الحصون وحيطان المدن ، وبسط الأمان للأسود والأبيض والأحمر وضمنهم جميعاً ، ونظر في مصالح البلدان وحط عن بعضها الخراج ، ثم قصد

(١) الزواقل : المصوص .

إلى مصر فضرب على أيدي الخوارج فيها ، وربطها بالخلافة ربطاً محكماً .
 وكان نحو (١) الخمسة عشر ألفاً من أهل قرطبة جلوا من الأندلس بعد وقعة
 الربض في سنة ٢٠٢ فانتهوا إلا الإسكندرية فلكوها مديدة ، فلما ورد
 عبد الله بن طاهر على مصر صالحهم على التخلي عنها على مال بذله لهم ،
 وخيرهم في النزول حيث شاءوا من جزائر البحر فاختراروا جزيرة إقريطش
 من البحر الرومي .

وكان من تربية طاهر بن الحسين أن جاء ابنه كما قال له أحمد بن يوسف
 الكاتب موقفاً في الشدة واللين في مواضعهما ، ولا يعلم سائس جند ورعية
 عدل بينهم عدله ، ولا عفا بعد القدرة عمن آسفه وأضغنه عفوه . قال :
 ولقل ما رأينا ابن شرف لم يُلَقَّ بيده متكلاً على ما قدمت له أبوته . قال
 يونس بن عبد الأعلى : أقبل إلينا (في مصر) فتي حدث من المشرق ،
 يعنى ابن طاهر ، والدنيا عندنا مفتونة ، قد غلب على كل ناحية من بلادنا
 غالب ، والنساس في بلاء ، فأصلح الدنيا وأمن البريء وأخاف السقيم
 واستوثقت له الرعية بالطاعة ولقد قال المأمون لبعض جلسائه : من أنبل
 ما تعلمون نبلا وأعفهم عفة ؟ فجالوا بما فتح الله عليهم ، وبعضهم مدحه
 وقرظة . قال : ذلك والله أبو العباس عبد الله بن طاهر دخل مصر وهي
 كالعروس الكاملة ، فيها خراجها وبها أموالها جمة . ثم خرج عنها فلو شاء
 الله أن يخرج منها بعشرة آلاف ألف دينار لفعل ، ولقد كان لى عليه
 عين ترعاه ، فكتب إلى أنه عرضت عليه أموال لو عرضت على أو بعضها
 لشهرت إليها نفسى ، فما علمته خرج من ذلك البلد إلا وهو بالصفة التي
 قدمها فيها ، إلا مائة ثوب وحمارين وأربعة أفراس . فن رأى أو سمع بمثل
 هذا الفتى في الإسلام . فالحمد لله الذى جعله غرس يدي وخريج نعمتى .

هكذا كان عدل العمال وشرف أنفسهم ، وهكذا كان علمهم وبعد نظرهم
 في عصر المأمون ، فلا يستغرب بعد ذلك ما ذكر من قصة (٢) تلك المرأة

(١) الحلة الصبراء لابن الأبار . (٢) خطط المقرئى .

القبطية التي نادى المأمون لما مر بقريتها طاء النمل^(١) من أرض مصر وسألته أن يقبل قراها ، ليجعل لها الشرف ولعقبها بذلك ، وأن لا يشمت بها الأعداء ، وبكت بكاء كثيراً ، فنزل عليها بجيشه ورجاله وكانت ضيافتها من فاخر الطعام ولذيذه ، وفي الصباح بعثت إلى المأمون بعشر وصائف مع كل وصيفة طبق ، في كل طبق كيس من ذهب . فاستحسن ذلك وأمرها بإعادته فقالت : لا والله لا أفعل . فتأمل الذهب فإذا به ضرب عام واحد كله . فقال : هذا والله أعجب ، وربما عجز بيت مالنا عن مثل ذلك فقالت : يا أمير المؤمنين لا تكسر قلوبنا ولا تحتقر بنا . فقال : إن في بعض ما صنعت لكفاية ولا تحب التثقل عليك ، فردى مالك بارك الله فيك ، فأخذت قطعة من الأرض وقالت : يا أمير المؤمنين هذا ، وأشارت إلى الذهب — من هذا — وأشارت إلى الطينة التي تناولتها من الأرض — ثم من عدلك يا أمير المؤمنين ، وعندى من هذا شيء كثير فأمر به فأخذ منها ، وأقطعها عدة ضياع ، وأعفاها من بعض خراج أرضها .

وفي الحق إنه لم يعرف كعصر المأمون وعصر أبيه وأخيه الأمين في استفاضة الأموال في كل طبقة من طبقات الأمة . فقد أنفق الحسن بن سهل على عرس ابنه بوران على المأمون أربعة آلاف ألف دينار ، ومات الخيزران أم الهادي والرشد (١٧٣) وكانت غلتها ألف ألف وستين ألف ألف درهم ، ومات محمد بن سليمان وقبض الرشيد أمواله بالبصرة وغيرها ، فكان مبلغها نيفاً وخمسين ألف ألف درهم سوى الضياع والدور والمستغلات ، وكان محمد بن سليمان يغل كل يوم مائة ألف درهم . وأنفق جعفر بن يحيى على داره التي ابتناها في دار السلام نحواً من عشرين ألف ألف درهم ، وغنى إبراهيم بن المهدي محمداً الأمين صوتاً فأعطاه ثلاثمائة ألف درهم . فقال إبراهيم : يا سيدي قد أمرت لي إلى هذه الغاية بعشرين ألف ألف درهم فقال : وهل هي إلا خراج بعض الكور !

(١) طاء النمل : يقال لها طنامل (بضم الطاء وتشديد النون) وهي مركز أجا من الدقهلية .

ووقع للمأمون غير مرة أنه كان يخف إلى الأقطار التي تنشب فيها فتنة جديدة لا يعتمد على رجاله ، على كثرة الصالحين منهم للعمل . ولما انتفضت أسفل الأرض كلها بمصر عربها وقبطها ، وأخرجوا العمال وخالفوا الطاعة ، وكان ذلك لسوء سيرة العمال فيهم ، هبط المأمون مصر لعشر خلون من المحرم سنة سبع عشرة ومائتين ، وسخط على عامله عيسى بن منصور ، وأمر بحل لوائه وأمره بلباس البياض وقال : لم يكن هذا الحدث العظيم إلا عن نعلك وفعل عمالك . حلمت الناس ما لا يطيقون وكنتم توفى الخبر ، حتى تفاقم الأمر واضطرب البلد . وقال : ما فتق على قط فتق في مملكتي إلا وجدت سببه جور العمال . وقال لمن رفع إليه خبراً في عامل : إني امرؤ أداري عمالي مداراة الخائف ، وبالله ما أجد إلى أن أحملهم على المحبة البيضاء سبيلاً ، فاعمل على حسب ذلك ولين لهم تسلم منهم .

وخص المأمون بالإغضاء عن المساوي ، والتغابي عن التافهات ، وحمل الناس على مجمل الخير ، وجهد أن يسوق إليهم كل خير ، وهذا مع كثرة عنايته بالأخذ بأخبار عماله ورعيته . قيل إنه كان للمأمون ألف عبوز وسبعائة يتفقد بها أحوال الناس ومن يحبه ويغضبه ومن يفسد حرم المسلمين ، وكان لا يجلس إلى دار الخلافة حتى تأتبه كلها ، وكان يدور ليلاً ونهاراً مستتراً ، ومع كل هذا كان المأمون أبداً إلى جانب المسامحة والعفو ، وتتجافى نفسه العظيمة عن كل ما تشتم منه رائحة الطمع والإسفاف إلى أموال العمال ، وكادت المصادرات والنكبات تبطل في أيامه ، ولا ينكب إلا من حاول نقض بنيان الدولة : ولقد رفع إليه أن عمرو بن مسعدة أحد وزراء دولته خلف ثمانين ألف ألف درهم ، أو نحو ثمانية ملايين دينار ، فوقع على الرقعة : « هذا قليل لمن اتصل بنا وطلات خدمته لنا ، فبارك الله لولده فيه » .

وكانه استنظع القتل الذي يصيب كل عدو للدولة فبسط جناح الرحمة ، وقلل من إهلاك النفوس ما أمكن ، وأقام نفسه مقام رجل يعرف الطباع

البشرية ، وينصف خصومه وأعداءه ويحسن إليهم ولا يسيء ، كتب صاحب بريد همدان^(١) إلى المأمون بخراسان يعلمه أن كاتب البريد المعزول أخبره أن صاحبه وصاحب الخراج كانا تواطأ على إخراج مائتي ألف درهم من بيت المال واقتسماها بينهما ، فوقع المأمون : إنا نرى قبول السعاية شراً من السعاية ، فإن السعاية دلالة والقبول إجازة ، وليس من دل على شيء كمن قبله وأجازته ، فانف الساعي عنك ، فلئن كان في سعائته صادقاً لقد كان في صدقه لئياً ، إذ لم يحفظ الحرمة ولم يستر على أخيه .

وقال المأمون لولده في معنى الوشاة : « يا بني نزهوا أقداركم وطهروا أحسابكم من دنس الوشاة وتمويه سعائهم ، فكل جان يده في فيه ، وليس يشئ إليكم إلا أحد الرجلين : ثقة وظنن . أما الثقة فقد قيل إنه لا يبلغ ولا يسيئ بالوشاية قدره ، وأما الظنن فأهل أن يتهم صدقه ، ويكذب ظنه ، ويرد باطله ، وما سعى رجل برجل إلى قط لا انحط^(٢) من قدره عندي ما لا يتلافاه أبداً ، فلا تعطوا الوشاة أمانهم فيمن يشون بهم . » ولئن لم يترك المأمون مجالا للوشاة يخربون بيوت الناس ، ويزيلون نعمتهم ، أو يوردونهم موارد الهلكة ، فما كان يخفى عليه خبر من الأخبار الخاصة والعامة في القاضية والدانية ، حتى إنه لما ضاق صدره من تشدد بعض العلماء في حوار خلق القرآن ، كتب إلى عامله بمعايهم رجلاً رجلاً ، وقال إنه أعلم بما في منازلهم منهم ، وخبر في هذه الرسالة عن عيب واحد واحد من الفقهاء وأصحاب الحديث وعن حالتهم وأمورهم التي خفيت أو أكثرها عن القريب والبعيد .

ولقد كان من أهم قوانين إدارة المأمون التوسعة على عماله حتى لا يسرقوا الرعية والسلطان ويضيعوا حقوقهم ؛ رفع منزلة الفضل بن سهل وعقد له على الشرق طولا وعرضاً وجعل عمالته ثلاثة آلاف ألف درهم . وما كان المأمون بالخليفة الذي يتخلى عن خاصة عماله لأدنى سبب ، بل بغض الطرف عن مساوئهم . ويتركهم في برزخ بين الرغبة والرغبة ، ولذلك استراح

(١) المحاسن والمساوئ للبيهقي .

(٢) أخلاق الملوك للجاحظ .

واستراح الناس معه ، وعلى قدر ما كان يراعى الخاصة يراعى العامة ، فقد قال في وصيته للخليفة بعده : ولا تغفل أمر الرعية والعوام فإن الملك بهم وبتعهدك لهم . الله الله فيهم وفي غيرهم من المسلمين ، ولا ينتهين إليكم أمر فيه صلاح للمسلمين ومنفعة إلا فادته وآثرته على غيره من هواك ، وخذ من أقويائهم لضعفائهم ، ولا تحمل عليهم في شيء ، وأنصف بعضهم من بعض بالحق بينهم ، وقربهم وتأن بهم .

وكان المأمون يحرص كل الحرص على الانتفاع برجاله ، ويطلق لهم حريتهم في العمل ، ومن كان يستمع لمشورتهم أحمد بن أبي داود ، وهذا كان أول من افتتح الكلام مع الخلفاء ، وكانوا لا يبدؤهم أحد حتى يبدؤه . ولما أسند^(١) المأمون وصيته عند الموت إلى أخيه المعتصم قال فيها : وأبو عبد الله أحمد بن أبي داود لا يفارقك الشركة في المشورة في كل أمر فإنه موضع ذلك ، ولا تتخذن من بعدى وزيراً . ومن جملة ما أوصى به المأمون أخاه المعتصم في مرضه : خذ بسيرة أخيك في القرآن والإسلام ، واعمل في الخلافة إذا طوقكها الله عمل المرید لله ، الخائف من عقابه وعذابه ، ولا تغر بالله ومهلته ، وكأن قد نزل بك الموت . ومن ذلك عرفنا أن سياسة المأمون ملكه كانت علماً وعملاً ، وهكذا يريد أن يكون عماله . وعظه رجل فأصغى إليه منصتاً فلما فرغ قال : قد سمعت موعظتك فاسأل الله أن ينفعنا بها وربما عملنا ، غير أنا أحوج إلى المعاونة بالفعال منا إلى المعاونة بالمقال ، فقد كثرت القائلون وقل الناعلون .

كان في المأمون شيء من الجاذبية الفطرية يستميل بها القلوب ويجذبها على حبه ، ذلك أنه كان يعرف أمزجة أمته فيشغلها في المفيد ، ولا يغفل ولا يلهو في حياته ، فكان بإدارته مثال الجلد في الخوالب من بني العباس ، يفكر في أمر رعيته أكثر من تفكيره في أمور نفسه . كتب إلى عامله على دمشق في التقدم إلى عماله في حسن السيرة وتخفيف المؤونة وكف الأذى عن أهل عمله ،

(١) ربيات الأعيان لابن خلكان .

وأن يتقدم إلى عماله في ذلك أشد التقدمة ، وأن يكتب إلى عمال الخراج بمثل ذلك ، وكتب بهذا إلى جميع عماله في أجناد الشام ، واستجلب المأمون لمساحة أرض الشام مساح العراق والأهواز والرى . وكان يعدل الخراج إذا شكوا منه أهله . كان العلاء بن أيوب لما ولى فارس من قبل المأمون يكتب عهد العمال فيقرؤه من يحضره من أهل ذلك العمل ويقول أنتم عيوني عليه فاستوفوه منه ، ومن تظلم إلىّ منه فعلىّ انصافه ونفقته جائياً وراجعاً . ويأمر العمال أن يقرءوا عهده على أهل عمله في كل جمعة ويقول لهم : هل استوفيتهم ؟

أصاب أهل مكة سيل جارف مات تحته خلق كثير ، فكتب والى الحرمين إلى المأمون يذكر له الحال ، فوجه إليه المأمون بالأموال الكثيرة وكتب إلى والى : « أما بعد ، فقد وصلت شكيتك لأهل حرم الله إلى أمير المؤمنين ، فبكاهم بقلب رحمة ، وأنجدهم بسبب نعمته ، وهو متبع ما أسلف إليهم ، بما يخلفه عليهم ، عاجلاً وآجلاً ، إن أذن الله في تثبيت عزمه على صحة نيته » . قالوا فصار كتابه هذا آنس لأهل مكة من الأموال التي أنفذهها . وكان له في كل بلد حوادث من الإحسان قلما يتسامى إليها أحد من الخلفاء . ذكر المؤرخون أن المأمون لما كان في دمشق أضاق لإضاقة شديدة ، ثم وافاه المال ثلاثون ألف ألف درهم . فقال ليحيى بن أكثم : اخرج بنا لننظر إلى هذا المال فخرج وخرج الناس ، وكان قد زين الحمل وزخرف ، فنظر المأمون منه إلى شيء حسن كثير ، فاستعظم الناس ذلك واستبشروا به . فقال المأمون : إن انصرفنا إلى منازلنا بهذا المال وانصراف الناس خائبين لوهم . فأمر كتابه أن يوقع لهذا بألف ألف ولذلك بمثلها ولاخر بأكثر منها حتى فرق أربعة وعشرين ألف ألف درهم ورجله في الركاب ، ثم حول الباقي على عرض الجيش برسم مصالح الجند .

عقد المأمون لأخيه أبى إسحاق على ثغر المغرب ، ولابنه العباس على الشام والجزيرة ، ولعبد الله بن طاهر على الجند ومحاربة بابك . وفرق فيهم

ما لم يفرق مثله أحد مذ كانت الدنيا : أمر لكل واحد منهم بخمسمائة ألف دينار ، وما كان المأمون يضمن بمال إذا كان فيه صلاح الدولة والرعية . وخمسمائة ألف دينار يأخذها العامل ينفقها في أتباعه ورجاله ومروءته . وكانت نفقة المأمون كل يوم ستة آلاف دينار يصرف أكثرها على الرعية ولا يناله منها إلا جزء طفيف . كتب عمرو بن مسعدة إلى المأمون كتاباً يستعطفه على الجند ونصه : « كتابي إلى أمير المؤمنين ومن قبلي من أجناده وقواده في الطاعة والانقياد على أحسن ما تكون عليه طاعة الجند تأخرت أرزاقهم ، واختلت أحوالهم » . فقال المأمون والله لأقضي حق هذا الكلام ، وأمر بإعطائهم ثمانية أشهر . وكتب بعض ولاة الأجناد إلى المأمون : إن الجند شغبوا ونهبوا . فكتب إليه : لو عدلت لم يشغبوا ، ولو وفيت لم ينهبوا . وعزله عنهم ، وأدر عليهم أرزاقهم .

روى الجاحظ قال حدثنا أحمد بن أبي دواد قال : قال لي المأمون لا يستطيع الناس أن ينصفوا الملوك من وزرائهم ، ولا يستطيعون أن ينظروا بالعدل بين ملوكهم وحماهم وكفاتهم وبين صنائعهم وبيطانتهم ، وذلك أنهم يرون ظاهر حرمهم وخدمهم واجتهادهم ونصحهم ، ويرون إيقاع الملوك بهم ظاهراً حتى لا يزال الرجل يقول ما أوقع به إلا رغبة في ماله أو رغبة في بعض ما لا تجود النفس به ، ولعل الحسد والملاة وشهوة الاستبدال اشتركت في ذلك ، فلا يستطيع الملك أن يكشف للعامة موضع العورة في الملك ، ولا أن يحتج لتلك العقوبة بما يستحق ذلك المريب ، ولا يستطيع ترك عقابه لما في ذلك من الفساد على عمله بأن عذره غير مبسوط للعامة ولا معروف عند أكثر الخاصة .

ويتعذر تعداد أفضال المأمون على الأفراد ، وحرصه على اختيار رجاله وعنايته بأرائهم وتجاربهم ، وغرامه بالعفو والإحسان . قال أحمد بن أبي خالد وزير المأمون لثأمة بن أشرس : كل واحد في هذه الدار ، أي في دار الخليفة ، له معنى غيرك ، فإنه لا معنى لك في دار أمير المؤمنين . فقال له المأمون :

إن له معنى في الدار ، والحاجة إليه بينة . قال : وما الذي يصلح له ؟ قال : أشاوره في مثلك هل تصلح لمن معك أو لا تصلح ؟ وثمامة هو من الجماعة الذين كانوا يغشون دار الخلافة^(١) وهي دار العامة ، ومنهم محمد بن الجهم والقاسم بن سيار ، وكان هؤلاء الرجال أشبه بالمستشارين بل أشبه بدعاة الدولة ، وعنوان الخلافة . هذا إلى ما هناك من شعراء وأدباء وعلماء وفقهاء يختلفون في الأحايين إلى الخليفة فيشاركونهم في حديثهم ، وينافسونهم في صناعتهم ، ويقضون عليهم من هباته ، فيخرجون وألسنتهم تنطق بحمده ، وتدعو بدوام ملكه ، ويدكرون للعامة والخاصة ما هو عليه من بعد النظر في سياسة الملك . قال الجاحظ : كان إبراهيم بن السندی مولى أمير المؤمنين عالماً بالدولة شديد الحب لأبناء الدعوة ، وكان يحوط مواليه ويحفظ أيامهم ، ويدعو الناس إلى طاعتهم ويدرسهم مناقبهم ، وكان فخم المعاني فخم الألفاظ ، لو قلت لسانه كان أرد على هذا الملك من عشرة آلاف سيف شهير وسان طرير لكان ذلك قولاً ومذهباً .

أرانا قد خرجنا من وصف لإدارة المأمون إلى وصف سيرته . ونحن إلى ذلك مسوقون على الرغم منا ، وأنى لنا أن نصدر حكماً صحيحاً على حكومة مطلقة قبل أن نتعرف أخلاق رأسها خليفة كان أو ملكاً أو أميراً . والرأس هو الكل في مثل هذه الدول ، إذا صلح صلح الجسد كله .

الإدارة على عهد المعتصم وأخلافه :

إذا ذكر المعتصم فأول ما يتبادر إلى ذهن قارئ التاريخ الإسلامي أنه الخليفة الذي أشرك الترك في الخلافة العباسية وأبعد العرب عنها . اجتمع له من الأتراك أربعة آلاف فألبسهم أنواع الديباج والمناطق الذهبية ، وأبانهم بالزى على سائر جنده ، واصطنع قوماً من اليمن وقيس ومضر وسماهم المغاربة ، وأعد رجال خراسان من الفراغنة والأشروسنية وغيرهم من الترك ، فكانت جيوش المعتصم كثيرة مستعدة للقتال عند أقل إشارة ، وكان السعد حليفه .

: (١) مناقب الترك وعامة جند الخلافة للجاحظ .

غزواته للروم . قيل إنه لما فتح^(١) عمورية كانت عدة عساكره خمسمائة ألف فارس ، وعلى مقدمته خمسمائة من الخيول الباقى ، وكانت الحاميات فى الثغور أبداً على أتم نظام ، وارتفاع الثغور الشامية^(٢) نحو المائة ألف دينار^(٣) تنفق فى مصالحها من المراقب والحرس والفوائير والركاضة^(٤) والموكلين بالدروب والمخاوض والحصون وغير ذلك من الأمور والأحوال ، وما يحتاج إلى شجبتها من الجنود والصعاليك^(٥) . وتنفق الدولة على مغازى الصوائف والشواتى فى البر والبحر فى السنة على التقريب مائتى ألف دينار ، وعلى المبالغة ثلاثمائة ألف دينار . بيد أن المعتصم لم يكن بالنفقة على شىء أسمح منه بالنفقة على الحرب . وربما كان للمعتصم بعض العذر فى ثقته بالأتراك فى جيشه وهم من القديم عرفوا بالحرب واشتهروا بالطاعة لقوادهم : ولكن هذه الغلطة الإدارية كان وبالها بعد على الدولة لأن الأتراك تسللوا إلى الوزارات والقيادات واستأثروا بالولايات والعمالات ، فأصبح لهم بعد السلطان الحقيقى على البلاد ، وللخلفاء صيغة غير عملية من الحكم .

أراد المعتصم أن يتشبه بأخيه المأمون فسار على أحكامه ونظامه ، ومن أين له أن يشبه بعلمه وحلمه . فقد ذكر واصفوه أنه كان قليل البضاعة من الأدب ، وإذا غضب لا يبالي من قتل ولا ما فعل . وقالوا إنه كان يجب العماره ويقول إن فيها أموراً محموده من عمران الأرض التى يحيا بها العالم ، وعليها يزكو الخراج ، وتكثر الأموال ، وتعيش البهائم ، وترخص الأسعار ويكثر الكسب ، ويتسع المعاش . ولطالما قال لوزيره محمد بن عبد الملك إذا وجدت موضعاً متى أنفقت فيه عشرة دراهم جاءنى بعد سنة أحد عشر درهماً فلا تؤمرنى فيه . وأعطى أهل الشاش ألفى ألف درهم لكبرى نهر لهم اندفن فى صدر الإسلام .

(١) التيبير والاعتبار الأمدى (مخطوط) .

(٢) الثغور الشامية هى : طرسوس وأذنه والمصيصة والإسكندرونه وأرلاص وعين زربة

والكنيسة السوداء والهارونية وبياس . ومن ثغور الجزيرة مرعش وأنطاكية وبغراس .

(٣) الخراج لقدمه . (٤) الفوائير : الكشافة . الركاضة : البريديون .

(٥) الصعاليك : الجنود غير المنظم .

لم يبتدع المعتصم ولا ابنه الواثق شيئاً جديداً في الإدارة لم يعرفه المأمون والرشيد ، بل عاشا وعاشت الخلافة العباسية بعد ذلك بالأساس الذى وضعه المنصور للدولة . ولم يكن لها بعد منتصف القرن الثالث تلك الروعة التى كانت لها في عهد الخلفاء الأول : وقل بعد المأمون الخلفاء النادرون بذكائهم وتجاربهم فأصبحت الخلافة بعد عظائنها بفتور ، وأعمالهم بقلة الرواء والاتساق . ومن أهم الدوعى إلى هذا الانحطاط فساد الإدارة واختلال أحوال القضاء ، وقد نشأ ذلك من شراهة نفوس العمال والوزراء وإضاعة الحقوق . ومن يصادر أو يموت عن عشرات أو مئات الألوف من الدنانير من هذه الطبقة كيف يصح لك أن تحكم عليه بالبراءة من مال السحت والرشا والسرقات : مساوئ ما فشت في أمة إلا ضاع حق سلطانها وحق رعيته :

كانت أهم عقوبة تقع على الظالم من العمال مصادرة الخليفة أو وزيره أو عامله الأكبر ، وأصبح العمال في الدولة العباسية صورة عجيبة من استنزاف الأموال ، وهم موقنون بأن مصيرهم بما جمعوه إلى المصادرة والقتل . وقل فيهم من كان يكتفى بما قرره له الخليفة أو العامل الأعظم من الجرايات والمشاهرات ، وقد تكون على حد الكفاية وأكثر من الكفاية بالنسبة لتلك العصر ، وما حدث فيها من وفرة الثروة وعوائد الترف والسرف . وللوزراء ومن يلونهم طرق إبليسية في السلب . والأرجح أن أهم موارد الوزراء والولاة كان من نهب جباية الدولة أو بيت مالها ، ومن الهدايا التى يضطرون صغار عمالهم إلى تقديمها في كل فرصة ، ومن رشا يتناولونها من يحاولون أن يستخدموا في أعمال الدولة ، إلى غير ذلك من وجوه انتهاب الأموال وإعنات الناس . وكانت هذه الطبقة من الوزراء والكبراء تصوم وتصلى وتتعب وتصدق وتغار على الإسلام والدولة ، ثم تجوز الاحتيال لأخذ الأموال لأن الأهبة تقتضى التوسع في الانفاق !

قال عامل لأحد من زاره من وزراء العباسيين في القسطنطينية فرأى جسراً يحتسب العمال عنه على السلطان ستين ألف دينار في كل سنة ، وهو لا يكلف

عشرة دنانير : إن جاريه ثلاثة آلاف في الشهر ولا يمكنه وهو عامل مصر أن يكون بغير كتاب ولا عمل ولا كراع ولا جمال ولا إعطاء ولا إفضال ؛ وله حرم وأولاد وأقارب وأهل يحتاج لهم إلى مؤونة ، ولا يخلو أن يرد عليه زوار بكتب من الرؤساء فتقضى المروعة أن يبرهم ويصلهم ، إلى غير ذلك مما يصانع به ، ومنها هدايا سنوية إلى الخليفة وأنجاله والسيدة والقهرمانة وكتابهم وأسبابهم : وبهذا رأينا أن العامل كان مضطرا بحسب مصطلح ذلك الزمان إلى أن يسد العجز في موازنته الخاصة من طرق غير مشروعة ، وقل العف الجيد الطعمة . وكلما تقدم الزمن وزادت الخلافة العباسية عتقا بليت الأخلاق في الناس وتبعها تقلقل الإدارة ، لفسولة رأى القائمين بالدولة وتشعب أغراضهم .

ولقد كان الخلفاء على الأكثر يتخيرون للولايات والوزارات أكتب الناس وأعلمهم وللقضاء أقضاهم وأفتاهم . وحظوة الرجل عند قومه قد تكون من بواعث إسناد كبار الأعمال إليه خصوصا الوزارات والولايات والقيادات . وأتى زمن المعتصم والوزير أعجم طمطم لا يفهم ولا يفهم ، وأصبح أنصار الدولة والغير عليها يتأففون ممن لا يحسنون العربية ، وإن كان منطويا على صفات أخرى صالحة في تدبير الملك ؛ وذلك لكثرة من دخل في الأعمال من غير العرب . وكان معظم العمال يحاولون أن يجروا الرعية على المعاملات القديمة ، ويحملوهم على الرسوم السليمة . ولكن تطالب أنفس الولاة والعمال إلى العبث بحقوق الناس ، ليجنوا من ذلك ما تتلمظ له شفاهم من المغانم ، كان الباعث على استئراء الفساد في معظم طبقات المجتمع .

ثم أصبح بعض العظماء^(١) ينفرون من الوزارة لأن خاتمة حياتهم التقتيل ، ولأن مصير أموالهم وأموال ذويهم كان في الغالب إلى المصادرة والاعتصاب ؛ ولقد عمت المصادرة سائر رجال الحكومة حتى الرعية ، وأصبحت بتوالى الأيام ، المصدر الرئيسي لتحصيل المال ؛ فالعامل يصادر الرعية ، والوزير

يصادر العمال ، والخليفة يصادر الوزراء ، ويصادر الناس على اختلاف طبقاتهم . حتى أنشأوا للمصادرة ديواناً خاصاً مثل سائر دواوين الحكومة ؛ فكان المال يتداول بالمصادرة كما يتداول بالمتاجرة .

غضب المعتصم على وزيره الفضل بن مروان وأخذ منه عشرة آلاف ألف دينار ثم نفاه . ثروة ضخمة لو فكر الفضل أن يخلع طاعة الخليفة وينشئ بها ملكاً له لما أعجزه ذلك . وغضب الواثق على كتاب الدواوين وسجنهم وأخذ منهم ألف دينار ، وفيهم بعض الوزراء ومن كانوا في منزلتهم : وقل أن كان الوزير ينجو من نكبة إذا طالت أيامه ، وأيقن الخليفة أنه اغتنى وعبث بأموال الدولة ، أو حفرت الحاجة أحد الخلفاء إلى المال فتفقده في خزائنه فلم يجده ، ولم يعهد لوزير أن يزور وزارة واحدة بلا صرف لثلاثة خلفاء متسقين إلا محمد بن عبد الملك الزيات ، وانتهى أمره بحرقه في التنور ومصادرة أمواله . وكان من العلم والأدب في النروة العليا . وكان سلفه في وزارة المعتصم أحمد بن عامر الذي وصفه ووصف نفسه بقوله : « خليفة أمي ووزير عامي » (١) .

قال الوزير ابن الفرات : تأملت ما صار إلى السلطان من مالى فوجدته عشرة آلاف ألف دينار ، وحسبت ما أخذته من الحسين بن عبد الله الجوهري فكان مثل ذلك . فكأنه لم يخسر شيئاً لأنهم كانوا يقبضون بالمصادرة ويدفعون بالمصادرة ، وإذا صودر أحدهم على مال لم يكن في وسعه أدائه كله معجلاً أجلوه بالباقي وساعدوه على تحصيله وجمعه ، وتعددت أسباب المصادرة وجهاتها حتى أصبح كل صاحب مال أو منصب عرضة لها . وكانت وزارة ابن الفرات ثلاث سنين وثمانية أشهر واثنى عشر يوماً (٢) - وولى الوزارة ثلاث مرات - وطولب بأمواله وذخائره فاجتمع منها مع ودائع كانت له سبعة آلاف ألف دينار ، فيما حكى عن الصولى ، وكان مشاهدأ ومشرفأ

(١) وفيات الأعيان لابن خلكان .

(٢) دول الإسلام للذهبي .

على أنخبارهم . قال : وما سمعنا بوزير جلس في الوزارة وهو يملك من العين والورق والضياع والأثاث ما يحيط بعشرة آلاف ألف غير ابن الفرات ؛ كان الواثق في حلمه وحسن خلقه يشبه عمه المأمون ؛ يحب العدل ويعطف على أهل بيته ويتفقد رعيته . حشم^(١) الأمراء عن الظلم ، وكان يجلس لحساب الدواوين بنفسه ، وترك جباية أعشار سفن البحر ، وكان مالا عظيما . وقيل إنه سد باب اللهو والغناء أما هو فكان يسمع المغنيات ولا يتبدل ولا يسرف . واشتد على الناس كأبيه وعمه في مسألة خلق القرآن حتى قيل إنه أمر في سنة ٢٣١ وهي سنة الفداء بين المسلمين والروم أن يمتحن^(٢) أسارى المسلمين ، فن قال القرآن مخلوق وأن الله لا يرى في الآخرة فودى به وأعطى ديناراً ، ومن لم يقل ذلك ترك في أيدي الروم .

كان لولى العهد في الممالك الثلاث التي قسمها الواثق بين أولاده ، أو المملكة العباسية بأجمعها ، الصلاة والمعاون ، أى الشحنة والشرطة ، والقضاء والمظالم والخراج والضياع والغنيمة والصدقات وغير ذلك من حقوق أعمالها ، وما في عمل كل واحد منها من البريد والطراز وخزن بيوت الأموال ودور الضرب ، يستخلفون على القطر الكبير حرباً وخراجاً ، ويفوضون الأمور كلها للعامل يأذن إليه في الحل والعقد بغير استئثار ويخلعون عليه سواداً . أى أن القطر الواحد بل المصر الواحد يحكم برأى عامله وجماعة ممن يختارهم لمشورته ومعاونته فينظر في الأمور بحسب فهمه وما يوحيه إليه المحيط والعادة والعرف ، ويطبق الأحكام الشرعية على الكبير والصغير والملى والدعى ، وينصب العامل الأكبر في الولاية العمال من ذوى رأى والتدبير والخبرة والعلم بالسياسة ، ويشاور الفقهاء وأرباب التجارب ، ويتفق من المال ما تصلح به الولاية ، وما يوسع به على القراء والفقراء وذوى الحاجات ، وما تقتضيه من عطاء الجند وتقوية

(١) تاريخ الطبرى .

(٢) صلة تاريخ الطبرى لعريب .

الثغور وشحن المصالح ثم يبعث بالباقي من الأموال إلى الخليفة . والخليفة الخطبة والسكة ، فإذا كان العامل يحسن عمله ، ويعرف مدى التبعة الملقاة عليه ، يستسيغ الخراج إن كان ذا قوة ، أو آنس من جانب الحضرة ضعفاً . ولا يرجع في العادة إلى استشارة العاصمة إلا في عويص المسائل التي يمكن تأجيلها ، وتكون من حقوق الخليفة داخلة في أمهات المسائل الكبرى في الدولة . وقد يجتهد ويرتكب غلطاً ففتصرفه العاصمة إن أحسته أو توجهه في العقوبة ، كما فعل المنصور لما بلغه ضرب عامله على المدينة عالمها مالك بن أنس فشق ذلك على الخليفة وأهان عامله وصرفه . ولكن كانت كتف مالك قد زالت عن مكانها بالضرب المبرح . فالعامل في الحقيقة هو الملك الفعلي ، ولا يسع العاصمة إلا أن تقره على ما يقرر ويدبر في أكثر الحالات . وقد ظهرت مضار هذه الطريقة عندما كانت العاصمة تعجز عن ضبط كل شيء من أمور الولايات لضعف الخلافة ووناء القائم على سديتها . وإذا كان هناك قضاة وولاة وناظرون ومفتشون وكتاب وحساب فإن التنفيذ يختاف قوة وضعفاً بحسب كفاية العامل وساطان الخليفة والوزير .

خلع المتوكل على عبيد الله بن يحيى وأمر أن لا يعرض أحد من أصحاب الدواوين على الخليفة شيئاً ، وأن يدفعوا أعمالهم إلى وزيره ليعرضها ، وأجرى له في كل شهر عشرة آلاف درهم ، لما كان في نفسه من الأتراك واستبدادهم بالأمر . فكان عهده عهد جذب ودفع بين أصحاب الخلافة ومن رفعهم المعتصم على رقاب الناس من الترك ، وعلق المتوكل يداوى الأمراض البادية في جسم الدولة بإنفاق المال الذي جمعه المأمون والمعتصم والواثق على نحو ما فعل الأمين ؛ وهذا فرق ما جمعه السفاح والمنصور والمهدي والرشيد من الأموال . فقال الناس إن أيام المتوكل كانت في حسناتها ونصارتها ورفاهية العيش فيها برخص أسعارها وحمد الخاص العام لها ورضاهم عنها أيام سراء لا ضراء . نعم كان هذا الخليفة متفاقاً لا يحسن تدبير خرجته ، وله مع هذا عناية خاصة بديوان زمام النفقات . أنفق ما أنفق مما أدخره أجداًه في بيوت

أمواله ، فكان هذا منه تدبيراً مؤقتاً غير ناجح ، وما استطاع أن يداوى ما تجلى من تسلط الأتراك على الدولة في عامة أقطارها وأعمالها .

شدد على أهل الذمة لما أيقن أنهم كانوا يتطلعون إلى دولة الروم ويعملون ما يخالف مصلحة الدولة . وأمر بإجلاء النصارى عن حصص لأنهم كانوا يعينون الثوار من اليمانيين ، والثورة لا تكاد تنطفئ كل حين من حصص حتى سميت الكوفة الضغرى ؛ لكثرة قيام أهلها على العمال ، كما خصت تونس بالتشغب والقيام على الأمراء والخلاف للولاة .

وجاء المنتصر يقاوم العلويين كأبيه المتوكل ويكتب إلى عامل مصر (٢٤٧) أن لا يقبل علوى ضيعة ، ولا يركب فرساً ، ولا يسافر من الفسطاط إلى طرف من أطرافها ، وأن يمنعوا من اتخاذ العبيد إلا العبد الواحد ، وإن كانت بين العلوى وبين أحد خصومه قبل قول خصمه فيه ولم يطالب ببينة . ذلك لأن العلويين ما ناموا ساعة عن المطالبة بالملك ، فثقل هذا الأمر بضيق عليهم دائرة حركتهم ، وإن كان في بعض ما يرمى إليه غير عادل .

إدارة المعتز والمهتدى والمعتمد :

تولى المعتز الخلافة فأمر بإحضار جماعة ممن صفت أذهانهم ، ورفق طباعهم ، ولطف ظنهم ، وصحت نحائزهم ، وجادت غرائزهم ، وكملت عقولهم بالمشورة ، وحاول أن يتخلص من الأتراك وكانوا تأصلوا في جسم الدولة وروحها ، وكانوا كثروا وأى كثرة في العاصمة والولايات ، وتمازرت أرزاقهم وأرزاق المغاربة والشاكرية في سنة ٢٥٢ فكان مبلغ ما يحتاجون إليه في السنة مائتي ألف ألف دينار ، وذلك خراج المسلكة لسنتين ، فإذا تأخر عطاؤهم فهناك المؤامرات والمشاغبات وخوف البدوات والنزوات والوثوب بالدولة .

وأُسندت إمارة مصر لأحمد بن طولون (٢٥٤) من الأتراك ، واستبد به جميع أعمال مصر لما وسد إليه أمر الأموال . وكان الأمير في مصر من قبل

ليس له إلا الجند والشرطة وللعامل النظر في الأموال ، وكلاهما يراقب صاحبه ، وهما متساويان في المكانة وربما تقدم العامل على الأمير . والأقباط مذ كان الإسلام يتولون النظر في الأموال ؛ فتنظر إليهم الأمة نظرها إلى الصل والثعبان ، ويرواهم صاحب الأمر محتلسين . وكانت جبهة جيش ابن طواون من الممالك والديالة يشترهم كما يشترى الرقيق . وبلغت عدتهم أربعة وعشرين ألف مملوك وأربعين ألفاً من العبيد الزنج ومن العرب وغيرهم . أما ابنه خارويه فقيل إن عدة جيشه بلغت أربعائة ألف فارس . وحسنت حال مصر على عهد ابن طولون ودرخارجها واستفاض عمرانها على كثرة ماسفك من الدماء . ولما انقرض الطولونيون خلفتهم الدولة الإخشيدية^(١) فسارت على خطتها في إدارة مصر ولكن ليس المقلد كالمقلد .

تولى المهتدى « والدنيا كلها مفتونة » فحاول ، إعادة الخلافة إلى رونقها ، وأمر بإخراج الفتيان والمغنين والمغنيات من سامراً ونفاهم إلى بغداد ، وأمر بقتل السباع وطرد الكلاب وإبطال الملاهي ورد المظالم ، وجلس ليرفعها فرفعت إليه قصص ، في الكسور ، فسأل عنها فقال وزيره سليمان بن وهب شيئاً في تاريخ الخراج منذ عهد عمر إلى عهد المنصور فأجاب المهتدى : معاذ الله أن ألزم الناس ظمناً تقدم العمل به ولو تأخر ، أسقطوه عن الناس . فقال أحدهم إن اسقط أمير المؤمنين هذا ذهب من أموال السلطان في السنة اثنا عشر

(١) كان يطلق هذا الإسم « الإخشيد » على ملوك فرغانة وهو لفظ فارسي معناه ملك الملوك كما يطلق على ملوك الفرس الساسانية لقب شاهنشاه « ملك الملوك » وكسرى ، وعلى ملك الروم باسيل وهو قيصر ، وعلى ملوك الاسكندرية بطليموس . واليمن تبع ، والترك الخزر والقرغز خاقان ، والترك الغزية حنوة ، والصين بنجور ، والهند بلهرا ، وقنوج رابي ، والحبيشة النجاشي ، والنوبة كابيل ، وجزائر البحر الشرق مهراج ، وجبال طبرستان اصفهيد ، ودياوند مصمغان ، وغرجستان شار ، وسرخس زاذوية ، ونساو أبورد جهنة ، وكش نيدون ، وأشروسنة أفشين ، والشاش تدن ، ومرو ماهويه ، ونيسابور كنهار ، وسمرقند طرخون ، والسرير الحجاج ، ودهستان صول وجرجان أناهيد ، والصقالبة قبار ، وملوك السريانيين نمرود ، والقبط فرعون ، وباميان شيرباميان ، ومصر العزيز ، وكابل كابل شاه ، والترمل ترمذ شاه ، وخوارزم شاه ، وشروان شروان شاه ، وبخارا بخارا خداه ، وكوزكان كوزكان خداه - ذكر ذلك البيروني في الآثار الباقية .

ألف ألف درهم . فقال المهتدي على أن أقرر حقاً وأزيل ظلماً وأن أجحف بيت المال .

وكان المهتدي آخر الخلفاء الذين كانوا يتولون بأنفسهم القضاء والمظالم ، وربما كانوا يجعلون القضاء والمظالم لقضائهم كما فعل عمر مع قاضيه أبي إدريس الخولاني وكما فعل المأمون مع يحيى بن أكثم والمعتصم مع أحمد بن أبي داود ، وربما كانت تجعل قيادة الجيوش للشهامة ، وكان يحيى بن أكثم يخرج أيام المأمون بالصائفة إلى أرض الروم . وكان تولية هذه الوظائف إنما تكون للخلفاء أو من يجعلون ذلك له من وزير مفوض أو سلطان متغلب .

ولما هم الجند بقتل المهتدي خطبهم فقال : أما دين؟ أما حياة؟ كم يكون هذا الخلاف على الخلفاء ، والأقدام والجرأة على الله ، سواء عليكم من قصد الإبقاء عليكم ، ومن كان إذا بلغه مثل هذا عنكم دعا بارتطال الشراب فشرها سروراً بمكروهمكم ، وحباً بواركم . ثم ذكر لهم أنه لم يصل إليه من دنياهم شيء وأنه ليس في منازل اخوته وولده فرش أو وصائف أو خدم أو جوار ولا لهم ضياع ولا غلات . وكان حقيقة مقلا من اللباس والفرش والمطعم ، وأمر بإخراج آنية الذهب والفضة من الخزائن فكسرت وضربت دنائير ودراهم ، وعهد إلى الصور التي كانت في المجالس فحيت (١) .

وجيء بالمعتمد فقسم المملكة بين ابنه وأخيه الموفق ، فغلب أخوه عليه وشغل هو بلداته ، وكثر دخول الزعانف في القبض على الأعمال والفتن منتشرة ، ومن أهمها فتنة صاحب الزنج ، والموفق يقود العساكر ، ويرابط ويرتب الوزراء والأمراء . وقيل أن المعتمد احتاج إلى ثلاثمائة دينار فلم يجدها فقال :

أليس من العجائب أن مثلي يرى ما قل ممنوعاً عليه
وتؤخذ باسمه الدنيا جميعاً وما من ذلك شيء في يديه

وطالت أيام المعتمد ولم يؤثر عنها ابداع جديد فى الإدارة والسياسة . وكان ديوان الموفق مائة ألف مرتزق . وكان المعتضد حسن الإدارة عمرت (١) مملكته ، وكثرت الأموال وضبطت الثغور ، كان قوى السياسة شديداً على أهل الفساد ، وكان ولى والدنيا خراب والثغور مهملة ، فقام قياماً مرضياً فسكنت الفتن ، وصلحت البلدان وارتفعت الحروب ، ورخصت الأسعار ، وهدأ الهيج ، وسالمة كل مخالف ، ودانت له الأمور ، وانفتح له الشرق والغرب ، وأدبل له من أكثر المخالفين . وكان سريع (٢) النهضة عند الحادثة ، قليل الفتور يتفرد بالأمور ، ويمضى تدبيره بغير توقف ، ولى الأمر بضبط وحركة وتجربة ، وكف من كان يتوثب ويتشغب من الموالى .

وأمر المعتضد بافتتاح الخراج فى النيروز المعتضدى وهو فى حزيران من شهور الروم ، وذلك للرفق بالناس ، وكتب إلى الأقطار برد الفاضل من سهام المواريث على ذوى الأرحام ، وإبطال ديوان المواريث ، وكان من قبل يلحق كثيراً من الناس إعانات فى موارثهم ، ويتناول على سبيل الظلم من أموالهم ، ويتقلد جبايتها أناس يجرون مجرى عمال الخراج ، شئ لم يكن فى خلافة من الخلفاء إلى أن مضى صدر من خلافة المعتمد ، فجرى العمل بذلك على سبيل تأول ، فأزال المعتضد ذلك وأمر أن يرد على ذوى الأرحام ما أوجب الله ورسوله وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود ، وأن ترد تركة من مات من أهل الذمة ولم يخلف وارثاً على أهل ملته ، وأن يصرف جميع عمال المواريث فى النواحي ويبطل أمرهم ، ويرد النظر فى أعمال المواريث إلى الحكام ، وكانوا يرتادون القضاة من أهل البلاد نفسها .

وللمعتضد مذهب جميل فى سياسة عماله ؛ بلغه أن عامله على فارس أظهر أبهة فى ولايته ، وأنفق ما وقعت له به هيبة فى نفوس الرعية ، فسأل عن

(١) تاريخ ابن الطقطقى .

(٢) التنبية والإسراف للمسعودى .

رزقه فقيل له ألفان وخمسمائة دينار في الشهر ، فقال اجعلوها ثلاثة آلاف ليستعين بها على مروءته^(١) . وكتب إليه في عامل عجز في ضمانة وهو مسجون بأنه كان في أيام ولايته يفرق عشرين كراحنطة في كل شهر على حاشيته والفقراء والمساكين من أهل معرفته ، وأنه فرق ذلك في هذا الشهر على عادته . فقال : سرتي قيامه بمروءته ومعروفه . وأعفاه من أداء مبلغ كان يطالب به ، وردّه إلى عمله وأحمد ما كان منه .

سارت الخلافة في طريق سوى على عهد المعتضد لسطوته ومهابته وعفته وإمساكه ، فكان مع حرصه على إبقاء سلطانه يخافه عماله ويكفون عن المظالم ، واستعمل بعضهم الشدة في حفظ الأمن . بلغ عامله بدمشق^(٢) أن رجالاً أعرابياً في أذرعات نتف خصلتين من شعر أحد فرسان الدولة ، فطلب الوالي معلماً يعلم الصبيان وقال له : تخرج إلى اليرموك وأعطيك طيوراً تكون معك فإذا دخلت القرية فقل لهم : إني معلم جئت أطلب المعاش وأعلم صبيانكم ، فإذا تمكنت من القرية فارصد لي الأعرابي الذي نتف سبال الفارس وخذ خبره واسمه ، فإذا رأيته قد وافى أرسل الطيور بخبره . ثم قبض على الإعرابي وقطع رأسه وصلبه وضرب الجندی مائة عصا وأسقط اسمه من الديوان ، لأنه استخذى للأعرابي حتى فعل بسباله ما فعل .

كان من جميل سيرة المعتضد مع عماله وخوفه البطش بهم إذا جنوا ما يعاقبون عليه ، أنه إذا نكب رجلاً من جلة العمال ورؤسائهم وكل به من يحفظه من قبله وشدد الوصية في صيانتهم ، ويظهر أن هذا التوكيل للمطالبة وزيادتها والتشدد فيها لا ليحفظ نفسه ، لئلا يطمع العامل . وكان يقول : هؤلاء أكابر من العمال الذين قامت هيبتهم في نفوس الرعية وعرفوا أقطار البلاد ، وهم أركان الدولة وأعضاء الوزارة والمرشحون لها ، فإن لم تحفظ نفوسهم فسد الأمر . وهذه هي الغاية في الوقوف على نفسية العمال وحفظهم في أنفسهم . ومع هذه المسامحة واللين لم يرتفع السواد سواد العراق لأحد بعد عمر بن الخطاب بمثل ما ارتفع له أيام المعتضد^(٣) . وجمع تسعة آلاف ألف دينار فاضلة عن

(١) نشوار المحاضرة للتنوخي . (٢) تاريخ دمشق لابن عساكر .

(٣) تاريخ الوزراء للصابي .

جميع النفقات وأراد أن يسبكها نقرة واحدة إذا أتمها عشرة آلاف ألف وي طرحها على باب العامة ليلبغ أصحاب الأطراف أن له عشرة آلاف ألف دينار وهو مستغن عنها « بعد النفقات الراتبية والحادثة ، وإطلاق الجارى للأولياء فى سائر النواحي وجميع المرتزقة بها وبالحضرة » .

الإدارة على عهد المكتفى والمقتدر وكلام فى الوزراء :

أكتفى المكتفى بنهج منهج والده المعتضد فى الإدارة ، وكان وزيره العباس بن الحسن يقول لنوابه بالأعمال : أنا أوقع لكم وأتم أفعلا ما فيه المصلحة . وقد كان يأخذ الوزير سبعة آلاف دينار فى الشهر راتباً ، ومن الكبراء من فادوا بخمسة آلاف دينار ليصلوا إلى الوزارة . ومنهم من أعطوا المنجمين مائة ألف دينار ليحتالوا على الخليفة ويغيروا خاطره على أحد وزرائه ثم يتوصلون إلى منصب الوزارة . دليل ناصع أن الخلفاء انحطوا والوزراء كذلك .

بيد أن قواعد الدولة لم تنزل دفعة واحدة لأن المعتضد ثبت قواعدها ، ومن يجىء بعده مهما ارتكب من الأغلاط لا يقضى على عامة التراتيب الموضوعية للخلافة منذ سنين . وقد خلف المكتفى فى بيوت الأموال من العين ثمانية آلاف ألف دينار ، ومن الورق خمسة وعشرين ألف ألف دينار . وفى رواية أنه خلف مائة ألف ألف دينار عيناً وعقاراً وأوانى بمثلها .

واستخلف المقتدر طفلاً ، ووالدته وخالته وأم ولد المعتضد تدير الملك ، حتى أن هذه السيدة جلست بالرصافة للمظالم تنظر فى الكتب يوماً فى كل جمعة ، فأنكر الناس ذلك واستبشعوه وكثر عيهم عليه والطعن فيه . ولم يكن فى جلوسها أول يوم طائل . وفى اليوم الثانى أحضرت القاضى فحسن أمرها وخرجت التوقيعات عن سداد ، فانتفع بذلك المظلومون وسكن الناس إلى ما كانوا ناشرين من قعودها ونظرها ، فالمقتدر فى سنيه الأولى خصوصاً كان يتدبر بآراء النساء والحاشية ، والسيدة وقهرماناتها ومن يجرى مجراهن مز

نساء القصر ، يتحكمن في كل أمر ويتدخلن في العزل والنصب ، وأمروا صاحب الشرطة ببغداد أن يجلس في كل ربع من الأرباع فقيها يسمع من الناس ظلاماتهم ، ويعتني بمسائلهم حتى لا يجرى على أحد ظلم . وأمروه ألا يكلف الناس ثمن الكاغد الذي تكتب فيه القصص وأن يقوم به ، وألا يأخذ الذين يشخصون مع الناس أكثر من دائقين في أجعالم .

وردة المقتدر رسوم الخلافة^(١) إلى ما كانت عليه من التوسع في الطعام والشراب وإجراء الوظائف . وكان في داره أحد عشر ألف خادم تخصي من الروم والسودان . وزاد في أرزاق بني هاشم وأعاد الرسوم في تفريق الأضاحي على الفقراء والعمال وأصحاب الدواوين والقضاة والجلساء ، وأسرف في الأموال فحق من الذهب ثمانين ألف ألف دينار^(٢) وفرق في خمس وعشرين سنة ما جمعه المنتصر والمهتدي والمعتمد والمكثي .

قليل إنه كان بين ابن زبر القاضي وبين علي بن عيسى الوزير عداوة وعجز ابن زبر عن رضاه فألقى رقعة في ورق المظالم ، وفيها أن رجلاً من خراسان رأى في ثلاث ليال متوالية العباس بن عبد المطلب في وسط دار السلام يبني داراً ، فكلمها فرغ من موضع تقدم رجل لهدمه . فقال له : يا عم رسول الله من هذا الذي بليت به ؟ فقال هذا علي بن عيسى كلما بنيت لولدي بناء هدمه . فقرئت الرقعة على المقتدر فقال : إن هذه الرويا صحيحة يصرف علي بن عيسى ويقبض عليه . فما جاء آخر النهار حتى وافى ابن زبر ومعه عهده بقضاء مصر ودمشق . فإن صحت هذه القصة كان تصديق المقتدر حيلة القاضي من أغرب ما أثر من ضعف العقول .

وعلى بن عيسى هذا أكبر وزراء ذلك العهد ومن الأسر العريقة في خدمة الدولة منذ أيام المعتمد^(٣) كان من الثقة والصيانة والصناعة على جانب ،

(١) صلة تاريخ الطبري لمريب .

(٢) لطائف المعارف للثعالبي .

(٣) تجارب الأمم لابن مسكويه .

عامل المصادر من الوزراء والعمال بالرفق ، وكتب إلى كل واحد من العمال بما جرت العادة به من تشريف أمير المؤمنين إياه بالخلع ، ورد أمر الدواوين والمملكة إليه ، وأقرهم على مواضعهم ، وأمرهم بالجد والاجتهاد في العمار ، وكتب إليهم بإنصاف الرعية والعدل عليها ، ورفع صغير المؤن وكبيرها عنها ، كما كان يطالب بتوفير حقوق السلطان وتصحيحها وصيانة الأموال وحياتها . ونظر إلى من تعود اقتطاع الأموال السلطانية وإقامة مروا نفسة فيها ، وقصر في العمار واعتمد غيره . وعمر الثغور والبيارات وأدر الأرزاق لمن ينظر فيها ، وأزاح علل المرضى والقوام ، وعمر المساجد الجامعة وكتب إلى جميع البلدان بذلك ، ووقع إلى العمال وكتب إليهم في أمر المظالم وأمر بأن يستوفي الخراج بغير محابة للأقوياء ، ولا حيف على الضعفاء ، وساس الناس أحسن سياسة ، ورسم للعموم الرسوم الجميلة ، وأنصف الرعية وأزال السنن الجائرة ، ودبر أمر الوزارة والدواوين وسائر أمور المملكة بكفاية تامة وعفاف وتصون حتى أسقط الزيادات في اقتطاعات الجند والعمال وغيرهم ، لما رأى نفقات السلطان زائدة على دخله زيادة مفرطة توجه إلى هدم بيوت الأموال وصرفها في نفقات يستغنى عنها .

وكان يجرى على خمسة وأربعين ألف انسان جرايات تكفيهم ، وخدم السلطان سبعين سنة لم يزل فيها نعمة عن أحد . قال الصولي : ولا أعلم أنه وزر لبني العباس وزير يشبهه في زهده وعفته ؛ بلغه أن أسارى المسلمين في الروم ساء حالهم وأن الروم يحاولون تنصيرهم فغمه ذلك . ولما كان يعرف أن الخليفة لا يريد قتال الروم عمد إلى طرق سلمية فزبد بطريق أنطاكية وجاثليق القدس أن يكتب إلى الروم كتاباً يقبحان هذه المعاملة ويتوعدان ، فاضطرت دولة الروم أن تحسن معاملة المسلمين . وما عابوا على بن عيسى الوزير إلا أنه كان ينظر كثيراً في جزئيات الأمور فربما شغلته عن (١) الكايات .

(١) الفخرى لابن التلغلق .

منع على ابن عيسى من إكراه التناء والمزارعين «على»^(١) تضمين غلات ييادرهم بالحزر والتقدير ، وإلزامهم حق الأعشار في ضياعهم على الترييح ، واستخراج الخراج منهم على أوفر عبرة ، قبل إدراك غلاتهم وثمارهم ، وإكراه وجوههم على ابتياع الغلات السلطانية بأسعار مسرعة بحجفة « ولما غلب السجزية على فارس جلا قوم من أرباب الخراج عنها لسوء المعاملة فمض خراجهم على البقين وكل بذلك قانون فارس القديم ، ولم تزل هذه التكملة تستوفى على زيادة تارة ونقصان ، وجاءه قوم من اجلاء فارس وقالوا نمنع غلاتنا وتعتاق في الكناديج»^(٢) حتى تهلك ونصير هكذا « وطرحوا من أكمامهم حنطة محرقة » ونطالب بتكملة ما وجب علينا فتدعوننا الضرورة إلى بيع نفوسنا وشعور نسائنا وأدائها حتى تطلق الغلة وهي على هذه الصورة « ثم رموا من أكمامهم تيناً يابساً وخوخاً مقدوداً ولوزاً وفستقاً وبندقاً وغيره وعنابا » وقالوا وهذا كله خراج لقوم آخرين والبلد فتح عنوة ، فلما تساوينا في العدل أو الحور . فأنهى على بن عيسى ذلك إلى المقتدر بالله ، وجمع القضاة والفقهاء ، ومشايخ الكتاب والعمال وجلة القواد في دار الوزارة وقد جعلها ديواناً ، وثنأظر الفريقان من أرباب الشجر وأرباب التكملة فقال أرباب الشجر : هذه أملاك قد أنفقنا عليها أموالنا حتى أنبتت الغروس فيها ، وحصل لنا بعض الاستغلال منها ، ومتى ألزمت الخراج بطلت قيمتها . وقد كان المهدي أزال المطالبة ورسم الخراج عنها . وقال المطالبون بالتكملة ما شكوا به حالهم واستمرار الظلم عليهم بها . ورجع إلى الفقهاء في ذلك فأفتوا بوجوب الخراج وبطلان التكملة .

هذا تمثيل للإدارة على ذاك العهد وصورة من أعمال الوزراء . وبأمثال على بن عيسى وابن الفرات كانت القوة تدخل على ملك بني العباس إذا عراه الضعف ويجبرون نقص الخلفاء . ويمثل الوزير الخاقاني والوزير

(١) تاريخ الوزراء للصابي .

(٢) صلة تاريخ الطبري لعريب .

الخصيبي ترجع القهقري . فإن كان على بن عيسى بعيد النظر في أمور الدولة جد عارف بما يصلحها ، عفاً عن أموال الرعية ، ساهراً على مصلحتهم الحقيقية ، فإن ابن الفرات كان نافذاً في عمل الخراج وتدير البلاد وجباية المال وافتتاح الأطراف . وكلاهما من بلغاء الكتاب ومن العارفين بأدب الملك .

وكان للدولة رسوم في تخريج رجال الإدارة ومما ذكره أن بادوريا كان يتقلدها جلة العمال . قال ابن الفرات : سمعت أبا العباس أخى يقول من استقل ببادوريا استقل بديوان الخراج ، ومن استقل بديوان الخراج استقل بالوزارة . وذلك لأن معاملتها مختلفة وقصبتها الحضرة . والمعاملة فيها مع الوزراء والأمراء والقواد والكتاب والاشراف ووجوه الناس . فإذا ضبط اختلاف المعاملات واستوفى على هذه صح للأهمل الكبار .

شكى إلى ابن الفرات عامل قطر بل وإغفاله عمل البنذات^(١) فوقع إليه : ينبغي أن تراعى العمل قبل الوقت للوقت وفي الوقت للوقت . وكان يقول : العامل في أول سنة أعمى ، وفي الثانية أعور ، وفي الثالثة بصير . وقال لمن سأله تضمينه الصدقات بفارس : « إنما يرغب في عقد الضمان على تاجر ملى ، أو عامل وفي ، أو تان غنى^(٢) ، فأما أصحاب الحروب فعقد الضمان عليهم ، ومطالبتهم بالخروج من أموالها ، تستدعى منهم العصيان وخلع طاعة السلطان » .

وقرأ كتاباً ورد من صاحب البريد بالموصل أن أبا أحمد الحسن قد قسط في الأعمال ، ومد يده إلى المال ، وزاد في إظهار المروءة ، وركب باللبود الطاهرية ، وبين يديه عدة حمجاب وخلفه جماعة غلمان ، حتى إنه يسير بينهم في موكب ، وأنه وصل معه من البغال والجمال والزواريق التي تحمل أثقاله شيء كثير ، وهذا إنفاق وتوسع لا يقتضيه الرزق وإنما هو من الأصول . فرمى ابن الفرات بالكتاب وقال لكتابه : وقع عليه يجاب بأنه نفع الرجل

(١) الجور . (٢) الملى الغنى وتان قاطن .

من حيث أراد الإضرار به ، لأنه إذا كان في مثل هذا الصقع عامل ذو وجهة وتجميل ومروءة ، صالح أن يتقصد للسلطان مصر وأجناد الشام متى أنكر من عملها حالا .

وكان ابن الفرات يكره السعايات ويقطع الطريق على من يتجرون بالوشايات ويتقربون بها إلى صاحب السلطان . فمن ذلك أنه كان إذا أتاه إنسان بشيء من هذا أهانه . وقد ينادى الآذن علناً إذا أراد الاستئذان على الوزير : أين فلان الذى قلد كذا فى السعاية . ولما جرت فتنة ابن المعتز واستظهر المقتدر (١) واستوز ابن الفرات أحضرت إليه رقاع جماعة أرباب الدولة ، تنطق بميلهم إلى ابن المعتز وانحرافهم عن المقتدر ، أشار عليه بعض الحاضرين بأن يفتحها ويطالعها فيعرف بها الصدوق الصديق . فهاذا كان من ابن الفرات ؟ والوزراء فى الغالب يتطلعون إلى عيوب الناس ويتخذون من مثل هذه الوثائق شكائهم لبعض من يريدون استبعادهم أو وسائل للنجاة ممن يخالفونهم . كان منه أن أمر بإحضار الكانون وفيه نار فلما أحضر جعل تلك الرقاع بمحضر من الناس ولم يقف على شيء منها . وقال للحاضرين : هذه رقاع أرباب الدولة فلو وقفنا عليها تغيرت نياتنا لهم ونياتهم لنا ، فإن عاقبتهم أهلكتنا رجال الدولة ، وكان فى ذلك أتم الوهن على المملكة ، وإن تركنا كنا قد تركناهم ونياتهم متغيرة وكذلك نياتنا فما ننتفع بهم . وهذا من حكمة الإدارة فى سياسة الممالك والإحاطة التامة بمعرفة الطبائع البشرية .

ولما تقلد الوزارة فى أول أمره أجرى كلا من حجابيه وكتابه وأصحابه على رسمهم ، وأقرهم على ما كانوا يتولونه من أمره لم يستبدل بهم ولا استزاد فيهم ، لا كتفائه بمن كان معه من غيرهم ، وكانت أخلاقه وهو وزير ، مثله وهو صاحب ديوان . وفى وزارته الثالثة صرف أصحاب الدواوين والعمال والمتنفعين وأصحاب البرد والخرايط وأكثر القضاة وبعض أصحاب معاون ، وقلد هذه الأعمال أصحابه وذوى عناياته فصار الأول أعداء له وسعاة عليه .

(١) الفخرى لابن الطلق .

وقال الناس إنه قلد للعناية لا للكفاية ، حتى قال الخليفة أما كان في هؤلاء المتصرفين من يصلح للأقرار^(١) على عمله . وهذه الطريقة مألوقة في الإدارات المستبدية يأتي الوزير فيقاد أصحابه وحملة عرشه الولايات والأعمال ، حتى إذا نكب ينكبون بنكبته ، فهم يتصرفون بتصرفه ويتعطاون بعطلته :

عزم ابن الفرات يوماً على الصبح وكان يوم الأحد ومن رسمه أن يجلس للمظالم فيه ، ثم انتبه أنه لا يجوز أن يتشاغل بالسرور ، ويصرف عن بابه قوماً كثيرين قد قصدوه من نواح بعيدة وأقطار شاسعة مستصرخين متظلمين ، فهذا من أمير ، وهذا من عامل ، وهذا من قاض ، ويمضون مغموين داعين عليه . فأجلس صاحب ديوان المظالم وشخصاً آخر من خاصته يستدعيان القصص ويوقعان منها ما يجوز توقيعهما فيه ، ويفردان ما لا بد من وقفه عليه ويحضرانه ليوقع عليه ، وينصرف أرباب الظلمات مسرورين .

وعرض عليه في وزارته الثالثة وقد جلس للمظالم رجل عُمرى رقعة تتضمن شكوى حاله ورقتها ، وإن عليه ديناً قد ضاق ذرعه به ، وعلى ظهرها توقيع أحد الوزراء بأن يقضى دينه من مال الصدقات فقال : يا هذا إن مال الصدقات لأقوام بأعيانهم لا يتجاوزهم ، ولقد رأيت المهتدى بالله رحمة الله عليه وقد جلس للمظالم وأمر في مال الصدقات بما جرى هذا المجرى فقال له أهلها : ليس لك يا أمير المؤمنين ذلك ، فإن حملتنا على أمرك وإلا حاكمناك إلى قضاتك وفقهائك . فحاكمهم فخاصموه وإن شئت أنت حاكمناك . فقال له العمرى : لا حاجة بي إلى المخاصمة قال : الآن نعم أواسيك وأقضى دينك وفعل ، وكان مبلغه خمسمائة دينار .

وكان من رسمه أن يغدو إليه الكتاب فيوافقهم على الأعمال ويسلم إلى كل منهم ما يتعلق بديوانه ، ويوصيه بما يريد وصاته فيه ثم يروحون إليه بما

يعلمونه من أعمالهم فيوافقهم عليها وعلى ما أخرجوه من الخروج وأمضوه من الأمور ، و يقيمون إلى بعض الليل . وإذا خف العمل وقد عرضت عليه في أثناءه الكتب بالنفقات والتسبيبات والاطلاقات والسبانات ، نهض من مجلسه وانصرفت الجماعة بعد قيامه . وكان يقول : أصل العماره وزيادة الارتفاع حفظ البذور ولن يتم ذلك إلا بالعدل . ويقول : الضمان يذهب بالارتفاع كما يذهب الساكن بالعقار . ويقول أيضاً : سبيل العامل أن يؤدب على الزيادة في المساحة كما يؤدب على الاقتطاع منها . ووقع إلى بعض العمال وقد رفع إليه صاحب الخبر أنه صفيع واحداً من التناء لتقاعده عن أداء الخراج « في الحبس للتناء مأدبة ، فلا تعامل بعدها أحداً بهذه المعاملة ، فأمكنه من الاقتصاص منك » وكان يستظهر في نفقات المصالح ويستكثر من إعداد الآلات على الأماكن التي تخاف الحوادث منها (١) .

الآن وقد رسمنا صورة وزيرين عبقرين بإدارتهما وسياستهما أصبح من الواجب أن نمر مرأً بسيرة وزيرين آخرين كانا بلاء على الدولة بجھلھما وقلة عنايتھما، عنيتاً بهما الخاقاني والحصيني . فقد كان الخاقاني مدّة وزارته متشاغلاً بخدمة السلطان ومراعاة أعدائه ، لا يقرأ الكتب الواردة عليه ولا النافذة ، واعتمد على ابنه فقلده خلافته على الأعمال والتنفيذ للأمر ، فتشاغل بالشراب وما كانت الكتب تقرأ إلا بعد فوات الأمر الذي وردت فيه ، وربما وردت الرسائل بالحمول ، وكتب فيها سفاتج بمال ، فتبقى أياماً في خزانة الأب وابنه لا تفض ولا يعرف حال ما فيها . « وبسط يده وأيدى أولاده وكتابه بالتوقيعات بالصلات والاطلاقات والإقطاعات والتسويغات وتخفيف الطسوق والمعاملات وأخذ المرافق على إضاعة الحقوق وإسقاط الرسوم فسخت الوزارة ، واخلقت الهيبة ، وزادت الحال في اختلال الأعمال ووقوف الأموال ، وقصور المواد ، وتضاعف الاستحقاقات ، واشتداد المطالبات ، وشغب الجند شغباً بعد شغب ، وتسحبوا على السلطان تسحباً بعد تسحب » . وكان هذا الوزير يقلد

(١) تاريخ الوزراء للأصايد . (٢) المسوق مكيا ل أر شبه ضريبة معلومة .

فى أسبوع واحد الكورة الواحدة عدة من العمال ، وذلك لارتفاق أولاده وكتابه من العمال الذين يولونهم . ويتقرب مع هذه الأعمال الجائزة إلى قلوب الخاصة والعامة بأن يمنع خدم السلطان ووجوه القواد أن يترجموا رقاعهم بالتعبد ويتقرب إلى العامة بأن يصلى معهم فى المساجد التى على الطرق ، فاتضعت الوزارة بأفعاله وذلت .

ومثله كان الوزير الحصبى ، يواصل شرب النبيذ بالليل ، والنوم فى النهار ، وإذا انتبه يكون مخموراً لا فضل فيه للعمل فيرد إلى غيره فض الكتب الواردة من عمال الخراج والمعاون على قراءتها والتوقيع عليها وإخراجها إلى الدواوين ، وقراءة الكتب النافذة والإعلام عليها ، وكانت تعمل له جوامع خاصة مختصرة للمهم مما يرد وينفذ فيعرض عليه إذا انتبه ، فربما قرأه وربما لم يقرأه . وإذا كثرت الرسائل تقرأ عليه ، وإلى أن ينفذ الجواب تتمرد البثوق وتنسج الفتوق ، وتحتل الغلات الأعراب ، وتحدث الحوادث المفسدة لمعنى ذلك الكتاب . وكان أكثر هؤلاء الوزراء يضيعون الأموال ويخربون الملك ، ويولون بالعناية ، ويصانعون على الولايات بالرشوة . تولى المقتدر الخلافة نحو خمس وعشرين سنة فكان الوزراء يديرون الملك فإن كانوا من عيار على بن عيسى وابن القرات جرت الأمور على سداد ، وإن كانوا من عيار الحصبى والحاقانى كان البلاء ظلمات فوق ظلمات .

الإدارة على عهد القاهرة والراضى ومن بعدهما :

أفضت الخلافة إلى القاهرة فأظهر فى أول أمره من الجود والتشف والتصور وبعد الهمة والاقتصاد والقناعة ما هابه به الناس . أراد قطع ثوب يلبسه فحمل إليه من داره فقيل له لو أخذ لك ثوب من خزائن الكسوة فقال : لا تمسوا لهم شيئاً ، وعرضت عليه صنوف الألوان والحلواء والفواكه التى كانت توضع بين أيدي الخلفاء فى كل يوم فاستكثرها وقال فى الفاكهة بكم تباع هذه كل يوم فقيل له بثلاثين ديناراً فقال : تقتصر من ذلك على

دينار واحد ، ومن الطعام على اثني عشر لوناً ، وكان يصلح لغيره كل يوم ثلاثون لوناً من حلواء فاقتصر على الكافي له .

ونادى القاهر في بغداد بإبطال المغنيات والخمر والمخانيث وكسر آلات الطرب ، على أنه لم يكن يصبر على الشراب وسماع القينات ، وقضى على أن تباع المغنيات على أنهن سواذج لا يعرفن الغناء ثم وضع من يشتري منهن كل حاذقة في صنعتها فاشترى منهن من أراد بأرخص الأثمان . قال ابن الأثير : « وكان القاهر مستهتراً بالغناء والسماع جعل ذلك طريقاً إلى تحصيل غرضه رخيصاً ، نعوذ بالله من هذه الأخلاق التي لا يرضاها عامة الناس » ، وقيل إن السبب في غضبه على إسحاق بن اسمعيل أنه كان أراد اشتراء جارية قبل الخلافة وكانت موصوفة بالجمال والغناء ، فزايدة إسحاق فيها واشتراها ، وأن نصر بن حمدان كان أراد شراء جارية أخرى قبل الخلافة فاشتراها نصر وما زال به بعد الخلافة حتى قتله . وبضروب من مثل هذه السخافة لا تدار خلافة .

كان القاهر يحب جمع المال وهو أهوج طائش لا يعرف كيف يسير ويقدم على سفك الدماء فيهاب رهبة منه لا رغبة فيه . أما خلفه الراضى فأحيا رميم الخلافة وختم الخلفاء في أمور عدة ؛ منها أنه آخر خليفة له شعر ؛ وآخر خليفة انفرد بتدبير الجيوش والأموال ، وآخر خليفة خطب على منبر في يوم جمعة ، وآخر خليفة جالس المجلس الجلساء ووصل إليه الندماء ، وآخر خليفة كانت نفقته وجوائزه ومطابخه وشرابه ومجالسه وخدمه وحجابه وأمواره جارية على ترتيب الخلافة الأولى ، وآخر خليفة سافر بزي الخلفاء القدماء ، وله فضائل كثيرة .

وفي أيام الراضى بطلت الوزارة من بغداد ، وبقي ابن رائق الناظر في الأمور جميعها وتقلب عمال الأطراف عليها ، ولم يبق للراضى غير بغداد وليس له فيها حكم وفي أيام المتقى عزت الوزارة وصغرت لضعف الدولة وصغر دائرة الخلافة . وكان الخليفة هر الذي يولى أرباب الوظائف من القضاء

وغيرهم وتكتب عنه العهود والتقايد لا يشاركه في ذلك سلطان . وكان قاضى القضاة ببغداد منذ عهد الرشيد يستخلف على قضاء الأمصار وهؤلاء يستخلفون نواباً عنهم في أقطارهم ، ثم صار القضاء يقلده صاحب المال والجاه منذ القرن الثالث فما بعده ، وربما توسط أهل البلد فكتبوا محضراً بطلب فلان وإسقاط فلان ، ويكون العامة مع واحد والخاصة مع آخر . والعامة إذا دخلوا في مسائل أعلى من عقولهم كان الفساد في الأعمال .

وكان من القضاة من يجمع الألوف وعشرات الألوف من الدنانير مدة قضائه وهذا إذا كان قاضى القضاة ، والقضاة يولون صغار القضاة في الأقاليم . وهناك ترى النفوس تشره إلى المال لا يردها عن إتيان ذلك خوف الدين ولا خوف السلطان . أفسد الوزير ابن الفرات القضاة وفرق من جهة ثانية على طلاب الأدب ومن يكتب الحديث وعلى الشعراء مالا ، ولم يفعل ذلك غير مسلمة بن عبد الملك في دولة بنى أمية ، فقد قيل إنه أوصى بالثلث من ثلثه لطلاب الأدب ، وقال إنهم مجفون أو أهل صناعة مجفوة . استتر ابن الفرات في دار أبي الأنخوص البصرى فخرج فولى الوزارة فكافأه على جميله بأن قلده القضاء وكان ابن الأنخوص بزازاً : واختفى الوزير عبد الله بن وهب (٣٨٨) عند ابن أبي العون التاجر وأراد أن يغنيه فأحضر التجار وسعر مائة ألف كر^(١) من غلات السلطان بالسواد عليهم ، فأباحها ابن أبي عون بنقصان دينار مما قرر به السعر على التجار ، وباعه عليهم بسعر قرره معهم وأخرهم بالثمن إلى أن يتسلموا الغلال ، وكتب إلى النواحي بتقييضهم ذلك فحصل لابن أبي عون مائة ألف دينار . وجعله الوزير واسطة لقضاء مصالح الناس بالجمالة العالية حتى أثرى لإثراء عظيم من مال السلطان ومال رعيته . أعمال جائرة على الراعى ومن يرعاهم يقوم بها مهرة « بتحلب^(٢) النىء وقتل النفوس وإخرا ببلاد » .

ولقد كان الخليفة إذا مالت نفسه عن الوزير ، أو أريد أن يغضب عليه بإيعاز أحد النافذين في دولته من كبار قواد مملكته ، يسلمه إلى يد من يخالفه

(١) نشوار الحضارة للتونسي . (٢) أدب الكتائب لابن قتيبة .

من الوزراء فيهلكه بالضرب والإهانة ، وربما يقتله ويقتل بعض خاصته ، أو يقر بما احتجن من أموال الدولة وأموال الناس . ويقبض على أسبابه وعلى عماله ، وينالهم بسبب من ولاهم كل ضيم في أنفسهم ، وإذا انفصلوا من الخدمة كانت قيمتهم قيمة اللصوص . ولما كانت الوزارة تنتقل بين أيدي بضعة أشخاص على الأغلب في كل دور ، كان كل معزول يؤمل الرجوع إلى دست الوزارة ، فإذا عاد فهناك الانتقام من كل إهانة وقعت عليه من الوزراء والعمال .

وما حدث شغب في الجيش فأدى إلى قتل عامل أو وزير أو خليفة إلا كان السبب فيه على الأغلب تأخر أرزاق الجند أشهراً ، ذلك لأن كل من كانت إليه الجباية يفكر في مصلحته قبل كل مصلحة على الأكثر ، وقلما يتعادل دخل الدولة مع خرجها ، والإسراف شامل قصر الخليفة فما دونه . لا تعد الدولة المال إلى حين الحاجة المبرمة على ما كان المنصور والرشيد . فقد كان الجند إذا شكا التريث في تقاضى رواتبه يعطى أشهراً بل سنة مقدماً فتضمحل كل ثورة ، وينطفئ لهيب الفتنة . « كان الخلفاء المتقدمون يجمعون الأموال ليقمعوا بها أعداء الدين والخوارج وليحفظوا بها الإسلام والمسلمين » .

يبعد الخلفاء إلى الخدمة من الوزراء ، من كانوا غضبوا عليهم وسلبوهم ، وذلك في الأزمات التي لا يستطيعون حلها ، كما فعل مع علي بن عيسى ، وأبي الحسن ابن الفرات . ومن كتاب عن المقتدر في شأن ابن الفرات « ولما لم يجد أمير المؤمنين غنى عنه ، ولا للملك بدا منه ، وكان كتاب الدواوين على اختلاف أقدارهم ، وتفاوت ما بين أخطارهم ، مقرين برياسته ، معترفين بكفايته ، متحاكين إليه إذا اختلفوا ، واقفين عند غايته إذا استبقوا مدعين بأنهم الحول القلب ، الحنك المحب ، العالم بدرة المال كيف تحلب ، ووجوه كيف تطلب ، انتصاه من نعمه ، فعاد ما عرف من حده ، فنفذ الأعمال كأن لم يغب عنها ، ودبر الأمور كأن لم يخل بها » .

وهم الخلفاء في هذه الحقبة إذا كانوا على انتباه ، وبمنجاة من شهواتهم وشراهم ، أن يخزنوا الأموال ويصادروا من طالت أيديهم إليها من عمالهم ، يستأثرون بما جمعوا لأنفسهم ، أو لبيت مال الخاصة . حكى ابن مسكويه في معنى تبذير المقتدر للأموال ، والتنفير من هذه الطريقة نصيحة ساقها للملوك ومدبري أمر المملكة ، لئلا يغتروا بكثرة الأموال فيتركوها تثميرها ، ويعدلوا عن التعب به إلى الراحة اليسيرة ، لأن من كان هذا حاله يبتدر حينئذ ولا يلحق ، ويكون مثله مثل البثق الذي ينفجر بمقدار سعة الدرهم ثم يتسع فلا يضبط . وقد ذكر أن المقتدر أتلّف نيفاً وسبعين ألف دينار سوى ما أنفقته في موضعه وأخرجه في وجوهه ، وهذا أكثر مما جمعه الرشيد وخلفه . ولم يكن في ولد العباس من جمع أكثر مما جمعه الرشيد فإنه خلف ثمانية وأربعين ألف دينار . ولما تقلد المقتدر الخلافة كان في بيت مال الخاصة أربعة عشر ألف دينار ، وأخذ من أموال ابن الفرات في مصادراته ومصادرات كتابه وأسبابه أربعة آلاف وأربعمائة ألف دينار ، ومن ابن الحصص الجوهري ألفي دينار ، ومن العباس بن الحسن ألفي ألف وثمانمائة ألف دينار ، ومن أموال حامد بن العباس ألفي ألف ومائتي ألف دينار ، ومن الحسين ومحمد المادرائين ألف ألف وثلاثمائة ألف دينار ، ومن علي بن عيسى وابن الحواري وسائر الكتاب ووجوه العمال المصادرين ألفي ألف دينار ، ومن تركة الراسي خمسمائة ألف دينار ، ومن تركة المسعي ثلاثمائة ألف دينار ، وما حصل من أموال أم موسى وأخيها وأختها وأسبابها ألفي ألف دينار . هذا عدا خراج الأقطار وغيره من الموارد الكثيرة . ولقد شغبوا على المقتدر وطلب الجند الزيادة وشتموه ونهبوا القصر الملقب بالثريا وصاحوا : أبطلت حجبنا وأخذت أموالنا وجرأت العدو وتنام نوم الجارية ! فبذل لهم المال فسكنوا .

وفي ذلك الدور كان في بغداد أنواع من الدواوين منها ديوان المشرق وديوان المغرب ، وديوان الضياع الخاصة والمستحدثة ، وديوان الضياع

القرائية ، وديوان زمام الخراج والضبايع العامة ، ودان زمام النفقات والخزائن ، وديوان الدار وديوان البر - وهو أشبه بديوان الاحباس - وديوان الصدقات وديوان زمام الجيش وديوان الحرم وديوان الفص والحاتم وديوان الجهبذ وديوان زمام القواد . وديوان الخاصة وديوان الدار الأصغر تنشأ منه الكتب بالزيادات والنقل .

وأخذت الألقاب تكثر في الرسائل من كل صنف ، ووضع الوزير ابن الفرات الألقاب في مخاطبة الملوك والأمراء والوزراء والعمال في مكاتبتهم (١) وأنف الملوك ومن بعدهم من الوزراء من ذكرهم بسيدنا ، واستقلوا خطبهم بمولانا ، فعدل الناس بأولئك إلى الحضرة الشريفة والحضرة العالية والحضرة السامية ، وبالوزراء إلى مثل ذلك ثم كنوا عن الخلفاء بالموقف الأشرف المقدس وذكروه بالمقام الأطهر النبوي ، ونقلوا الملك إلى الأشرف والأعظم ، وقالوا في الدعاء : نوره الله ونصره الله إلى ما بعد ذلك من المغلاة والمبالغة . وانتهت هذه الحال إلى أن شاركهم فيها الأكابر من أصحاب الأظراف ووقفوا بالوزارة على الحضرة السامية ، ثم ألحقوا بها المظفرة والمنصورة مع النسبة إلى الألقاب كالوزيرية والعמידية والكمالية وما جرى هذا الجرى . وداخلهم في ذلك من يتلوهم من خلفائهم وأصحاب الجيوش وأمراء العرب والأكراد (٢)

(١) تاريخ الوزراء للصابي .

(٢) قال البيروني : وبنو العباس لما لقبوا بألقاب الكاذبة وسور فيها بين الموالى والمعادى ، ونسبوا إلى الدولة بأسرهم ، ضاعت دولتهم ، فإنهم أفرطوا في ذلك حتى أصبح القائم يحضرتهم لا فرق بينه وبين غيرهم فثبوا له التلقب ، ورغب في مثل ذلك غيرهم ، وكان الراغب ينجح حاجته بالبذل ، وتنزاع علقته بالإدلاء ، فاحتجج ثانياً إلى الفرق بين هؤلاء وبين المختص بحضرتهم ، فثبوا له التلقب وألحقوا به الشاهان شاهية ، وبلغ الأمر غايته من التكليف والتثقيب ، حتى إن الذاكر لم يمل ذكرهم قبل أن يبتدئ به ، والكااتب يفتي زماناً وأسطراً ، والمخاطب لهم على خطر من فوت وقت الصلاة ، ثم ذكر أسماء الملقبين بالألقاب الصادرة عن حضرة الخلافة بين ولي الدولة ومعيدها وناصرها وسعدها وسيفها وعمادها ومعزها وركتها وعزها ومحمدتها وسندتها وظهيرها ومؤيدها وأعزازها وشمس المال وولي الدولة وعصيدها وتاج الملة وفخر الدولة وفلك الأمة وصمصام الدولة وشمس الملة وشرف الدولة وركن الأمة ومجد الملة وكهف الأمة ويمين الدولة وأمين الملة وبهاء الدولة وضياء الملة وغياث الأمة وناصر الدولة وحسابها وممينها وسنانها ونصيرها . قال وكذلك وزراء الخلافة لقد لقبوا بالأذراء كذى اليمنين -

كتب الإخشيد إلى عبده كافور الخادم في مصر : وما يجب أن تقف عليه أطل الله بقاءك أنى لقيت أمير المؤمنين بشاطئ الفرات فأكرمى وكنانى

وذى الرئاسين وذى الكفايتين وذى السيفين وذى الفلمين وأمثال ذلك . وتشبه بهم آل بويه لما كانت الدولة منتقلة إليهم ، وبالفوا فيه واستغرقهم الكذب ، فسموا وزراءهم بكافى الكفاة والكافى الأوحى وأوحى الكفاة . ولم ترغب السامانية ولاة خراسان في هذه الألقاب بل اكتفوا بالكنية . وكانوا يذكرون في حياتهم بالملك المريد الموفق والمنصور والمظفر والمتنصر وبعد وفاتهم بالحميد والشهيد والسعيد والسديد والرضى وأمثال ذلك ، ولكنهم لقبوا قواد جيوشهم بناصر الدولة وعمادها وحسامها وعميدها وسيفها وسنانها ومعينها ونصيرها اقتداءً بأفعال الخلفاء وكذلك فعل يفرخان لما خرج في سنة اثنين وثمانين وثلثمائة من تلقب نفسه بشهاب الدولة ، وجاوز نفر منهم هذا الحد فسموا أنفسهم بأمير العالم وسيد الأمراء فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا وأظهر لهم ولغيرهم عجزهم . ٥١ .

وأول من لقب بالدين في الإسلام بهاء الدولة بن بويه ركن الدين وذلك في القرن الرابع وسرت هذه الألقاب إلى العامة والخاصة ولم تخل منها إلا الأندلس لأن دولهم بقيت هل عربيتها وبقى الأمر كما قال القلقشندي على التلقب بالإضافة إلى الدولة إلى أيام القادر فافتتح التلقب بالإضافة إلى الدين ، وكان أول من لقب بالإضافة إليه أبو نصر بهاء الدولة بن عضد الدولة بن بويه فصار لقبه بهاء الدولة ونظام الدين . ودرج على هذه الألقاب الترك كما يقول ابن الحاج في المدخل فإنهم لما تغلبوا على الخلافة سمو هذا شمس الدولة وهذا ناصر الدولة وهذا نجم الدولة إلى غير ذلك ، فتشوفت نفوس بعض العوام من ليس له علم بتلك الأسماء لما فيها من التعظيم والفخر ، فلم يجدوا سبيلاً إليها لعدم دخولهم في الدولة ، فرجعوا إلى أمر الدين فكأنوا أول ما حدثت عندهم هذه الأسماء إذا ولد لأحدهم مولود لا يقدر أن يكنى بفلان الدين إلا بأمر يخرج من السلطنة ، فكأنوا يعظمون على ذلك الأموال حتى يسمى ولد أحدهم بفلان الدين ، فلما أن طال المدى وصار الأمر إلى الترك لم يبق لهم بالتسمية بالدولة معنى إذ أنها قد حصلت لهم فانتقلوا إلى الدين ثم فشا الأمر وزاد حتى رجعوا يسمون أولادهم بغير ما يعطونه على ذلك ، ثم انتقل إليه بعض من لا علم عنده ، ثم صار الأمر متعارفاً متعاهداً حتى أنس به العلماء فتواطأوا عليه انتهت .

وجاء في رسالة معرفة الحل والكنى والأسماء والألقاب : اعلم أن الكنى المشروعة في الإسلام أن يكنى الرجل بولده أو ولد غيره وكذلك المرأة تكنى بولدها أو ولد غيرها . والكنية ما فيها لفظ أب كابي زيد أو أم كأم كلثوم . والأدب أن لا يكنى نفسه في كتاب أو غيره إلا إن كانت أشهر من الإسم أو لا يعرف إلا بها . وقال الزخشرى لم تكن الكنى لشيء من الأمم إلا للعرب خاصة وهى من مفاخرها والكنية إعظام وما كان يؤهل لها إلا ذو شرف من قومه والذى دعاهم إلى التكنية الاجلال عن التصريح بالاسم بالكناية عنه ، ثم ترقوا عن الكنى إلى الألقاب . وأما اللقب فهو غير خاص بالعرب ، واللقب ما أشعر بمدح أو ذم والعمدة فيه الاستعمال ، ثم إن كان اللقب يتأذى به صاحبه كالأعرج والأعمش ونحو ذلك حرم النداء به للايذاء وإن كان لا يعرف إلا به جاز ولا بأس باللقب الحسن إلا ما توسع فيه الناس حتى سمو السفلة بفلان الدين وقد وضعوا لمن اسمه محمد جميع الألقاب فإن كان من المتعممين لقب بشمس

وقال : كيف أنت يا أبا بكر أعزك الله ؟ فرح بأن كناه والخليفة لا يكنى أحدا . وكان المعتضد، يكنى في الحلوات طيبه وفي الملأ يسميه . وهكذا أصبح الكبير يدهن للصغير والصغير يتقرب من قلب الكبير بالألقاب (١) ، وصار الصغير يكتب في الكتب عبد فلان وخادمه وصارت عادة تكتب بها إلى جميع الوزراء ولقبوا عمالهم أو المتغلبين على بعض أصقاعهم بملك الملوك وذلك بفتوى من العلماء ، وأجازها بعضهم وأنكرها آخرون ، ولقبوا أحد وزرائهم بسيد الوزراء وصدر الشرق والغرب ، وأمر المستكنى أن تضرب ألقاب بني بويه على الدراهم والدنانير .

الإدارة في العهد العباسي الأخير :

بعد أن آضت الخلافة إلى ما آضت إليه من الضعف ، وصار الخليفة تابعا للملك أو المتغلب ، لم يبق شيء يقال له إدارة لأن الخليفة لا يحكم حتى على بيته ، بل أصبحت الإدارة إدارة ملوك الأطراف والشأن في السلطان شأنهم ، لا تكاد تسمع للخلفاء أسماء . ذكروا أنه لما ولي المستضيء شملت رحمته من كان في السجن حتى لم يبق فيه أحد إلا أفرج عنه ، ومن وجد

= الدين ويدير الدين ونور الدين وشرف الدين ونحو ذلك وإن كان من الجند فهناصر الدين وما أشبه ذلك فقد يقع في الجند من يلقب بشمس الدين ونحوه لكن ما ذكر هو الأهلب ووضعوا لمن اسمه أحمد من المتعممين شهاب الدين وسمى الدين وشارك في ذلك الجند أيضا ووضعوا لمن اسمه أبو بكر من المتعممين عز الدين وهو أحسن ما يلقب به وشاع فيه سراج الدين ويلقب بفتح الدين ونحوه ومن الجند زين الدين وعز الدين ووضعوا لمن اسمه هبة من المتعممين فخر الدين ونور الدين وهو أحسن ما لقب به ومن الجند فخر الدين أيضا ووضعوا لمن اسمه علي من المتعممين علام الدين وعلاء الدين ومن الجند سيف الدين وهو أحسن ما لقب به وشاع فيه نور الدين علي ووضعوا لمن اسمه عبد الله شمس الدين وعفيف الدين وشارك الجند في ذلك أيضا ووضعوا لمن اسمه يوسف أمين الدين وصلاح الدين وأحسن ما يكنى به أبو المحاسن وشاع فيه جمال الدين ووضعوا لمن اسمه إبراهيم برهان الدين ووضعوا لداود علم الدين وموفق الدين وسليمان علم الدين وموسى وعيسى شرف الدين وحسن بدر الدين وحسام الدين وحسين زجعة كريم الدين وإسماعيل عماد الدين وغيليل غرس الدين وحزرة عز الدين وذكربا يحيى الدين ونبيه الدين وإسحاق محمد الدين ويطعوب تاج الدين وقاسم شرف الدين .

(١) طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة .

له بجزائته شيئاً عليه اسمه أعاده إليه ، وكل من كان في ولاية أعاده إليها ، ومن وجد من ملكه شيئاً تحت الاعتراض أفرج عنه وأعاده إليه^(١) .

وجاء الناصر فلأ القلوب هيبة وفتح البلاد البعيدة وكان ردىء السيرة في الرعية مائلاً إلى الظلم والعسف ، ففارق أهل البلاد بلادهم وأخذ أموالهم ، وكان يفعل أفعالا متضادة وكان يتشيع ويميل إلى مذهب الإمامية بخلاف آبائه وطالت خلافته (٤٧) سنة وكان منصرف الهمة إلى رمى البندق والطيور المناسب ويلبس سراويلات الفتوة ، والفتوة أشبه بجمعية فوضوية ، فكان الفتيان يغتالون كل من يخالفهم حتى أفنى الفقهاء بعد ذلك العصر بتحريم الفتوة ، وأنكروا نسبتها إلى أمير المؤمنين على بن أبي طالب . ومن قواعد الفتوة أنه متى قتل الفتى فتى من حزبه سقطت فتوته وعوقب ، وإن قتل غير فتى عوناً من الأعوان أو متعلقاً بديوان في بلد الناصر سقطت فتوته بهذا السبب أيضاً ، وكتب الناصر منشوراً وسلمه إلى كل واحد من رؤوس الأحزاب وألزم الناس لإجراء الأمر على ما تضمنه .

ولم يكن^(٢) للناصر وزير وإنما له خديم يعرف بنائب الوزراء ، ويحضر الديوان المحتوى على أموال الخلافة وبين يديه الكتب فينفذ الأمور ، وله قيم على جميع الديار العباسية ، وأمين على الحرم الباقيات من عهد جده وأبيه ، وعلى جميع من تضمنه الحرمة الخلافية يعرف بالصاحب مجد الدين أستاذ الدار ، هذا لقبه ويدعى له إثر الدعاء للخليفة ، قال ابن جبير : ورونق هذا الملك إنما هو على الفتيان والأحاييش المجاييب منهم فتى اسمه خالص وهو قائد العسكرية كلها ، أبصرناه خارجاً أحد الأيام وبين يديه وخلفه أمراء الأجناد من الأتراك والديلم وسواهم وحوله نحو خمسين سيفاً مسلولة في أيدي رجال

(١) معجم الأدباء لياقوت .

(٢) رحلة ابن جبير .

قد احتفظوا به ، وشاهدنا من أمره عجباً في الدهر . قال : إن جميع العباسيين معتقلون اعتقالاتاً جميلاً لا يخرجون ولا يظهرون ولهم المرتبات القائمة بهم .

وجاء الظاهر بعد أبيه الناصر يحسن إلى الرعية كل الإحسان ويحيي سنة العمرين ويبطل عادة مظالم وبسطة المكوس والضرائب ، ومن ذلك أنه كان بخزانة الخليفة صنجة زائدة يقبضون بها المال ويعطون بالصنجة التي يتعامل بها الناس ، وكانت زيادة الصنجة في كل دينار حبة فخرج توقيع الظاهر بإبطال ذلك وأوله : « ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون » : وعمل صنجة المخزن قبل صنجة المسلمين وكانت العادة في زمن أبيه أن يكتب الحراس بأخبار الناس فلما أئتمه مطالعهم قال : أى غرض لنا في معرفة أحوال الناس في بيوتهم فلا يكتب أحد إلينا إلا ما يتعلق بمصالح دولتنا فقليل له أن العامة تفسد بذلك ويعظم شرها فقال : نحن ندعو الله أن يصلحهم . ولما توفي وجد في بيت داره ألوف رقاع كلها مختومة لم يفتحها فقليل له ليفتحها فقال : لا حاجة لنا بها فإن فيها كان كلها سعايات . وجاء بعد الظاهر ولده الأكبر المستنصر صاحب المدرسة المستنصرية والآثار الجلية في العمران وقالوا : إن أيامه كانت طيبة والدنيا في زمانه ساكنة والخيرات في داره والأعمال عامرة . ثم خلفه المستنصر وهو سابع ثلاثينهم وآخرهم وهو الذي قتله التتر فانقرضت به الخلافة العباسية من بغداد سنة ٦٥٦

إدارة دول الشرق والغرب

لما وافى عبد الرحمن الداخل الأندلس ألفاها « ثغرا قاصيا غفلا من خلية الملك^(١) » فأرهم أهلها « بالطاعة السلطانية وحنكهم بالسيرة الملوكية » . بدأ فدون الدواوين وفرض الأعطيات ، وجند الأجناد ، وعقد الألوية ،

(١) نفج الطيب المقرئ .

وأصل أوضاع الدولة ، وأقام للملك آلهته ، على النحو الذى رآه فى دار آباءه فى الشام ، « وأخذ يقعد للعامة ويسمع منهم ، وينظر بنفسه فيما بينهم ، ويتوصل إليه من أرادته من الناس ، فيصل الضعيف منهم إلى رفع ظلامته إليه دون مشقة » . وعظمت دولة الأندلس فكبرت الهمم ، ورتبت الأحوال والقواعد ، وظهرت الهيبة ، وكان من شأن الأمويين مراعاة الشرع فى كل الأمور ، وتعظيم العلماء والعمل بأقوالهم ، واحضارهم فى مجالسهم .

كانت الوزارة بالأندلس مشتركة فى جماعة يعينهم صاحب الدولة للإعانة والمشاورة ويخصهم بالمجالسة ، ويختار منهم شخصاً لمكان النائب المسمى بالوزير فيسميه الحاجب . وكانت هذه المراتب لضبطها عندهم كالمتوارثة فى البيوت المألوفة بذلك ، ثم صار اسم الوزارة عاماً لكل من يجالس الملوكة ويختص بهم ، وصار الوزير الذى ينوب عن الملك يعرف بذى الوزارتين أى وزارة السيف والقلم وأكثر ما يكون فاضلاً فى علم الأدب ، . ويدلون بالحجابة على حجابة السلطان عن العامة والخاصة .

ويقولون ابن خلدون : إن دولة بنى أمية بالأندلس نفوا اسم الوزير فى مدلوله أول الدولة ، ثم قسموا خطته أصنافاً وأفردوا لكل صنف وزيراً فجعلوا لحسبان المال وزيراً ، ولترسل وزيراً ، ولتنظر فى حوائج المتظلمين وزيراً ، ولتنظر فى أحوال أهل الثغور وزيراً ، وأفردوا للتردد بينهم وبين الخليفة واحداً منهم ارتفع عنهم بمباشرة السلطان فى كل وقت ، فارتفع مجلسه من مجلسهم ، وخصوه باسم الحاجب ، فارتفعت خطة الحاجب ومرتبته على سائر الرتب حتى صار ملوك الطوائف ينتحلون لقبها ، ثم كان من دولة الموحدين اتباع دولة الأمويين فقلدوها فى مذاهب السلطان واختاروا اسم الوزير لمن يحجب السلطان فى مجلسه . وأرجعوا الدواوين عندهم إلى صنفين من الكتاب : كاتب الرسائل وكاتب الزمام ، أى كاتب الجهاد أو كاتب الأشغال الخراجية ، وتراقب السلطة العليا ما يصدر من أعمالهم .

وفيقيدنا تصفح تراجم رجال الأندلس ، وتاريخ الرجال تاريخ السياسة ، أن القائمين بالحكم من الوزراء والقواد والعظماء والعمال في هذه الديار كانوا أقرب إلى التعفف عن أموال الناس من رجال العباسيين وكثير من الدول التي قامت في المشرق . وكانت دولة الأندلس إذا تأملت حال الكاتب فيها نكب وصور ، لأن هذه الزيادة التي حصلت له « إما أن يكون قد أخذها بحق أو ظلم ، فإن كان أخذها بحق كان متبرعاً بها لا يستحق لها زيادة على المسمى في جاريه ، وإن كان ظلماً وجب ردها على من ظلم بها ، وكان عدواناً من العامل يؤخذ بجريته » .

سار الأمويون في بدء أمرهم في الأندلس بسيرة بعض خلفائهم ، وقضوا أن لا يكون كاتب الزمام في مملكتهم نصرانياً ولا يهودياً . ثم دخل النصراني بعد حين في أعمال الدولة يتولون حتى العظام منها ، وبنو أمية في إدارتهم بعيدون عن الحمود ، يسرون بما يستلزمه الزمان والمكان ، وتهتمهم المصالح والمنافع ولا يتخرجون من الأخذ بجديد ، لما خصوا به من عمائق الفطن ، وقرائح العقول ، وجملة الأمر أن الأمويين ما كانوا بالمبخلين ولا بالمسرفين ، ولا بالاشدء الشدة المفرطة التي تبغضهم إلى من يعملون معهم من الناس من وزراء وأصحاب ولايات .

جعلوا القضاء في الأندلس أعظم الخطط المتعلقة بأمور الدين ، ويكون القاضي في المدينة الجليلة ، ومسدد الخاصة في المدن الصغيرة ، ويقال لقاضي القضاة قاضي الجماعة ، وعمال الإدارة غير القضاة . ويتحتم أن يكونوا كلهم عارفين بالشرع ، وأصول الحكومة وتراتبها . وكانت خطة الاحتساب أو الحسبة أشبه بخطة القضاء ، وهي تتناول أمور المدن والبياعات والعماير وكل ما يضر لإهماله بالجمتمع ، وما ينفع أتباعه فيه . والحسبة أشبه بأعمال المجالس البلدية والشرطة والصحة بمصطلح هذه الأيام . وكان لهم في أوضاع الاحتساب قوانين يتداولونها ويتدارسونها كما تدارس أحكام الفقه : وخطة

القضاء وسيطة بين خطة القضاء^(١) والمظالم ، تجمع بين نظر شرعى وزجر سلطانى ، وكان خلفاء الصدر الأول يباشرونها بأنفسهم لعموم مصلحتها ، ويتولى النظر فى الحسبة فقيه فى الدين ، قائم مع الحق ، نزيه النفس ، على الهمة ، معلوم العدالة ، ذو أناة وحلم ، وتيقظ وفهم ، عارف بجزئيات الأمور ، وسياسات الجمهور ، لا يستفزه طمع ، ولا تلحقه هوادة ، ولا تأخذه فى الله لومة لائم ، مع مهابة تمنع من الإدلال عليه ، وترهب الخانى لديه .

وقد يكون لخطة صاحب الشرطة النظر فى الجرائم وإقامة الحدود . وإذا كان صاحبها عظيم القدر عند السلطان يكون له القتل لمن وجب عليه ، دون استئذان السلطان ، ولكنه يحد على الزنا وشرب الخمر ، وكثير من الأمور الشرعية راجع إليه . ويعرف صاحب الشرطة عندهم بصاحب المدينة أو صاحب الليل . وهناك خطة أخرى أشبه بخطة الشرطة وهى الطواف بالليل . ويقال لأربابها أصحاب أرباع فى المشرق ، ويعرفون فى الأندلس بالدرابين .

هذا إجمال أوضاع الأندلس ومصطلحها ، والأيدى التى كانت تديرها وتنفذها صالحة فى الحملة ، لصالح ملوكهم ومعرفتهم الواسعة بمن يصلح لكل عمل . فقد كان هشام بن عبد الرحمن متحرراً للعدل يعود المرضى ويشهد الجنائز ويتصدق بالصدقات الكثيرة . « ويبعث بقوم من ثقاته إلى الكور يسألون الناس عن سير عماله ، ويخبرونه بحقائقها ، فإذا انتهى إليه حيف من أحدهم أوقع به وأسقطه ، وأنصف منه ولم يستعمله بعد » . ورأينا الاعتداءات والمصادرات تقل فى الأندلس مدة ملك بنى أمية فيها ، لأن التضامن كان على أتمه بين الملك وحاجبه أى وزيره ، يختاره من أشرف الطبقات العربية ، وهذا يختار العمال الصالحين والكتاب والحاسبين . وللقضاة إجلال دونه كل إجلال ، وقل أن جاء من أصحاب القضاء الساقط فى مروءته ، الجائر فى أحكامه ، المصانع على قضائه . وكان من ملوكهم كالحكم من

(١) آداب الحسبة للسقطى الماتى .

يباشتر الأمور بنفسه أو يسترشد بآراء الفقهاء والعلماء كمن سلف من أجداده . وله عيون يطالعونه بأحوال الناس وقد شبهوه بالمنصور العباسي . والحكم أول من جند الأجناد ، واتخذ العدة والسلاح . واستكثر من الماليك فصار له منهم خمسة آلاف . وكانوا يسمونهم الخرس لعجمة ألسنتهم ، وقد جعلوا أفواجاً على باب قصره وجعلهم في المرتقة واستكثر من الخشم والخواشي وارتبط الخيول على بابه .

والحكم هو الذي ضرب سكان الرض رضى قرطبة لما تأمروا عليه ضربة قاضية ، وأجلى منهم ستين ألفاً هاموا على وجوههم في شمال إفريقية ومصر ثم في جزيرة إقريطش^(١) . وعبد الرحمن الثالث هو الذي أصبحت الأندلس في أيامه أكثر بلاد العالم تمدناً^(٢) وضع على الأسبان جالية^(٣) يؤدونها وكان فيما شرط^(٤) عليهم اثني عشر ألف صانع يصنعون له في مدينة الزهراء وكان له اثنا عشر ألف من الخدم بمناطق الذهب والسيوف المحلاة يركبون لركوبه وينزلون لنزوله . وكان يقسم الجباية أثلاثاً . ثلث للجند وثلث للبناء ، وثلث مدخر ، وقيل إنه خاف في بيوت الأموال خمسة آلاف ألف (ثلاث مرات متكررة^(٥)) وكانت جباية الأندلس يومئذ من الكور والقرى ترى على ستة آلاف ألف أما أخماس الغنائم فلا يحصنها ديوان .

(١) تم فتح جزيرة إقريطش « كريت » على أيدي العرب في القرن الثاني وكانوا بدأوا بفتحها على عهد معاوية بن أبي سفيان وآخر من قضاها من جلوا من الأندلس على عهد الحكم ابن هشام الأموي عقب وقعة الرض (١٩٨ هـ) وكانوا نزلوا الإسكندرية فأجلاهم منها عبد الله ابن طاهر العباسي على مال أداه إليهم ، ونقلهم إلى جزيرة إقريطش فعروها وملكوا عليها رجلا منهم ، وغزوا ما حولها من جزائر القسطنطينية وما زال صاحب الروم يكرهم حتى كانت سنة خمسين وثلثمائة فملكها من المسلمين ثم حل بعضهم إلى القسطنطينية وأدخلهم في النصرانية بالقوة ، ولما عادوا إلى الجزيرة منعوا من الدخول إلى بيوتهم ، قيل أنهم نصارى وهؤلاء مسلمون فإن دخلوا في دين الملك اجتمعتم وإن أبوا ملكناهم ، فتنصر الباقون في يوم واحد ثم مات الآباء وبقي الأولاد على أشد ما يكون في دين النصرانية والبيض في المسلمين . في نهاية الأرب قاله الذويري .

(٢) نعمة الإسلام . عبد الرحمن الثالث .

(٣) الجالية ج الجوالى ما يؤخذ من أهل اللفة من الجزية المقررة على رفاهم كل سنة .

(٤) أخبار ملوك الأندلس للذويري .

(٥) مقدمة ابن خلدون .

وتعددت الدواوين في الأندلس منذ أواسط عهد الأمويين فيها ومن جملة ديوان الشعراء لكثرة غرامهم بالأدب والشعر واستحسانهم له . ولما ضعف الوازع السياسي في الأمويين ضعفت إدارتهم بضعف القائمين بها وظل لتراتيبهم شئ من النظام اقتدى به واتخذة إماماً كل من دولة المرابطين ثم الموحدين ثم دولة بني نصر من بني الأحمر وكذلك ملوك الطوائف الذين تقاسموا تلك الدولة في أدوارها . واستقل كل متغلب أو أمير أو قاض بولاية أو ولايتين بسط عليهما سلطانه :

يقول ابن خلدون : إن يوسف بن تاشفين صاحب المغرب والأندلس لم يرقى بلد من بلاده على طول أيامه رسم مكس ولاخراج ، لا في حاضرة ولا في بادية إلا ما أمر الله به وأوجبه حكم الكتاب والسنة من الزكوات والأعشار وجزيات أهل الذمة وأخماس الغنائم . وقد جبي في ذلك من الأموال على وجهها ما لم يجبه أحد قبله : وقد رد أحكام البلاد إلى القضاة وأسقط ما دون الأحكام الشرعية . وذكر المؤرخون أنه طلب من أهل البلاد المغربية والأندلسية المعونة بشئ من المال على ما هو في صدده من الجهاد فامتنعوا ، وأباحها له بعض الفقهاء والقضاة ، وأفتوه أن عمر بن الخطاب كان أضاق فقرض مالا في زمانه وأجابه أهل الرأي إن عمر ما اقتضاها حتى دخل مسجد الرسول وحضر من كان معه الصحابة ، وحلف أنه ليس عنده في بيت مال المسلمين درهم واحد ينفقه عليهم ، فإذا فعل ابن تاشفين وحالف أنه ليس في بيت مال المسلمين درهم وجبت معونته .

ووقف على بن يوسف بن تاشفين أيضاً مع الشريعة ، وآثر أهل الفقه والدين ، وكان لا يقطع أمراً في جميع مملكته دون مشاورة الفقهاء ، فكان إذا ولي أحداً من قضائته كان فيما يعهد إليه أن لا يقطع أمراً ، ولا يبت في حكومته في صغير من الأمور ولا كبير إلا بحضور أربعة من الفقهاء ، فعظم

أمر الفقهاء في الأندلس ، وانصرفت وجوه الناس إليهم ، فكثرت لذلك أموالهم واتسعت مكاسبهم^(١) . ومنذ عهد الأمويين في القرن الثالث كان في الأندلس مجلس شورى الفقهاء يعرضون عليه ما حزبهم من الأمور الشرعية وأشكل عليهم من الأحكام ، فينظر فيها نظراً بليغاً . وهذا المجلس لم يعهد له نظير في دولة بني العباس ولا في غيرها .

ولما استولى جمهور بن محمد على الدولة العامرية جعل^(٢) ما يرفع من الأموال السلطانية بأيدي رجال رتبهم لذلك وهو المشرف عليهم ، وصير أهل الأسواق جنداً وجعل أرزاقهم رؤوس أموال تكون بأيديهم يأخذون ربيحها خاصة ، ورؤوس الأموال باقية ، يأخذون ويراعون في الوقت بعد الوقت كيف حفظهم لها ، وفرق السلاح عليهم وأمرهم أن يجعلوه في الدكاكين والبيوت حتى إذا دهم أمر ليلاً أو نهاراً ، كان سلاح كل واحد معه ، وكانت أيامه في قرطبة على أحسن نظام وأكمل اتساق . وطريقة ابن جمهور هذه من الإبداع في الإسراع بتعبئة الجيش ، هي أيضاً من إبداع الأندلس وما تفردت به من الأوضاع .

واختلفت طرق الاتفاق على الجند في الأندلس فجرت أولاً « على إقطاع^(٣) الأرض للأجناد فكانوا يستغلونها ويرفقون بالفلاحين فعمرت البلاد وتوفرت الأموال وتوافرت الأجناد والكراع والسلاح » ولما رد ابن عامر عطايا الجند مشاهرة وقدم على الأرض جباة يجبرونها أكلوا الرعايا واجتاحوا أموالهم واستضعفوه ، فتهارب الفلاحون وضعفوا عن العارة ، فقلت الجبايات وضعف الأجناد . ولما فتح المثلثون^(٤) الأندلس ردوا الاقطاعات كما كانت :

(١) المعجب للمراكشي . (٢) إخبار ملوك الأندلس للنويري .

(٣) سراج الملوك الطرطوشي .

(٤) يقال للمرابطين المثلثون قيل لأنهم كانوا يتلثمون على عادة العرب فلما ملكوا ضيقوا لشامهم لتمييزوا به وقيل إن قبيلة ملتونة خرجوا مغيرين على عدو لهم وألبسوا نساءهم لبس الرجال ونمواهم ، فقصده بعض أعدائهم بيوتهم فرأوا النساء ملتات فظنوهن رجالاً فلم يقدرُوا عليهن ، واتفق وصول رجالهم في ذلك التاريخ فأوقعوا بهم فتبركوا بالثام وجعلوه سنة من ذلك التاريخ فقبل لهم المثلثون (أبو الفداء) .

واقبست الغرب الأقصى أوضاع حكومتها على الغالب من جارتها الأندلس ، وإذ استولت دولة المغرب في عهد المرابطين وعهد الموحدين على البلاد الأندلسية ، تشابهت الإدارة في المملكتين إلى حد غير قليل . قال ابن خلدون : لما جاءت دولة الموحدين لم تتمكن فيها الحضارة الداعية إلى انتحال الألقاب وتمييز الخطط وتعيينها بالأسماء إلا آخرها ، فلم يكن عندهم من الرتب إلا رتبة الوزير فكانوا أولاً يخصصون بهذا الاسم الكاتب المتصرف المشارك للسلطان في خاص أمره ، وله مع ذلك النظر في الحساب والأشغال المالية ، ثم صار بعد ذلك اسم الوزير لأهل نسب الدولة من الموحدين ، وكان أهل المغرب يسمون صاحب ديوان الانشاء صاحب « القلم الأعلى » . وذكر المراكشي^(١) أن يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن كان في جميع أيامه وسيره مؤثراً للعدل متحريراً له ، بحسب طاقته وما يقتضيه إقليمه والأمة التي هو فيها ، كان في أول أمره أراد الجري على سنن الخلفاء الأول ، فمن ذلك أنه كان يتولى الإمامة بنفسه في الصلوات الخمس ، وكان يقعد للناس عامة لا يحجبه أحد من صغير أو كبير . يقعد في أيام مخصوصة لمسائل مخصوصة لا ينفذها غيره ولما ولي ابن بقي كان فيما اشترطه عليه أن يكون قعوده بحيث يسمع حكمه في جميع القضايا . فكان يقعد في موضع بينه وبين أمير المؤمنين ستر من ألواح ، وكان قد أمر أن يدخل عليه أمناء الأسواق وأشياخ الحضر في كل شهر ، يسألهم عن أسواقهم وأسعارهم وحكائبهم . وكان إذا وفد عليه أهل بلد فأول ما يسألهم عنه عمالهم وقضاتهم وولاتهم فإذا أثنوا خيراً قال : اعلموا أنكم مسئولون عن هذه الشهادة يوم القيامة فلا يقولن أحد منكم إلا حقاً وربما تلا في بعض المجالس : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين » .

وفي أيامه أمر أن يتميز اليهود في المغرب بلباس يختصون به دون غيرهم لشكه في إسلامهم ، وكان يقول لو صح عندى إسلامهم لتركتم يختلطون بالمسلمين

في أنكحتهم وسائر أمورهم ، ولو صح عندى كفرهم لقتلت رجالهم وسييت ذراريهم وجعلت أموالهم فيئاً للمسلمين ، ولم تنعقد ذمة ليهودى ولا نصرانى منذ قام أمر المصامدة ، ولا عمرت فى جميع بلاد المسلمين بالمغرب بيعة ولا كنيسة ، واليهود يظهرون الإسلام ويصلون فى المساجد ويقرئون أولادهم القرآن . وكان ذلك فى الربع الأول من القرن السابع .

كسر (١) عبد المؤمن سنة ٥٥٥ بلاد إفريقية والمغرب من برقة من جهة الشرق إلى السوس الأقصى فى المغرب بأنواع الفراسخ والأميال طولا وعرضا ثم أسقط من التكسير الثلث فى الجبال والغياض والأنهار والسباخ والحزون والطرق : وما بقى قسط عليه الخراج وألزم كل قبيلة قسطها من الزرع فهو أول من أحدث ذلك بالمغرب . وكان حسابان العطاء والخراج مجموعاً لواحد فى دولة بنى مرين وصاحب هذه الرتبة هو الذى يصحح الحسابات كلها ويرجع إلى ديوانه ونظره معقب بنظر السلطان أو الوزير ، وخطه معتبر فى صحة الحسابان فى الخراج والعطاء .

وكان للأشياخ الكبار من الجند على عهد بنى مرين فى مراكش الإقطاعات الجارية عليهم لكل واحد منهم فى كل سنة عشرون ألف مثقال من الذهب ، يأخذها من قبائل وقرى وضياح وقلاع ، ويحصل له من القمح والشعير والحبوب من تلك البلاد نحو عشرين ألف وسق ولكل واحد من الإقطاعات والإحسان فى رأس كل سنة حصان بسرجه ولجامه ، وسيف ورمح مخليان ، وبقجة قماش وجوخ ، وربما زيد الأكابر على ذلك . وللأشياخ الصغار من الإقطاعات والإحسان نصف ما للأشياخ الكبار ، ويكون لكل واحد من المقربين إلى السلطان من أشياخ الجند ستون مثقالا من الذهب فى كل شهر . ومن دون ذلك يكون له فى الشهر ثلاثون مثقالا ، ثم ما دونها إلى أن يتأهى إلى أقل الطبقات وهى ستة مثاقيل فى كل شهر ، وليس لأحد منهم بلد

(١) الاستقصا للسلوى .

ولا مزدرع . ولقاضي القضاة كل يوم مثقال من الذهب ، وله أراض يسيرة يزرع بها ما تجيء بمؤنته وعليق دوابه ، ولكاتب السر في كل يوم مثقالان من الذهب ، وله قرنتان يحصل له منهما محصول جيد مع رسوم كثيرة له على البلاد منافع وإرفاقات^(١) . وجرت العادة أن يركب السلطان بعد العصر في عسكره ويخرج إلى مكان فسيح ، فيقف على نشز من الأرض وتتطارد الخيل قدامه ، وتتطاعن الفرسان وتتداعى الأقران ، وتمثل الحرب لديه وتقام صنوفها ، على سبيل التمرين ، حتى كأنها يوم حرب حقيقه . وقيل إن عسكره ١٤٠ ألفاً وقيل ٤٠ ألف فارس غير حفظة المدن والسواحل . ويمكنه إذا استجاش لحرب أن يخرج في جموع كثيرة لا تكاد تنحصر .

وأكثر ما كانت الإدارة منتظمة في إفريقية أى تونس على عهد الأغالبة ثم العبيدين ثم ملوك صنهاجة ثم ملوك الحفصيين . وكان إبراهيم بن الأغاب أول من اتخذ العبيد لحمل سلاحه واستكثر من طبقاتهم ، واستغنى عن استعمال الرعية في شىء من أموره . وقلد العبيديون في إفريقية والقيروان الدولتين^(٢) قبلهم في الخطط الوزارية وغيرها . وكانت الرياسة في دولة بنى أبي حفص أولاً والتقديم لوزير الرأى والمشورة وكان يخص باسم شيخ الموحدين ، وكان له النظر في الولايات والعزل وقود العساكر والحروب ، واختص الحسبان والديوان برتبة أخرى ، ويسمى متوليها بصاحب الأشغال ينظر فيها النظر المطلق في الدخل والخرج ويحاسب ويستخلص الأموال ويعاقب على التفريط . وكانت دولة الحفصيين^(٣) على أسلوب العرب ، وعدتهم الرماح والسيوف والنبال ، ولم تكن المكاحل أى المدافع ظهرت في مبتدأ أمرهم وإنما ظهرت في مؤخر أيامهم أيام الفونس الأحول صاحب قشتالة ، وكانت عساكرهم تدعى بالموحدين سماهم بذلك محمد بن تومرت لأنه وضع لهم توحيداً بلسان البربر ، زعم أنه ذو كرامة التوحيد ، وكان لهذه الدولة

(١) صح الأعشى للفلقشندي . (٢) مقدمة ابن خلدون .

(٣) المونس لابن أبي دينار .

عز (١) وسلطان واتساع ملك ، إلا أن الغالب عليها سوء الإدارة لتغلب الفكر البربري على رجالها ، فلم يكن في القائمين بها الاستعداد الكافي للإبداع ، لبعدها عن الصبغة العربية والحضارة الشرقية ، وكان ملوكها يُجِلُّون العلماء ويحافظون على الشرع . وكان بتونس أربعة من القضاة قاضى الجماعة وقاضى الأنكحة وقاضى المعاملات وقاضى الأهلة ، وقاضى الجماعة عبارة عن قاضى القضاة بالمشرق ، وكان بنو أبي حفص يجعلون يوم الخميس لاجتماع القاضى والعلماء في مجالسهم ، وتنفيذ بين أيديهم الأحكام الشرعية ، وتلقى عليهم المسائل المعضلة ، تتصرف بين يدي السلطان فلا يقع بين يديه من الأحكام إلا ما هو مشهور . وكانت لإدارة إفريقية منذ الفتح بأيدي ولاية ينصبهم الخلفاء والولاة يشرفون على أمهات الدواوين ، وهم ديوان الجند وديوان الخراج وديوان الرسائل . ولكل واحد منها فروع يقوم بها كتاب ومحاسبون : ولما ولي الأغلب بن إبراهيم أحسن إلى الجند وأجرى الأرزاق الواسعة على عماله فقبض أبايدهم عن الناس :

وبينا كان بعض الصنهاجيين يحرصون على تكثير سواد المسلمين أسوة بسائر الدول الإسلامية ، حتى أن الحسن بن علي الصنهاجي (٢) لما فتح تونس « عرض الإسلام على من بها من الكفار فن أسلم سلم وإلا قتل » - كان بعض الملتزمين مثل لإدريس بن يعقوب أول من أدخل النصراني إلى مراكش واستنصر بهم ، ودخل معهم إثنا عشر ألف نصراني (٦٣٠ هـ) على نحو ما فعل محمد بن سعد المعروف بابن مرذنيش المتغلب على الأندلس قبل نحو قرن بأن جعل جيشه من الإفرنج (٣) اتخذهم أجناداً له وأنصاراً ، وذلك حين أحس اختلاف القواد عليه وتنكر أكثر الرعية له ، فقتل بعض قواده وأقطع الأجناد والقواد الجدد ما كان أولئك القواد يملكونه ، وأخرج كثيراً

(١) تاريخ تونس لعبد الوهاب . (٢) الخلاصة التقيية للهاجي .

(٣) المعجب للمراكشي .

من أهل مرسية وأسكن النصارى دورهم . ثم بلغت العلاقات بين ملوك المغاربة والإفرنج إن كان أمراء تونس ومراكش يجندون في جيوشهم أبناء الإفرنج ويأذنون لهم بإقامة شعائر دينهم علناً في الثكن التي ينزلونها . وعقدت معاهدات تضمن للفرنج دماءهم وأموالهم وتبيح لهم أن يتحاكموا عند قناصلهم وأن يقيموا شعائر دينهم جهراً ، وكان ملوك الإسلام هم الذين يعطونهم عرصات الأرض اللازمة لبناء الكنائس والمقابر ، وهذا كان في القرن الثاني عشر والثالث عشر للميلاد (قاله بونيه موري) . وحدث أن رمضان باي أمير تونس (١١٠٨) بنى لأمه الإيطالية النصرانية كنيسة في تونس (١) الخضر لما هلكت فأحدث الأمير المسلم أول معهد ديني نصراني في تلك الديار .

قلنا إن الرياسة في دولة بني أبي حفص كانت أولاً والتقديم لوزير الرأي والمشورة ، وكان يخص باسم شيخ الموحدين ، وقد اختص القلم عندهم أيضاً بمن يجيد الترسل ويؤمن على الأسرار . وللسلطان قهرمان خاص بداره وفي أحوال يجريها على قدرها وترتيبها من رزق وعطاء وكسوة ونفقة في المطابخ والاصطبلات وغيرها وخص باسم الحاجب . وكان السلطان في إفريقية إذا جلس للمظالم جلس حوله ثلاثة للرأي والمشورة وجلس معهم وزير الجند إن كان كبيراً وإن لم يكن كبيراً وقف بإزاء أولئك الثلاثة جاس دونهم عشرة من أكابر أشياخه . وقد يكون هؤلاء الثلاثة من العشرة المذكورين بعد هؤلاء وهم خمسون نفرأ فإذا أمر السلطان بأمر بلغه وزير الجند لآخر واقف وراءه وبلغه الآخر إلى أن يسمع الأمر السلطاني من خارج الباب بنقل أناس عن أناس وتقف جماعة تسمى بالوقافين بأيديهم السيوف حوله وهم دون الخمسين المذكورين في الرتبة .

هذا ما نقله ابن فضل الله العمري في مسالك الأبصار على عهد دولة الحفصيين وذكر أن الجند هم من الموحدين والأندلسيين ومن قبائل العرب

(١) شهيرات النساء لعبد الوهاب .

وقليل ممن هرب وأقام عندهم من مصر . والفرنجية هم خاصة السلطان يقال لهم العلوج لا يطمئن إلا إليهم . ثم ذكر أرزاقهم وطبقاتهم والإحسانات عليهم والمرتبات والرتب وإحصاء الجيوش ، وكان لهذا السلطان ثلاثة وزراء : وزير الجند وهو بمثابة الحاجب بمصر ، ووزير المال وهو صاحب الأشغال . ووزير الفصل وهو كاتب السر . ومهما تجدّد عند كل واحد منهم أمر يطالبه بالمكاتبة فيما يتعلق بشغله المنوط به ويجاوبهم بما يراه . قال ابن سعيد والذي يتولى لإبلاغ قصص الظلامات إلى هذا السلطان يسمى صاحب الرقعات يأخذ براءات المتظلمين أي قصصهم ويعرضها ويخرج بجوابها .

منذ بدأت الخلافة العباسية بالضعف أصبح التاريخ على الحملة تاريخ ملوك الأطراف أو ملوك الطوائف أو الأمراء الخاضعين أو المشاكسين ، ويستمد كل ملك أو أمير قواعده في إدارة الملك من حاجته ومحيطه وينسج في ظواهرها على ما أخذه عن بغداد ، وقلم يتعدى في الجباية الحد المقرر في الشريعة ولا يختلف الخروج عنها إلا بقدر قوة السلطان وحاجته وطمعه .

كان ديوان الإنشاء بمصر على مثال ديوان الإنشاء في بغداد^(١) ، أحدثه أحمد بن طولون لما تولى أمر مصر وعظم ملكها . ولم يكن لمصر ديوان إنشاء من قبله فاتخذ المنشئين وتوالت دواوين الإنشاء بذلك وكان ابن طولون يقعد للمظالم كما يقعد الخلفاء ، وفي كتابة وجدت على البردى ظهر أن الطولونيين فتشوا مصر تفتيشاً عاماً من سنة ٢٥٨ إلى سنة ٢٦١ ، وفي عهد الطولونيين عومل النصارى واليهود معاملة حسنة . واستخدم كثير من الموظفين من أبناء مصر ، وبالغ بنو طولون في عمارة مصر فاستفادوا مالا ووفروا الرزق للمصريين ، وكانت عدة^(٢) العساكر المصرية في أيام أحمد بن طولون اثني عشر ألف مملوك وسبعة آلاف حر مرتزق وأربعين ألف أسود . وكانت عادة الديوان بمصر في أيام بنى أمية وبنى العباس أربعين ألف فارس .

(١) معلمة الإسلام . الطولونيون .

(٢) التيسير والاعتبار الأسدي .

كان عمل الطولونيين صالحاً من كل وجه خلافاً لبنى بويه بالشرق في القرن التالي مثلاً . فقد خبط معز الدولة بن بويه في المشرق الناس ، واستخرج الأموال من غير وجوهها^(١) ، فأقطع قواده وخواصه وأثراكه الضياع فصار إليهم أكثر سواد العراق ؛ وزالت أيدي العمال عنه ، وبطلت الدواوين وبطلت أزمته ؛ وجمعت الأعمال كلها في ديوان واحد فنقص الارتفاع وبطلت العمارة ، وسامح الوزراء المقطعين وقبلوا منهم الرشا وأخذوا المصانع في بعض وقبلوا الشفاعات في آخر ؛ فحصلت لهم الإقطاعات بغير متفاوتة ؛ وأتت الجوائح على التناء^(٢) ورقت أحوالهم ؛ فن بن هارب جال ، وبين صابر لا ينصف ، وبين مستريح إلى تسليم ضيعته إلى المقطع ليأمن شره ، فبطلت العمارات ، وأغلقت الدواوين ، وامحى أثر الكتابة والعمالة ، ومات من كان يحسنها ؛ ونشأ قوم لا يعرفونها ، ثم تضاعفت النفقات فزادت على الدخل .

وما خلا مع هذا عصر من علماء ينكرون على الملوك ظلمهم الرعية ، والظالم لا يردّه على الأكثر وعظ واعظ ولا نصيح ناصح ، وقلم يلين إلا إذا ألاتته قوة كأن يخشى ثورة تنشب ، أو عدواً من بلاده يقرب . لما خرج الظاهر بيبرس البندقداري رأس دولة المماليك إلى قتال التتر بالشام ، أخذ فتاوى العلماء بأنه يجوز له أخذ مال من الرعية ليستنصر به على قتال العدو ؛ فكتب له فقهاء الشام بذلك ، فقال : هل بقى أحد . فقيل نعم الشيخ محي الدين النووي ، فطلبه فحضر ، فقال : أكتب خطك مع الفقهاء فامتنع ، فقال : ما سبب امتناعك ؛ فقال : أنا أعرف أنك كنت في الرق للأمير بندقدار وليس لك مال ؛ ثم من الله عليك وجعلك ملكاً ، وسمعت أن عندك ألف مملوك كل مملوك له حياصة من ذهب ، وعندك مائتا جارية

(١) تجارب الأمم لمسكويه .

(٢) التناء : جمع ثناء وهو القاطن والساكن من تنأ بالبلد تنوؤاً إذا قطنه .

لكل تجارية حق من الحلى : فإذا أنفقت ذلك كله وبقيت المالك بالبنود الصوف بدلا من الحوائص ، وبقيت الجوارى بشياهن دون الحلى ، أفنيك بأخذ المال من الرعية ، فغضب الظاهر من كلامه وقال : أخرج من بلدى ، يعنى دمشق . وأنكر فخر الدين بن عساكر على الملك المعظم تضمين المكوس والحمور فعاقبه بأن انتزع منه المدرسة التقوية والصلاحية بدمشق ، وأنكر العلماء على العزيز ابن صلاح الدين إعادة المكوس التى كان أبطلها أبوه وزيادته فى شناعتها ، ومجاهرته بالمعاصى والمنكرات وإباحة أرباب الأمر والنهى الخمر والحشيش وإقامة الضرائب عليها حتى اضطربت الديار المصرية من قلة العدل وكثرة المعاصى والفسوق ، والعزيز هذا منع فى دمشق استخدام أهل الذمة فى شئ من الخدم السلطانية ، وألزموا لبس الغيار^(١) : وأين إدارة العزيز من إدارة صلاح الدين بتسامحها ومتانتها فقد ذكر المؤرخون أنه لما عقد الصلح بين الإفرنج والمسلمين دخل خلق عظيم من الإفرنج إلى القدس للزيارة فأكرمهم السلطان وقدم لهم الأطعمة وباسطهم .

وبعد فلم يكن يحول بين الملوك وما يشتهون من الاسترسال فى طلب المال من الناس إلا خشية فتاوى أمثال النووى وابن عساكر ممن يعتقد الشعب صدقهم وصحة يقينهم ويسير إذا دعاه الداعى على رغائبهم . وإذا كان الممتنع عن مماشاة السلطان أو الملك يقصد بما يقول الآخرة أو وجه الله تقف موعظته عند حد الوعظ لا تتعدى الأقوال ، وإذا كان ممن يهتم بالأمور السياسية ويعرف كيف يصيب الغرض ويبلغ المحز يثير على السلطان وأصحاب السلطان غارة شعواء ، ربما كان فيها زوال أمره وجراءة خصومه عليه ، ولا يخلو من من حزب مخالف يرى فى السياسة المتبعة بعض الحيف أو الخروج عن مقاصد الشرع ؛ وزعماء هؤلاء المخالفين إما أن يقاوموا السلطان ويجاهروه بالعداء وينقدوه لاتأخذهم رهبة ولا رغبة ، وإما أن يثيروا من يهوى هواهم يحملونهم

(١) الغيار كالزئار هو لبس الذميين فى الأتروك الوسطى .

على النقد أو الطعن في سياسة الملك ، ومنهم من يستعمل الشعراء في الدعوة إلى ما يتطاولون إليه من تنبيه الأفكار ، يضعون أبياتاً أو أغاني يتناشدها الناس والنساء والأولاد ، وفيها صراحة أو شبه صراحة بما يجري في البلاد من الظلم ، ومنهم من يكتب إلى السلطان رقاعاً يسطون له فيها سوء الحال ويحذرونه قبح المآل عليه وعلى دولته . والسلطان أو الأمير يقابل هذه القوة بمثلها فيستكثر من رجال الدين يتخذهم بوق دعاية له ، ويحتال بكل حيلة لتحقيق الآمال واستتباع الرجال ، فإما أن يغدق المال على من يحاذر مخالفتهم فيعمى أبصارهم ويضائرهم ، أو أن يطمعهم في منصب ما كانوا يحملون بتولية يشترى به سكوتهم ، أو أن يصانعهم على ما يوافق هواهم فيكون متديناً مع المتدينين ، حراً مع الأحرار يبسم لهذا ويحترم هذا ويرفع مقامه فيشايعه ويرتضيه ، ويحمل من وراءه من قومه على مشايعته بدون أعمال فكر ولا نظر ، ومن الملوك من كانوا يعتمدون في الوصول إلى مآربهم إلى الطرق المشروعة ولا يطلبون من أمتهم غير المطالب المعقولة التي يقرها جمهور العقلاء .

لما ضاق المسلمون بوطأة الصليبيين عليهم في دمياط كتب الملك المعظم إلى سبط ابن الجوزي الواعظ المشهور : أريد أن تحرض الناس على الجهاد وتعرفهم ما يجري على إخوانهم أهل دمياط ، وإن كشفت ضياع الشام فوجدتها ألفى قرية منها ألف وستائة أملاك لأهلها وأربعمائة سلطانية ، وأريد أن تخرج الدماشقة ليذبوا عن أملاكهم ، الأصاغر منهم والأكابر ، فأجابوا بالسمع والطاعة ثم تخلفوا فأخذ الثمن والخمس من أموالهم لتقاعسهم ، فما اعترض معترض ولا نقد ناقد عاقل ، لأن مطاب السلطان كان ظاهر الفائدة ، خالياً من الشوائب ، يقصد من حمل الناس على الحرب غيرته على البلاد وأهلها ، ويعرف قومه أنه بعيد عن الإسراف في أموال الرعية لا يجبي مالا وفي قصره ألوف وألوف من الجواهر والحلى والذهب على نحو ما فعل الظاهر بيبرس وشق عليه مجاهرة النوى له بالحق . على أنه عمل الظاهر

في أخذ فتاوى العلماء دليل على أنه لا يخرج عن الشرع ويحاول تطبيق أعماله عليه . لا يسير سير المستبدين ولو بمراعاة الظواهر قال ابن إياس إن الظاهر كان سخياً على الرعية باسط اليد . يفرق الغنائم التي تحصل من فتوحاته على الرعية حتى يرغبهم في القتال وقت الحرب ، وكان محباً لآل كثير المصادرات للرعية لأجل الغزوات والتجارية . وينفق ذلك على العسكر . ولما وردت الأخبار في سنة سبعمائة بعودة التتر إلى الشام . صدر أمر سلطان مصر من المماليك باستخراج ثلث أموال غالب الأغنياء بمصر والشام لاستخدام المقاتلة وبرز إلى محاربتهم بنفسه فكان في ذلك النصر . ودفع عادية الأعداء عن البلاد .

كان الإنخشيذ أول من عمل الرواتب في مصر وعمل له تقدير يحجز فيه المرتب عن الارتفاع ، فأريد على أن يحط من الجرايات والأرزاق ، فرأى أصحاب الرواتب الضعفاء وفيهم المستورون وأبناء النعم فأخذ هذا العجز من كاتبه . أما الخلفاء فاقتنعوا في عصور الضعف أن تضمن الولايات من ديوانهم بمال يحمل إليهم وكانوا يضيّقون فتنفجر الثورات وأكثر ما يثور الجند لانقطاع أرزاقهم ورواتبهم ، وكان الدافع إلى كثير من الثورات الأهلية ظلم العمال وجوع النساء والأطفال ، والناس في مثل هذه الأحوال يلبون دعوة من يتقدم أمامهم ليتبعوه ، والوزراء والكبراء ينهبون الرعايا من جهة ويطعمونهم من جهة أخرى .

كان الوزير ابن الفرات من أكبر رجال السياسة والإدارة في العباسيين يسلب ما يسلب بطرق له يعرفها ، ومنها أخذ هبات الألوف من الدنانير من ديوان الخليفة أي أموال الخليفة يدبر لاقتنائها طرقاً ملتوية ، ومع هذا يجري على خمسة آلاف إنسان ما بين مائة دينار في الشهر إلى خمسة دراهم ، وبني داره بثلاثمائة وخمسين ألف دينار ، وكان المحسن ابنه وخليفته على عماله وهو على ديوان المصادرات ، من الجور والعيث ، ما جمع به في آخر وزارة أبيه الثالثة بضعة ملايين دينار ، وكان راتب الوزير في هذا العهد خمسة آلاف دينار في الشهر .

ولولاة الأقاليم وأمراءها وملوكها طريقة في أخذ الأموال فيها غرائب فإن سيف الدولة بن حمدان صاحب الموصل وميافارقين وحلب أراد أن يستصفي غوطة دمشق لنفسه ، وكانت لألوف من الناس ، فخاف أهل دمشق على غوطتهم وكتبوا إلى كافور الإخشيدي صاحب مصر فجاء واستولى على دمشق وأعمالها . وكان سيف الدولة هذا يجوز أخذ ما في أيدي الناس ويجور ولا يبالي . وأفحش قاضيه أبو الحصين^(١) في الظلم ، فكان إذا مات إنسان أخذ تركته لسيف الدولة وقال : « كل من هلك فليسيف الدولة ما ترك » وصادر له تجاراً في بالس (مسكنة) على ألف ألف دينار ، وأشدت ظلم سيف الدولة وظلم آل بيته على بني حبيب وهم بنو عم بني حمدان ، وكانت منازلهم في نصيبين تضمن منذ أول الإسلام بمائة ألف دينار حتى اضطروا أن يهاجروا إلى الروم وكانوا اثني^(٢) عشر ألف فارس فتنصروا بأجمعهم وعادوا إلى بلاد الإسلام ، بعد أن قويت نفوسهم بملك الروم يغزون ويفسدون .

كان سيف الدولة يأتي هذا الظلم ويفضل من جهة على الشعراء فضلاً قلما يسمع بمثله . وقد ضرب دنائير للصلاة في كل دينار منها عشرة مثاقيل وعليه صورته ورسمه . وأعطى أبا فراس الحمداني لما ارتجل له أبياتاً ضيعة بمنج تغل ألف دينار . ووصل المتنبي^(٣) بخمسة وثلاثين ألف دينار في مدة أربع سنين ، وكان سيف الدولة لا يملك نفسه ، كان يأتيه علوى من بعض جبال خراسان كل سنة فيعطيه رسماً له جارياً على التأييد ، فأتاه وهو في بعض الثغور فقال للخازن : أطلق له ما في الخزانة فبلغ أربعين ألف دينار ، فشاطره الخازن وقبض عشرين ألف دينار ، إشفافاً من نخل يقع في عسكره وهو في الحرب .

وكانت حضرة سيف الدولة في مملكته الصغيرة أعظم من حضرة بني العباس . يتبارى الشعراء في مدحه وهو لا يستحي أن ينكب قرية أو قري

(١) القديم والحديث للمؤلف .

(٢) المسالك والممالك لابن حوقل .

(٣) خزائن الأدب للبغدادي .

ليجيز شاعراً ، ويخرب إقليماً أو يبطل تجارة جسيمة ليعمر قصرأ وتتم له رفاهيته وبذخه . وقد خرب الرقة والرافقة من ديار مضر بما حملهما من الكلف والنائب ، وبمصادرة أهلها^(١) مرة بعد أخرى . وكان إذا أكل الطعام يحضر على مائدته أربعة وعشرين طبيباً ، وينشئ من انصهور ما يعجز عنه الخوالم من بنى العباس . قال الأزدي^(٢) : إن سيف الدولة كان معجباً برأيه ، محباً للفخر والبذخ ، مفرطاً فى السخاء والكرم ؛ شديد الاحتمال لمناظرية والعجب بأرائه ، سعيداً مظفرأ بحروبه ، جائراً على رعيته اشدت بكاء الناس عليه ومنه . بكوا عليه لدفاعه عن أرض الإسلام وتولية غزو الروم ، وبكوا منه لظلمه وسوء إدارته .

وبينا كان سيف الدولة يعمل هذا لاستدرار الأموال والإفضال على من يجب ، كان كافور صاحب مصر وهو خصى أسود يضمن بالذائق إلا على مصالح الدولة ، ويضمن على الشاعر المتنبي نفسه فلا يقلده ولاية من ولاياته ويقول إن من ادعى النبوة مع محمد ألا يدعى الملك مع كافور ؟ وكان رسمه أن يستقبل العيد بيوم « تعدّ فيه الخلع والحملانات وأنواع المبار لرابطة جنده وراتبة جيشه » وقد تقدم إلى سائر دواوينه أن لا يعطى دينار ولا درهم إلا بتوقيع يعقوب بن كلس فوقع فى كل شىء ، ويعقوب هذا منظم المالية فى الدولتين الكافورية والفاطمية ، وقامت الدولة الفاطمية فى إفريقية ومصر لأول أمرها على إدارة وترتيب . ووضع المعز والعزير من الفاطميين نظاماً دقيقاً فى المالية والإدارة^(٣) وكان لهما من ابن كلس وزير على ضعفه يفيد الدولة بتصالحه الثمينة . عهد المعز إلى يعقوب بن كلس ، وكان يهودياً فأسلم ، وإلى عسلوج بن الحسن بوضع نظام جديد للضرائب بدل النظام القديم فوضعا قانوناً لتقدير الأملاك وتحديد الضرائب ، ومنع الجباة من الاستطالة والظلم فزاد ريع القطر : قلدهما المعز الخراج والحسبة والسواحل والعشور والجوالى والأحباس والمواريث والشرطتين .

(١) المسالك والممالك لابن حوقل .

(٢) أخبار الدول المنقطعة للأزدي (مخطوط) .

(٣) معلمة الإسلام .

لما فتح جوهر الصقلی مصر باسم مولاه المعز تعهد لأهلها في الكتاب الذي دفعه إليهم بإسقاط الرسوم الجائرة ، وأن يجربهم في الموارث على كتاب الله وسنة نبيه ، وأن يضع ما كان يؤخذ من تركات موتاهم لبيت المال من غير وصية من المتوفى بها . وقل في الفاطميين العادل العف عن الأموال من الوزراء فقد ولي الوزارة الحسن بن علي البازدرى بالاكراه ، وكان غنياً ولا يستبد^(١) برأيه ولا يأنف من مشاورة ثقاته وأصفيائه ، ومع هذا كان نصيبه القتل (٤٥٠) بوشاية الواشين . ولم^(٢) يكن بعده من يعادله في كفاءته من الوزراء الفاطميين . فكثرت الدسائس في الجيش والقصر حتى تعاقب على الوزارة أربعون وزيراً في تسع سنوات .

وزاد هذه الحالة سوءاً ذلك النزاع الذي قام بين عناصر الجيش من الأتراك والسودانيين . واستكثر المعز من الجند بمصر فكانوا ما بين كتامة وروم وصقالبة وبربر ومغاربة لا يحصون كثرة حتى قيل لم يطق الأرض بعد جيوش الإسكندر بن فيلبس الرومي الكبير أكثر من جيوش المعز الفاطمي ؛ واستكثر^(٣) العزيز من المالك الديلمية والمصامدة والأتراك المغول . وعنى الفاطميون بالأسطول وكان له ديوان خاص حافظ عليه صلاح الدين لما أخذ الملك منهم . وكان عمال الدولة الفاطمية وولاتها موسعاً عليهم في الرزق ثم كثر صرف أكثر الوزراء والولاة والقضاة أوائل النصف الثاني من القرن الخامس^(٤) لكثرة مخالطة الرعاع للخليفة وتقدم الأرازق ، بحيث كان يصل إليه في كل يوم ثمانمائة رقعة فيها المراجعات والسعايات فاشتبهت عليه الأمور وتناقضت الأحوال ، ووقع الاختلاف بين عبيد الدولة ، وضعفت قوى الوزراء عن التدبير لقصر مدة كل منهم ، وخربت الأعمال لقلة ارتفاعها ، وتغلب الرجال على معظمها ، مع كثرة النفقات والاستخفاف بالأمور وظلغيان الأكابر ، وما كان الفاطميون يرون أنجع لانتقاء شر الولاة من المسارعة إلى تبديلهم مخافة أن يشقوا عصا الطاعة ، ومن ارتضوا سيرته

(١) الإشارة إلى من نال الوزارة للصيرفي .

(٢) تاريخ العصور الوسطى لحسن إبراهيم حسن وأحمد صادق الطنطاوي .

(٣) تاريخ مصر لابن إياس . (٤) الخطط للبقریزی .

كابن عمار في طرابلس أنشأ له دولة صغيرة ، والغالب أن ما دعاهم لإغراض العين عنه : والتساهل معه في إساغته أموالها ، إرادتهم في أن يجعلوا من بلده مركزاً من الدعوة إلى التشيع في الشام . ومن خلفائهم من كانوا على تدوين وتصون ، ومنهم من كانوا مستهترين مشغوفين باللهو كالظاهر (٤٢٧) فتأثقت الناس في أيامه بمصر ، واتخذوا المغنيات والرقاصات ، وبلغوا من ذلك مبلغاً عظيماً .

ومع أن من مقتضى مذهب الفاطميين البعد عن أهل الذمة لم يتلکأ بعض خلفائهم من الاعتماد عليهم في إدارة مصر والشام . فقد وسد العزيز الفاطمي الأمر لرجل من الأقباط اسمه نسطورس ، وقلد أموال الشام ليهودي اسمه منشا ، يجمعان الأموال ويوليان أبناء نحلتهما الأعمال ، ويعدلان عن الكتاب والمتصرفين من المسلمين . فغضب الناس في مصر والشام ، وعمد بعضهم في القاهرة إلى مبخرة من حديد ، وألبسها ثياب النساء وزينها بإزار وشعرية ، وجعل في يدها قصعة على جريدة وكتب فيها رقعة ليراهم العزيز عند مروره وهي (بالذي أعز جميع النصارى بنسطورس وأعز جميع اليهود بمنشا وأذل جميع المسلمين بك إلا ما رحمتهم وأزلت عنهم هذه المظالم) فتوسطت ست الملك ابنة العزيز لنسطورس فعفا عنه ، بعد أن حمل إلى الخزانة ثلثمائة ألف دينار ، وأعاداه العزيز إلى ما كان ناظراً فيه ، وشرط عليه استخدام المسلمين في دواوينه وأعماله ، وأما منشا فقتل ولم يشفع له أحد .

وكانت جبايات الفاطميين فاحشة والفتن متصلة وعماهم يبالغون في ارتكاب المظالم ، فخربت البلاد وجلا عنها أهلها وتعطلت الزراعة . ومع أن الرواتب والإقطاعات كانت كثيرة بل فاحشة المقدار في الدولة الفاطمية ، كانت الرشوة وضياع الحقوق من الأمور المألوفة . كان راتب الوزير الفاطمي في كل شهر خمسة آلاف دينار^(١) ومن يليه من ولد أو أخ من ثلثمائة دينار إلى مائتي دينار وربما خمسمائة دينار ثم لحواشييه خمسمائة دينار إلى أربعمائة

(١) مسالك الأبصار لابن فضل الله العمري .

دينار إلى ثلثائة خارجاً عن الإقطاعات . ولأكبر أرباب الأقاليم في الشهر مائتان وخمسون ديناراً حبشية ، ومن الرواتب والغلة ما إذا بسط وثنى كان نظير ذلك ، ثم دون ذلك ودون دونه ، ولأعيانهم الرواتب الجارية من اللحم والخبز والعليق والشمع والسكر والكسوة ونحو ذلك مما هو جار على العلماء وأهل الصلاح من الرواتب والأرضين المؤبدة وما يجري مجراها ، يتوارثه الخلف عن السلف ، ولا يوجد بمملكة من الممالك ولا مصر من الأمصار . ويبلغ إقطاع الواحد من أكابر الأمراء مائتي ألف دينار حبشية وربما زاد على ذلك ؛

ولإقطاع الأمراء في مصر أفحش مما هو في الشام . وكان رزق أحمد ابن خيران الملقب بولي الدولة صاحب ديوان الإنشاء ثلاثة آلاف دينار في كل سنة ، وله عن كل ما يكتبه من السجلات والعقود وكتب التقليدات رسوم يستوفىها من كل شيء بحسبه . وقد خلف الأفضل وزير المستنصر والمستعلي والأمير (١٥٥١) من العين ستمائة ألف ألف دينار ومن الفضة مائتين وخمسين ألفاً واربعمائة ألف دينار وأطلق إلى آخر ما خلف . وخلف جوهر القائد من الذهب العين ستمائة ألف ألف دينار ومن الدراهم أربعة آلاف ألف درهم ومن اللؤلؤ الكبار والياقوت أربعة صناديق إلى آخر ما خلف . وإذا كان وزير من وزرائهم يجمع هذا القدر العظيم من النعمة فما يكون في أيدي غيره وأيدي خلفائهم ، فقد وقع صلاح الدين لما أخذ مصر منهم على كنوز عظيمة في قصورهم لا يستطيع قلم أن يدونها ، وهذا كله ما جمع من طرق مشروعة ، والفلاح كان في شدة بالطبيعة .

وكثر في آخر أمر الفاطميين « القبض والمصادرات واصطفاء الأموال والنفي » وكانوا إذا صرفوا وزيراً لا يعيدونه إلى العمل ، وكان الوزير ابن البطاخي^(١) أول من عمل احصاء سكان البلاد وتدوينها في قوائم خاصة سماها ابن ميسر أوراق « التصقيع » ووضع أوراق السفر للداخل إلى البلاد والخارج منها ، ووضع الجواسيس ومنهن النساء يتسقطن أخبار الناس لما ينفع الدولة .

(١) الإشارة لابن الصيرفي .

وفي أواخر أيامهم كان الوزير يجلس للمظالم بنفسه ومعه قاضى القضاة وصاحب ديوان المال ، وإذا خلت مصر من وزير صاحب سيف يجلس للنظر في المظالم صاحب الباب ، وكان القضاة منذ استولى الفواطم على مصر يقضون بالمذهب الإسماعيلي ، وبطل العمل مدة حكمهم بالمذهب الشافعي وغيره ، أى أن المذهب الإسماعيلي كان مذهب الدولة القائمة . وعنوا عناية خاصة ، بالدعوة إلى مذهبهم ، وكان له دعاة ودعاة دعاة ، ولهم ديوان خاص تنفق عليه الدولة نفقات كبيرة ، كما تعنى بديوان الإنشاء واختيار بلغاء الكتاب له ما بين مسلم وذمي^(١) .

وكان حملة الأقلام أو كتاب الدواوين يتولون الجباية والنفقات على اختلاف فروعها . وهم عبارة^(٢) عن ثمانية عشر صنفاً وهم ناظر ومتولى ديوان ومستوف ومعين وناسخ ومشارف وعامل وكاتب وجهب وشاهد ونائب وأمين وماسح ودليل وحائز وخازن وحاشر وضامن . ولكل منهم أمر يتوجه عليه الخطاب فيه ، وتبدل الأسماء بتبدل الدول والمسميات واحدة . وابتليت الدولة الفاطمية بالحدود بالألقاب العجيبة على وزرائها وعملها ، يسمون أحدهم « الوزير الأجل الأسعد المكين الحفيظ الأجد الأمين عميد الخلافة جلال الوزراء تاج المملكة وزر الإمامة شرف الملة كفيل الدين » إلخ ويطلقون على آخر « سيد الوزراء ظهير الأمة عماد الخلفاء فخر الأمة » وعلى آخر « الوزير الأجل الأوحى جلال الإسلام ظهير الإمام قاضى القضاة وداعى الدعاة شرف المجد خليل أمير المؤمنين وخالصته ، ثقة الدولة وسناوئها » إلى غير ذلك من المبالغات الأعجمية التى لا تسمن ولا تغنى .

هذه تراتيب الفاطميين ولا يشفع في هذه الإدارة بسطهم الأيدي في إعطاء الألواف للشعراء والفقهاء والدعاة . وكانت حالة الدولتين الصلاحية والنورية على عكس ذلك . كان طغتكين صاحب دمشق ومن عظماء أمراء السلاجقة (٥٢٢) مثالا من صاحب الإدارة الحسنة أعاد إلى الرعية كثير آمن أملاكهم التى اغتصبها منهم ولالة الجور ، وجرت عاينها أحكام المقاسمة ، وأرجعها إلى خراجها القديم ، وأحيا الأرض المعطلة ، وباع منها ما كان

(١) ابن فضل الله العمري . (٢) قوانين الدواوين لابن عتيق .

شاغراً للناس يعمرونه ، وعمرت البلاد بجميل سياسته وحسن تدبيره ،
وانبسطت الرعية في عمارة الأملاك .

وكان نور الدين زنكى كوالده ينهى أصحابه عن اقتناء الأملاك ، لأن
الإقطاعات تغنى عنها . قال ومتى صارت الأملاك لأصحاب السلاطان ظلموا
الرعية وغص بهم أملاكهم . وكان إذا^(١) توفي أحد الأجناد وخلف ولداً أقر
الإقطاع عليه فإن كان الوالد كبيراً استبد بنفسه وإن كان صغيراً رتب معه رجالاً
يثق به فيتولى أمره إلى أن يكبر ، فكان الأجناد يقولون هذه أملاكنا يرثها
الولد عن الوالد فنحن نقاتل عليها . قالوا وكان ذلك سبباً عظيماً من الأسباب
الموجبة للصبر في المشاهد والحروب ، وكان أيضاً يثبت أسماء أجناد كل أمير
في ديوانه وسلاحهم خوفاً من حرص بعض الأمراء وشحه أن يحمله على أن
يقتصر على بعض ما هو مقرر عاينه من العدد ويقول نحن كل وقت في النفير
فلذا لم يكن أجناد الأمراء كافة كاملي العدد والعدد دخل الوهن على الإسلام .

وكان نظام الملك وزير السلجوقيين أول من فرق الاقطاعات على الجند
فعمرت البلاد وكثرت الغلات واقتدى به من جاء من بعده من الملوك .
وكانت عادة الخلفاء^(٢) من بنى أمية وبنى العباس والفاطميين من لدن
عمر بن الخطاب أن تجبي أموال الخراج ثم تفرق من الديوان في الأمراء
والعمال والأجناد ويقال لذلك في صدر الإسلام العطاء وغير العجم هذه الرسوم .
وأصبح من الأرض ما يوغره أصحابه أى يدفعون عنه قدرأ من المال مرة واحدة
فيعفى من الخراج ، أو يلجئونها ، والإلجاء أن يلجأ صاحب الأرض إلى بعض
الكبراء فيسجل ضيعته باسمه تعززا به من عمال الخراج ، حتى لا يجوروا
عليه فتصبح الضيعة ملكاً لذلك الكبير . وفي دولة السلاجقة كان يسمى
صاحب ديوان الإنشاء أو كاتب السر الطغراوية . والطغراء هى الطرة
بالفارسية ، وكذلك الحال في بعض دول الشرق .

(١) كتاب الروضتين لأبى شامة . (٢) الخطط للمقريزى .

استفتى نور الدين الفقهاء في أخذ ما يحل له من المال ، فأخذ ما أفتوه بخله ولم يتعده إلى غيره ، وأسقط كل ما يدخل في شبهة الحرام فما أبقى سوى الجزية والخراج وما يحصل من قسمة الغلات ، وكتب أكثر من منشور بذلك ، وأسقط من دواوينه عن المسافرين الضرائب والمكوس وحرّمها على كل متطاول ؛ وأقطع أمراء العرب لثلاثاً يتعرضوا للحاج ؛ وجدّد قنى السبل ووقف الكتب الكثيرة ؛ وأجرى على العلماء والقراء ، وكان لا يأكل ولا يلبس ولا يتصرف فيما يخصه إلا من ملك كان له قد اشتراه من سهمه من الغنمة ، ومن الأموال المرصدة لمصالح المسلمين . وكان يبعث بما يصل إليه من الهدايا وغيرها إلى القاضي يبيعه ويعمر به المساجد المهجورة ولا يتناول منه شيئاً ، ووقف الوقوف الكثيرة بعشرات الألوف من الدنانير على المدارس والجوامع وعمارة الطرق والجسور ودور المرضى والبائسين والخانات وإقامة الأبراج والقلاع ومكاتب الأيتام .

هذه زبدة ما قاله ابن الأثير في سيرة نور الدين ومما قال : قد طالعت تواريخ الملوك المتقدمين قبل الإسلام وفيه إلى يومنا هذا — أى في القرن السادس — فلم أر بعد الخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز أحسن سيرة من الملك العادل نور الدين ولا أكثر تحريماً للعدل والإنصاف منه . وكان نور الدين أول من بنى دار العدل بدمشق ثم بنى مثلها في مصر ، وجلس فيها الملوك منذ عهد صلاح الدين .

أما صلاح الدين فقد سار بسيرة نور الدين ، سامح بمئات الألوف من الدنانير وأعطى عطاء من لا يخاف الفقر ، وأجرى كل سنة مبلغاً لا يقل عن مائتي ألف دينار على أبواب العائمين في دولته ، وكان يضمن كل الضنانة برجاله . أسر قاضييه الهكاري فافتداه بمبلغ جسيم ، وكان يصل كاتبه ووزيره ومشاوره القاضي الفاضل بالألوف ، ويضمن على أهله وأولاده . والقاضي الفاضل في الحروب الصليبية يشبه بدهائه وإخلاصه وعلمه أكبر ساسة الغرب في عهد

نهضته الأخيرة . وهو الذى منع صلاح الدين عن الحج لما أراده وقال له :
إن رفع المظالم من البلاد ، والعودة للإفرنج بالمرصاد ، على حين تقطر
السيوف دماً ، أفضل من حجك فأطاعه .

كان صلاح الدين يجلس فى كل يوم اثنين وخميس فى مجلس عام يحضره
الفقهاء والقضاة والعلماء ، ويفتح الباب للمتحاكين حتى يصل إليه كل أحد
من كبير أو صغير وعجوز وهرمة وشيخ كبير ، وكان يفعل ذلك سراً
وحضراً ، على أنه كان فى جميع زمانه قابلاً لما يعرض عليه من القصص
وفى كل يوم يفتح باب العدل ، وكان يجلس مع الكاتب ساعة إما فى الليل
ولما فى النهار ويوقع على كل قصة ، ولم يرد قاصداً أبداً ، وما استغاث
إليه أحد إلا وقف وسمع قصته وكشف ظلامته . واقتصر فى جواباته على
الخراج والعشور على الزراع مما أباحه الشرع ، هكذا فعل فى مصر لما قضى
على دولة الفاطميين ، وكانت المكوس فيها فاحشة فأسقطها ، وأنوعها كثيرة
جداً فألغاه ، ورجع إلى الزكوات المشروعة والخراج عن الأرض ، وكان
قبل الفاطميين أيضاً مكوس وضعها أمراء السوء فأبطلت كلها فى الدولة
الصلاحية ، ثم كانت بعض تلك الرسوم والمكوس تعاد إلى سابق حالها ،
ومنها الشائن كالمكس على المغنيات والفاحشات ، وتصدر بالبواقي مسامح
أيام العقلاء من الملوك فى الدول المختلفة .

هذه بعض سيرة صلاح الدين فى مصر وفى الشام وكذلك كان أخوه
أبو بكر بن أيوب سار على طريقته وأبطل كثيراً من المظالم والمكوس ، وظهر
إبلاده من الفواحش والخمور والقمار بيد أنه حدث فى عهد بعض أولاد
صلاح الدين ما أوجب نقد المؤرخين لهم . قال المقرئى (١) : وفى أيام
الملك العزيز عدت فى مصر الأرزاق من جانب الديوان وتعذرت وجوه
المال حتى عم المرتزقة الحرمان ، واستبيح ما كان محظوراً من فتح أبواب
التأويلات ، وأخذ ما بأيدي الناس بالمصادرات ، وصار الإنفاق فى السماط

(١) السلم للمقرئى .

السلطاني من هذه الوجوه قال : وضمن العنب يعصر الخمر وحمل من ضمانه شيء إلى العزيز فصنع به آلات الشرب ، ووقف الحال فيما ينفق في السلطان ، وفيما يصرف إلى عياله وفيما يقتات به أولاده ، وأفضى الأمر إلى أن يؤخذ من الأسواق ما لا يوزن له ثمن "وما يغصب من أربابه ، وأفضى هذا إلى غلاء أسعار المأكولات ، فإن المتعيشين أرباب الدكاكين يزدون في الأسعار العامة بقدر ما يؤخذ منهم للسلطان ، فاقضى ذلك النظر في المكاسب الخبيثة وضمن المزر والخمر باثني عشر ألف دينار ، وفسح في إظهاره وبيعه في القاعات والحوانيت ولم يقدر أحد على إنكار ذلك ، وصار ما يؤخذ من هذا السحت ينفق في طعام السلطان وما يحتاج إليه ، وصار مال الثغور والجوالي إلى من لا يبالي من أين أخذ المال .

وما كان مثل هذا الإسفاف يقع في عهد صلاح الدين الذي ملأ بلاده بأعمال الخير في مصر والشام ، وأغدق هباته على الطرّاء والثناء^(١) ، وأدر الأرزاق والمشاهرات على المدرسين والدارسين ، وعلى الفقراء والصالحين وعلى الحجاج والمجاورين ، وما كان يطعم إلا المال الحلال ، ولا يجوز غير ما جوزه الشرع من الأموال . قال السيوطي^(٢) فلقد كان إماماً عادلاً وسلطاناً كاملاً ، لم يل مصر بعد الصحابة مثله لا قبله ولا بعده ، وقال ابن خلكان^(٣) : « ولقد فكرت في نفسي في أمور هذا الرجل (صلاح الدين) وقلت إنه سعيد في الدنيا والآخرة ، فإنه فعل في هذه الدنيا هذه الأفعال المشهورة من الفتوحات الكثيرة وغيرها ورتب هذه الأوقاف العظيمة ، وليس له فيها شيء منسوب إليه في الظاهر » . قال صلاح الدين لأحد خاصته وقد استعداه على جمال : ما عسى أن أصنع لك وللمسلمين قاض يحكم بينهم ، والحق الشرعي مبسوط للخاصة والعامة ، وأوامره ونواهيها ممثلة ، وإنما أنا عبد الشرع وشعنته ، فالحق يقضى لك أو عليك^(٤) .

(١) رحلة ابن جبير . (٢) حسن المحاضرة للسيوطي .

(٣) وفيات الأعيان لابن خلكان . (٤) رحلة ابن جبير .

رأى نور الدين وصلاح الدين أن بلادهما كادت تخلو من علماء ممتازين فأخذوا يستدعيان العلماء من البلاد الإسلامية الأخرى ، وكلما سمعا بعالم كبير زينا له نزول بلادهما ، وعمرأ له المدارس ، وحققا له جميع رغائبه ومطالبه . وهما يريان في ذلك منة له عليهما ، ولذلك كثر العلماء والشعراء في عهديهما وكان منهم المجود والفهامة . وكان نور الدين متبحراً في الشرع وألف كتاباً في الجهاد ، وصلاح الدين لكثرة ما شالط العلماء وأخذ عنهم كان في مجالسه وحديثه كأنه من كبار الفقهاء ، يضرب في كل علم من علوم الدين بالسهم الصائب ، وهو متفرد في معرفة وقائع الأمم وسير الليالي .

٢- إدارة الممالك

انتظمت دولة الممالك في بعض أدوار العطاء من ملوكها في مصر والشام وكان أكثرهم مع الشرع لا يقطع أمراً بغير رأى الفقهاء ، فالظاهر بيبرس أولهم لم يرض أن يأخذ مالا غير المقرر من بلاده ليحارب التتر إلا لما أخذ خطوط العلماء جميعهم . وأراد أن يقرر القطيعة^(١) على البسائين بدمشق واحتاط عليها وعلى الأملاك والقرى فنهاء القاضي قائلا هذا ما يحل^(٢) ولا يجوز لأحد أن يتحدث فيه وقام مغضباً ، ولما جاء السلطان مصر أحضر العلماء وأخرج فتاوى الحنفية باستحقاقها بحكم أن دمشق فتحها عمر بن الخطاب عنوة ، ثم قال من كان معه كتاب عتيق أجريناه عليه وإلا فنحن فتحنا هذه البلاد بسيفنا ، ثم قرر عليهم ما أراد وما سامح به وتوسع الظاهر في كل شيء ، في البناء والتفقة والجيش . قالوا وكانت العساكر في الديار المصرية في أيام غيره عشرة آلاف فارس فضاعفها أربعة أضعاف . وكانت الماوك قبله مقتصدين في النفقات والعدد وعسكره بالضد من ذلك ، وكانت كلف المطبخ الصالحى النجمى ألف رطل لحم بالمصرى كل يوم فضاعفها عشر مرات .

كان جند^(٣) الممالك مختلطاً من الأتراك والشركس والروم والأكراد

(١) أقطم قطيعة أى طائفة من أرض الخراج . (٢) فوات الوفيات للصلاح الكشى .

(٣) خطط المقرئى .

والتركان وغالبهم من المماليك المتباعين ، ولا يقل الفرسان منهم . في مصر وحدها عن خمسين ألفاً ، ولهم الاقطاعات الكثيرة والجرايات الدارة . والجيوش على قسمين منهم من هو بحضرة السلطان ، ومنهم من هو في أقطار المملكة وبلادها وسكان بادية كالعرب والتركمان ، والممالك طبقتان (١) الممالك السلطانية ، وهم أعظم الأجناد شأناً ومنهم يؤمر الأمراء رتبة بعد رتبة ، وهم في العدة بحسب ما يؤثره السلطان من الكثرة والقلة ، والطبقة الثانية أجناد الحلقة ، وهم عدد جم وخلق كثير . وأجناد الحلقة هم القائمون أبداً بسلاحهم يشبهون الحامية ، ولكاتب الجيش جريدة بأسماء الأجناد واقطاعاتهم وخيولهم ، ولهم نقباء يعرفون أحوال الأجناد من الحياة والموت والغيبة والحضور .

وفتح أحد ملوكهم باب قبول البدل في الاقطاعات والوظائف وجعل لذلك ديواناً ، وذلك لأنه كان متطلعاً إلى جمع المال ، والزّم ديوان الجيش الفلاحين بالفلاحة في الاقطاعات ، ومن نزع من دون ثلاث سنين يعاد إلى قريته قهراً فخربت البلاد وكثرت المظالم والمغارم . وكان من ملوكهم من يستكثر لضعفه من الأنصار . ويتسلط على عقول السذج من العربان وأرباب الدعارة ، والممالك يتفنون في أخذ أموال الناس وهتك حرمتهم ، وحدث بعد الناصر قلاوون بين أجناد الحلقة نزول الواحد منهم عن اقطاعه لآخر بمال أو مقايضة الإقطاعات بغيرها ، فكثّر الدخيل في الأجناد بذلك ، واشترت السوق والأراذل الإقطاعات حتى صار أكثر أجناد الحلقة أصحاب حرف وصناعات وحربت بهم أرض إقطاعاتهم .

كان الرسم في دولتي الممالك أن تقبل الأرض بين يدي الملك ، كأن يحاول الملك الذي كان مملوكاً أن يملك الأحرار ، باذلال الكبير والصغير من رعيته . ويرى الباحث في عهد الممالك ألواناً من الأحكام والقانون وعمرانا من جهة ، وخراباً من أخرى ، وقل أن جاء منهم رجل لم يطلق المال لإقامة

(١) صبح الأعشى للقلقشندي .

المصانع والمعاهد في بلاده ، وإذا رأيناهم من جهة يأخذون من الناس أموالاً في الشدائد ، فقد رأينا منهم ملوكاً يبطلون كثيراً من المكوس والمظالم ينادون في الجوامع برفعها ، وينقشون المرسوم العالي في رخام أو على سواير المساجد ، ويلعنون فيها من يعود إلى تجديدها .

ولقد أصبحت أحكام مجالس المظالم في دولتهم أحكاماً سياسية ، أي أنها لا تتقيد بالشريعة فقط . فالأحكام عندهم على قسمين حكم الشرع وحكم السياسة ، وحكم الشرع معلوم ، وحكم السياسة القانون الموضوع لرعاية الآداب والمصالح وانتظام الأحوال ، ويرى المقرري أنها قواعد ورثوها عما سته جنكيز خان ، وكان هذا لا يدين بدين ويحكم العقل في دولته ، ففوضوا لقاضي القضاة كل ما يتعلق بالأمر الشرعية ، ورجعوا إلى عادات جنكيز خان والاعتداء بقانونه . فنصبوا الحاجب ليقضي بينهم فيما اختلفوا فيه من عقائدهم ، وجعلوا إليه النظر في قضايا الدواوين السلطانية ، وكانت من أجل القواعد وأفضلها حتى تحكم القبط في الأموال وخراج الأرضين ، فشرعوا في الديوان ما صار لهم به سبيل إلى أكل الأموال بغير حقها .

قال « هذا وستر الحياء يومئذ مسدل ، وظل العدل ضاف ، وجناب الشريعة محترمة ، وناموس الحشمة مهيب ، فلا يكاد أحد يزيغ عن الحق ، ولا يخرج عن قضية الحياء ، إن لم يكن له وأزع من دين كان له ناه من عقل ، ثم تقلص ظل العدل وسفرت أوجه الفجور ، وكثر الجور عن أنيابه ، وقلت المبالاة ، وذهب الحياء والحشمة من الناس ، حتى فعل من شاء ما يشاء ، وتعددت — منذ عهد المني التي كانت في سنة ست وثمانمائة — الحجاب وهدكوا الحرمة ونحكوا بالجور تحكماً خفي فيه نور الهدى وتسلطوا على الناس . . . »

كانت وظيفة الوزارة أجل رتب أرباب الأقلام لأن متوليها تالي السلطان . وقدم المماليك رتبة النيابة على الوزارة . وولى الوزارة أناس من أرباب السيوف وأناس من أرباب الأقلام ، فصار الوزير إذا كان من أرباب الأقلام يطلق عليه اسم الصاحب ، ويقال لوزير الدولة ناظر النظر أو ناظر المال ، وتلى

رتبته رتبة الوزارة ، والوزير ينظر في المكوس وبعض الدواوين ومصارف المطبخ السلطاني والسواقي ، وإليه يرجع ناظر الدولة وشام الدواوين وناظر بيت المال وناظر الأهراء ومستوفى الدولة وناظر الجهات . وبموضوع شد الدواوين أن يكون صاحبها رفيقاً للوزير ، متحدثاً في استخلاص الأموال وأهم جميع هذه الوظائف « النيابة » ويعبر عن صاحبها بالنائب الكافل ، وكافل الممالك الإسلامية ، وصاحبها يحكم في كل ما يحكم فيه السلطان ويعلم في التقاليد والتواقيع والمناشير ، وسائر النواب لا يعلم الرجل منهم إلا على ما يتعلق بخاصة نيابته . والنائب يستخدم الجند من غير مشاورة السلطان ، ويعين أرباب الوظائف الجليلة كالوزارة وكتابة السر ، وهو سلطان مختصر بل هو السلطان الثاني . وهناك وظيفة نائب الغيبة وهو الذي يتولى الأمر إذا غاب السلطان والنائب الكافل . وأحدثوا في عهد محمد بن قلاوون وظيفة ناظر الخصاص ولم تكن تعرف^(١) أولاً وهي أشبه بناظر الخصاص يتولى خصوصيات الملك ويدبر أموره . وفي أيام قلاوون أحدثت وظيفة كتابة السر وكانت هذه الوظيفة قديماً في ضمن الوزارة ، والوزير هو المتصرف في الديوان وتحت يده جماعة من الكتاب ، وفيهم رجل كبير يسمى صاحب ديوان الإنشاء وصاحب ديوان الرسائل . وذكر ابن خلدون أن أهل هذه الرتبة العالية أى الوزارة استنكفوا في دولة الترك بمصر عن اسم الوزارة وصار صاحب الأحكام والنظر في الجند يسمى عندهم بالنائب وبقي اسم الحاجب على مدلوله واختص اسم الوزير عندهم بالنظر في الجباية .

والولاية هم أصحاب الشرطة ، وكان والى مصر أو ملكها منذ عهد ابن طولون يجلس للنظر في المظالم ، وإذا ضعفت قوة الدولة يجرى نقل الولاية والنواب في الأقاليم بسرعة حتى قال ابن الوردي منكرًا هذه الطريقة في التبديل وناعياً على الدولة أثرها في إضعاف البلاد .

هذه أمور عظام من بعضها القلب ذائب
ما بال قطر يليه في كل شهرين نائب

(١) فوات الوفيات للكتبي .

كان أرباب الوظائف من الأمراء بعد النيابة والوزارة أمير السلاح والدوادر والحجة وأمير جاندار والاستادار والمهندار ونقيب جيوش الولاية . وأمير السلاح^(١) هو المتولى أرباب السلاح وحمل سلاح السلطان في الجامع العامة ، والدوادر مبلغ الرسائل عن السلطان والقصص المقدمة إليه ، وربما أخرج المراسيم السلطانية بغير مشاورة كما يخرج نائب السلطنة ، ورتبة الحجة قد تكون جليلة في بعض الأدوار ، وكانت تلي رتبة نيابة السلطنة ، ويقال لأكثر الحجة حاجب الحجاب . وموضوع الحجة أن متوليها ينصف من الأمراء والجنود تارة بنفسه وتارة بمشاورة السلطان وطورا بمشاورة النائب ، وكان إليه تقديم من يعرض ومن يرد وعرض الجنود ، فإن لم يكن نائب السلطنة فإنه هو المشار إليه في الباب ، والقائم مقام النواب في كثير من الأمور ، ولا يتعدى حكمه النظر في مخاصمات الأجناد واختلافهم في أمور الإقطاعات ونحو ذلك . وأمير جاندار يتسلم باب السلطان ويقدم البريد مع الدوادر وكتب السر . والاستادار إليه أمر البيوت السلطانية والمطابخ والشراب خانات والحاشية والغلمان . والمهندار هو الذي يتلقى الواردين وأمراء العربان وغيرهم ممن يرد من أهل المملكة وغيرها . يخاطب نقيب الجيوش إذا طلب السلطان أو النائب أو حاجب الحجاب أميرا أو جندياً فيرسل إليه ، ثم انحطت رتبته فصار محصوراً في ترويع الخلق وأخذ أموالهم ، وأصبح من أدوات الشر في البلاد .

طرأت في آخر دولتهم تغيرات على نظام الدولة وأوضاعها ، وأصبحت عدة مباشرة^(٢) الدولة نيفاً وثلاثمائة مباشر ولها مقدم وتحت يده رسل وأعوان كانت نفقتهم في أيام برقوق خمسين ألف دينار . وكان معلوم الوزير في الشهر مائتين وخمسين ديناراً حبشية مع أرزاق من مأكول ، وعلوفة تبلغ نفائز المعلوم ، ثم ما دون ذلك من المعلوم لمن عدا الوزير وما دون دونه ، وكان معلوم القضاة والعلماء أكثر من خمسين ديناراً في كل شهر مضافاً إلى ما بأيديهم

(١) صحيح الأئمة للشيخ شافعي والخطط للمقريزي .

(٢) زبدة كشف الممالك للظاهري .

من المدارس التي يستندرون أوقافها . وبرز المرسوم^(١) العالى فى بعض سنين بأن كل من انقطع عن وظيفته من الفقهاء والمدرسين والمؤذنين وأرباب وظائف الدين ونعمز عليه يستأهل ما يجرى عليه ، أى أن وظائف الدين كانت فعلية فلما يسوغ أوقافها إلا من يقوم بالفعل بعمله . وأصبحت المدارس والجوامع الموقوف عليها فى أواخر عهدهم متعددة الوجوه وتتألف من ريعها موازنة كبيرة تعتاش بها خلائق ، بل هى قوة من قوى الدولة تستخدمها على الأكثر فيما ينفع الناس ، ويربط بها السلطان أو الأمير العلماء بنفسه حتى لا يشاكسوه فيما يراه مصلحة لدولته ، فإذا جسروا على مخالفته عاقبهم بحرمانهم إداراتها .

وكثرت الدواوين آخر دولة المماليك وكان أهمها ديوان الإنشاء ويقال لناظر الإنشاء كاتم السر ، ومن الدواوين ديوان الجيوش وديوان الخزانة الشريفة وديوان المستأجرات والحمايات وديوان الأحباس (الأوقاف) وديوان الأشراف وديوان الذخيرة وديوان المرتجع وديوان الاستيفاء وديوان الزكاة وديوان العماثر ، وله علاقة بالمهندسين وأرباب العماثر ويتكلم صاحبها فى العماثر السلطانية مما يختار السلطان لإحداثه وتجديده من القصور والمنازل والأسوار . ولكل ديوان ناظر ومباشرون .

ويطول المقال إذا أحببنا أن نعرض لترتيب كل قطر من الأقطار الإسلامية على عهد المماليك فقد كان من مصطلح الدولة ایمانية مثلاً أن يكون لها نائب ووزير وحاجب وكاتب سر وكاتب جيش وديوان مال ووظائف الشاذ والولاية يتشبهون بالديار المصرية فى أكثر أحوالهم^(٢) . وكتاب الإنشاء لا يجمعهم رئيس يرأسهم يقرأ ما يرد على السلطان ويجاوب عنه ويتلقى المراسم وينفذها ، وإنما السلطان إذا دعت حاجته إلى كتابة كتب بعث إلى كل منهم ما يكتبه فإذا كتب السلطان ما رسم له به بعثه على يد أحد الخصيان فقدمه إليه فيعلم فيه وينفذه . وصاحب اليمن قليل التصدى لإقامة رسوم المواكب والخدمة

(١) تاريخ أبى الفداء . (٢) صبح الأعشى للفتنشدى .

والاجتماع بولاية الأمور ، ببابه ، فإذا احتاج أحد من أمرائه وجنده إلى مراجعته في أمر كتب إليه قصة يستأمره فيها فيكتب عليها بخطه ما يراه ، وكذلك إذا رفعت إليه قصص المظالم هو الذي يكتب عليها بخطه بما فيه إنصاف المظلوم . وكان شعار سلطان اليمن وردة حمراء في أرض بيضاء أو أبيض فيه وردات حمراء كثيرة .

وصف ابن فضل الله^(١) إمام الزيدية في اليمن في زمانه فقال : وهذا الإمام وكل ما كان قبله على طريقة ما عدّوها ، وهي إمارة أعرابية لا كبر في صدورهما ولا شمم في عرائنها ، وهم على مسكة من التقوى وترد بشعار الزهد ، يجلس في ندى قومه كواحد منهم ، ويتحدث فيهم ويحكم بينهم سواء عنده المشروف والشریف والقوى والضعيف ، وربما اشترى سلعته بيده ، ومشى بها في أسواق بلده ، لا يغلظ الحجاب ولا يكل الأمور إلى الوزراء والحجاب ، يأخذ من بيت المال قدر بلغته من غير توسع ولا تكثر غير مشبع ، هكذا هو وكل من سلف قبله مع عدل شامل وفضل كامل اهـ . وقال أيضاً فيهم : وأثمّتهم لا يحجبون ولا يحتجبون ولا يرون التفضيم والتعظيم ، والإمام كواحد من شيعته في مأكله ومشربه وملبسه وقيامه وقعوده وركوبه ونزوله وعامة أموره ، ويجلس ويجالس ، ويعود المرضى ويصلى بالناس وعلى الجنائز ويشيع الموتي ويحضر دفن بعضهم . قالوا وهذا الإمام يعتقد في نفسه ويعتقد أشياعه فيه أنه إمام معصوم مفترض الطاعة .

هذه دولة الزيدية في الجبال أما دولة اليمن في تهامة كالدولة الرسولية مثلاً فقد وصفها القلقشندي فقال إن أوقات ملوكها مقصورة على لذاتهم ، والخلوة مع حظاياهم وخاصتهم من الندماء والمطربين ، فلا يكاد السلطان يرى ولا يسمع أحد من أهل اليمن خبراً على حقيقته ، وأهل خاصته المقربون الحصيان ، وله أرباب وظائف للوقوف على أموره وهو ينحو في أموره منحى صاحب مصر يتسمع أخباره ، ويحاول اقتناء آثاره في أحواله وأوضاع دولته .

(١) الذريرف بالمسطلح الثريف لابن فضل الله العمري .

إدارة الترك للعثمانيين

لما لم يعهد عثمان الأول مؤسس السلطنة العثمانية بولاية العهد لابنه البكر علاء الدين ، وعهد بها إلى ابنه الثانى أو رخان ، تولى الأخ الأكبر أمور الدولة ، وكان أول صدر أعظم فيها ولقب بلقب « باشا » ومن عادة الأتراك أن يطلقوا على بكر الأولاد « أغابك »^(١) وأطلقوا على علاء الدين « باشا أغا » أى رئيس الأخوة ، وتفرغ^(٢) هذا الصدر الحديد لوضع أنظمة وقوانين للحكومة ، فكان واضح أساس إدارتها ، فخدم الدولة بأوضاعه خدمة حسنة ، وكان والده^(٣) كلما استفاضت فتوحاته يقسم البلاد المفتوحة إلى أقضية وألوية ، فيتولى القضاء قاض ويتولى اللواء عامل يدعى أمير اللواء ، ويقسم الأرضين قسمين ، قسما يجعلها أقطاعاً للجند وقسما يسميه الخاص ، يستثمره أبناء الملك والوزراء والأمراء والرجال العظام ، وما بقى من الأرض يدعوونه الخاص الملكى يدفع ريعه لخزينة الدولة

وقف الأتراك العثمانيون فى حكومتهم مع حدود الشريعة الإسلامى ، واتخذوا قضاء يحكمون بين الناس ، وأخذوا يعدلون ما وضعوا من قوانين

(١) معنى الأغا بالتركية العظيم أو الأمر أو الرئيس وهو عنوان شرف جعل بأخرة لقباً للرجل الأسمى الذى لا يكتب ولا يقرأ ، وعصوا كلمة « أفندى » وهى رومية الأصل بمن يقرأون ويكتبون ويطلقونها على العلماء وأرباب الأقلام ، ومعنى الأفندى الصاحب والمالك والمولى والسيد والمعلم . ومعنى « بك » العظيم أو الرئيس أو المقدم ، و« بكلمر بك » هو رئيس البكوات وهى رتبة ملكية تكون بين رتبة الوزارة ورتبة أمير الأمراء . وأصل لقب « باشا » « باشا أغا » أى رئيس الرؤساء تطلق على أرباب الأقلام والسيوف فى مراتب معينة فى القوانين الهندية والملكية ولما أصبحت الأمور العسكرية والملكية والعلمية فى زمن أورخان ومن خلفه من السلاطين أحدثت بعض رتب خاصة بالمناصب لا يتجاوز عددها الأربعة ولا يتجاوز أربابها السبعين أو الثمانين . وكانت رتبة الوزارة توجه إلى الصدر الأعظم وعلى صاحب الخاتم وناظر المالية ، وكان لقب « صاحب السعادة » « سمادتلو » خاصا بالسلطان إلى عهد سليمان القانونى ويخاطب الصدور العظام رجال الدولة بلقبه « صاحب المزة » « عزتلو » ولا تمنح الرتب إلا مقابل خدمة . . . وفى سنة ١٢٤٨ هـ أدخل بعض التغيير فى الرتب والألقاب ثم كثرت الرتب والأوسمة حتى أصبحت أشبه بالهزل على عهد عبد الحميد الثانى وألغى الدستور هذه المخافات .

(٢) قاموس الأعلام لشمس الدين سائى . (٣) عثمانى تاريخى . أحمد راسم .

الإدارة بحسب الزمن . ولما كمال السلطان مصدر كل تقنين كسائر الحكومات الإسلامية السالفة ، كان الوزير يعرض رأيه على الملك فلما أن يقبله وإما أن ينفيه .

وكان للسلطان وزير واحد في أول الأمر ، ثم صار للدولة رئيس وزراء ثم وزيران وثلاثة وأربعة وخمسة . والصدر أو رئيس الوزراء هو نائب السلطان ينظر في أمور الدولة ، وهناك طبقات « الأغوات » وهم قواد الجيوش . ومدار الدولة على أقطاب أربعة : الصدر الأعظم وقاضى العسكر « والدفتر دار » أى صاحب السجل وهو وزير المال « والنشائجى » أى رئيس الرماة وهو وزير الحرب . ويجتمع وزراء السلطنة في الديوان السلطاني تحت قبة لهم ولذلك دعوا بوزراء القبة . والصدر الأعظم ينظر في المصالح في داره ويطلقون عليه « باب الباشا » أو « باب الوزير » ثم أطلق عليه « الباب العالى » وبعد زمن أخذوا يطلقون اسم « الباب العالى » على مجموعة دواوين الدولة أو الوزارات . وفي عهد الفاتح أنشأوا يطلقون على المتصرف اسم « بك اللواء » وعلى الوالى « بك البكوات » « بكلى بكى » وأصبح أهل الزعامة والمقاطعات تحت إدارة المتصرفين والولاة . وقسم الروم إيلي على عهد الفاتح إلى ٣٦ لواء والأناضول مثله^(١) وكانت واردات الدولة مئة وعشرين مليون دوكا ذهباً . قال ابن بطوطة^(٢) وقد زار آسيا الصغرى على عهد أورخان . إن هذا السلطان أكبر ملوك التركمان وأكثرهم مالا وبلاداً وعسكراً وله من الحصون ما يقارب مئة حصن وهو في أكثر أوقاته لا يزال يطوف عليها ويقم بكل حصن منها أياماً لإصلاح شئونه وتفقد حاله ويقال إنه لم يقم شهراً كاملاً ببلد ويقاقل الكفار ويحاصرهم .

(١) الأناضول « بحرفة عن أناتولى » وكان الروم يطلقونها على شبه جزيرة « آسيا الصغرى » ومعنى الأناطولى بلسانهم البلاد الشرقية لأن آسيا الصغرى تقع إلى شرق بلادهم . و « روم إيلي » كلمة أطلقها العثمانيون على القسم الذى فتحوه في أوروبا من الممالك وكانت حدود الروم إيلي تختلف بتقدم الفتوح وتراجعها ، وأغلب الجغرافيين على أن الروم هى ما يعرف اليوم بشبه جزيرة البلقان .

(٢) تحفة النظار لابن بطوطة .

عاشت إمارة بني عثمان إلى ما بعد أورخان ثاني ملوكها في حالة أشبه بالبدوة ، لا يأوى سادتها إلى غير المضارب والخيام^(١) ، ولما فتح ثالث ملوكهم مدينة أدرنة ونقل إليها عاصمته من بروسا ، أى انتقل من آسيا إلى أوروبا ظلت الأخلاق البدوية مستحكمة في أخلاق الأتراك ، وتكاد تكون أوضاع حكومتهم على حالة ابتدائية ، وكان رابعهم ييلديرم بايزيد يجلس بكرة النهار^(٢) في براح متسع ، ويقف الناس على البعد منه وهو يراهم ، فينظر في ظلماتهم ، ويقضى بينهم فيما هم فيه مختلفون في الحال ، وما كان يمكن أحداً من التعرض لمال أحد من الرعية حياً ولا ميتاً ، وإن مات ولا وارث له يودع ماله عند القاضي ، وكل من غزا معه لا يعرض لشيء مما يحصل بيده . وكان الأمن فاشياً في بلاده حتى ليمر الرجل بالحمل مطروحاً بالبضاعة فلا يتعرض له أحد ، وينام الناس^(٣) مفتحة أبوابهم لا يسطو عليهم لص ، ولا يريد أحد بأحد سوءاً . قال المقرئى « وكان يشترط على كل من يخدم بايزيد أن لا يكذب ولا يخون ، ولكنه يصنع من الشهوات ما أراد ، وكان الزنا واللواط وشرب الخمر والحشيش فاشياً في بلادهم يتظاهرون به » وفي أيام بايزيد وضع الخراج على الأرضين والعقارات .

كان جيش السلطان العثماني مؤلفاً من ممالك يشبه جند مصر والشام على عهد دولتي الممالك البرجية والبحرية . فأبدع قرة خليل جندارلى^(٤) وزير السلطان أورخان تأليف جيش الانكشارية وسنت للدولة نظام اللقطاء « دوشرمة » القاضي بأن يؤخذ بعض أولاد النصارى ويعنى بتربيتهم وتهذيبهم تهذيباً إسلامياً ، حتى إذا بلغوا سن التجنيد يرسلون إلى الشكنات العسكرية في العاصمة . فكان تأليف هذا الجيش وضعاً حديثاً عظم به سلطان الدولة العثمانية ، وبه تهيأت فتوحها . وذلك لأن الجيش الانكشارى كان جيشاً مدرباً تحت الطلب ، ليس

(١) صبح الأعشى للقلقشندي .

(٢) الخطط للمقرئى .

(٣) قاموس الأنعام لشمس الدين سامى .

(٤) خطط الشام للمؤلف م ٤ .

لدولة من الدول جيش مثله . وكان عدده بادئ بدء ستة آلاف وقيل ألف جندي ثم كثر فبلغ مائة ألف وهو يقسم إلى كتائب ، ويدرب أفرادها في الولايات على الكر والفر ، ويعيشون عيش الجند والغزاة ، ويستخدم بعضهم في خدمة الولاة ، أو في مزارع أرباب الاقطاعات ، وفي حوانيت أرباب الصناعات . ويعيش الفرد منهم بمياومات ضئيلة وهي « أقجة »^(١) واحدة في اليوم ، تزداد لمن ثبتت كفاءته في الحرب ، وتصرف لهم مرة في كل ثلاثة أشهر بأبهة وطنطنة . وتوزع الاقطاعات على المبرزين من ضباطهم وقوادهم يعيشون بها زمن السلم . وإذا أعلنت الحرب يجهزون أنفسهم على نفقتهم الخاصة : وأغلب الانكشارية في الولايات فرسان وفي العاصمة مشاة . وبلغ هذا الجيش أوج ارتقائه على عهد سليمان القانوني ، وكان من سياسته أن يشغله أبداً بالحرب لتعذر إطلاق رزقه^(٢) وعطائه أيام السلم باطراد . وما زال جيش الانكشارية نافعا في الفتوح حتى دخل فيه على عهد مراد الثالث الرقاصون والمصارعون . وقيل إنه فسد بدخول المسلمين واليهود والنور (الغجر) فأنشأوا يعصون أوامر قوادهم ويعيشون بالنهب والسرقة .

كانت واردات السلطنة تجبي من الجزية والخراج والأملاك السلطانية ودخل الجمارك والملاحات وأموال الغنائم ، أو التكاليف الشرعية والتكاليف العرفية وهي كثيرة جداً ، والأتاوات أو خراج الممالك نصف المستقلة . ووضع محمد^(٣) الثاني أساس النظام المالي وتعاوره التنظيم والإصلاح على عهد سليم الأول وسليمان الأول وأحمد الأول ، فكانت حالة المالية حسنة في الحملة وقد وصفها أحد قناصل البندقية في الاستانة سنة ١٥٧٣ م فقال : إن لوزارة المالية نظاماً منظماً في الحسابات ، تضع في آخر كل سنة ميزاناً للنفقات

(١) الأقجة نقد صغير تساوي كل ثلاث قطع منه بارة وكل أربعين بارة قرشاً كان أول من ابتدعه بايزيد الأول (١٤٩٢ هـ) . (٢) معاملة الإسلام . مادة سليمان القانوني . (٣) باكورة تاريخية وفنية في الديون العمومية لأديب الروماني .

والارتفاقات ، وبعد قرن من الزمن قال سياسى آخر : إن النظام في وضع المالية قد حسن وضعه وصنعه في تركيا ، من حيث سجلاته وانتظامه حتى لتجد فيه كل دولة ما تتعلمه ، وذلك بقطع النظر عن شيء من سوء الاستعمال يتسرب إليه . وكانت سلطة الدفتردار فوق سلطة الوزير الأعظم فقد يرد ما أمر به هذا إن كان أمره غير قانوني . وفي مبدأ النصف الأول من القرن الثامن عشر بدأ تغير عظيم في إدارة المالية وذلك بدخول طريقة الإقطاعات فبطلت « المركزية » وقسمت إدارة المال إلى قسمين الأناضول والروم إيلي ، وأصبحت كل دائرة تدير شئون إدارتها على ما تريد ، فانقسمت الأغراض وتجزأت السلطة المالية ، وأخذ الانكشارية يدبرون أعظم مناصب المالية ويتولون الولايات ، ويحولون الجزء المهم من أموال الدولة إلى ضامنهم . وكثر العجز في موازنة الدولة أوائل القرن التاسع عشر . ويروى أن مجلس الوزراء كان مرة منعقداً في إصلاح المالية فقال الصدر لوزير المالية إن إصلاح مالية الدولة العثمانية لا يتم إلا بإلقاء نفض على وزارتكم العالية لتحرق بموظفيها وسجلاتها وبناياتها ، وبالطبع يكون حضرة وزير المالية خارجها ، ثم نعود فنبدأ بوضع جديد في المالية ، وهذا كان في النصف الثاني من القرن التاسع عشر .

قلنا إن التكاليف العرفية كانت كثيرة جداً وقد أتى زمن بلغت فيه سبعا وتسعين ضريبة ورسم ، حتى إن سليم الأول لما فتح الشام وضع مكوساً على الأحكام الشرعية فتعطلت الحدود ، وضرب على المواخير والحانات والمومسات (١) رسوماً ينجل من ذكرها . وصادر تجار حلب وسمى ما أخذه منهم مال الأمان . والأنكى أنه ما كان يحمل إلى خزانة الدولة إلا بعض هذه المغارم ، والقسم الآخر يستسيغه الظلمة من العمال . وقد يضيق السلطان فيطالب الرعية بعوارض سنتين أو ثلاث مقدماً . والمصادرات والغرامات والأتاوات على الغرباء وخمس الغنائم هي جاع أموال السلطان . وجاء يوم والسلطان العثماني أغنى ملك في عصره ، على ما كان أقوى ملك بجيشه وجنده ، وقدر دخله السنوى

(١) أعيان المئة العاشرة لنجم الغزى (مخطوط) .

بائني عشر مليون دوكا^(١) ، وكان دخل شارل كان أعظم ملوك الغرب لذلك العهد ستة ملايين دوكا . وبعد المئة العاشرة من الهجرة أصبح من الموارد المهمة للدولة ما يصادر من أموال الوزراء والأمراء وغيرهم .

وقلت الموارد من الغنائم في العصور الأخيرة وكثرت الحروب : ولما نضب ما في خزائن الدولة وجيوب الرعايا حاولت الدولة منذ سنة ١٨٠٨ م أن تقترض مالا من أوروبا ، وفاوضت المالين والسياسيين فلم توفق إلى تحقيق أمنيتهما إلا في حرب القرم أي في سنة ١٨٥٤ م ، وقد أدخلت الدولة في عداد الدول الأوروبية ، فأخذت تقترض بالفائدة الفاحشة . ولما أعلنت الدولة إفلاسها بعجزها عن تأدية النجوم المستحقة من رأس المال ورباه ، ترك أرباب الديوان لها خمسة وثمانين مليون ليرة عثمانية : وسرعان ما نسيت الدولة معرة إفلاسها فعادت إلى ما كانت عليه من الإسراف ، وعلى ملوكها تحمل أكبر تبعة ، وكان عبد الحميد الثاني يمزج حاجاته الخاصة باحتياجات المملكة ويبالغ في الإنفاق ؛ إلا أنه يحاول أن لا يستدين من الغرب ما أمكن .

والواقع أن الإسراف بعد محمد الفاتح أصبح محسوساً في جميع الطبقات التركية ، واستلزمت الحياة الجديدة التي دخل الأتراك في طورها إنفاقاً وبذخاً . وكثر التشبه بالكبراء وأرباب النعم والرفاهية . فبدأت الرشوة تفشو حتى أصبحت مما لا يكاد ينكر على من يأخذها في العصور المقبلة ، يُسَفَّ إليها الصدور العظام كما يتناولها أصغر موظف في الدولة . وكثرت المصادرات لأقل سبب ، فأنشأ من يملكون النقدين الذهب والفضة يدفنون في بطون الأرض وغنائم الأبنية ما ينحشون عليه المصادرة وينحفون أمره حتى عن عيالهم . وقبلما كان يظهر أحد بمظهر نعمة وسعة إلا وتختلق الأسباب لمصادراته ، سواء أكان تاجراً أم مزارعاً ، وكان أكثر ما يصاب بالمصادرات الأروام واليهود لا شغلهم بالصرافة والربا ، أما مصادرة الوزراء وغيرهم فكانت العلاج الوحيد لهم ، إن كان ينجع في الفاسد علاج . فقد صودر أحد أغوات البنات

(١) الدوكا : نقد ذهبي أسباني قيمته نحو عشرة إلى اثني عشرة فرنكاً ذهبياً .

« قيزلر أغاسى » فى سراى عثمان الثانى على مليونين ونصف مليون ليرة عثمانية وخلف « جنجى خوجه » خمسين مليون قرش ذهباً ، كان جمعها فى خمس سنين من الرشاوى والهدايا والانعامات . وأمثال هذين الرجلين عشرات فى كل دور من أدوار السلطنة العثمانية « فأشبه الأتراك^(١) الرومان فى الإكثار من المصادرات ، وكان الرومان يقتلون الناس لهذا الغرض وكثر القتل فى بعض أدوارهم ففقدت الثروة فى رومية ، وكذلك فعل رجل الدولة العثمانية قديماً ، كانوا يهلكون الناس ليصادروهم ، وكان ذلك من الدواعى إلى الاستكثار من الوقوف والأحباس لتخوف الكبراء على ثروتهم . وربما عد ذلك من العوامل فى فقر البلاد العثمانية » .

يقول جودت^(٢) إن أسلاف السلاطين العثمانيين العظام كانوا يخرجون مع عساكرهم زمن الحرب إلى أكثر الغزوات ، فإذا عادوا إلى مقر السلطنة لا يمشون فيه مدة طويلة ، فينصبون أحد الوزراء قائم مقام على الاستانة ويحيلون وظيفة ضبط البلدة إلى ناظر « الضبطية » وهو أغا الانكشارية الثانى ، ثم ينقلون مع رجال الدولة والعلماء والوزراء ومستشارى السلطنة وبطانتها إلى أرجاء أدوله وينشهر يتجولون فيها ، ويقضون أوقاتهم تارة فى الصيد والقنص ، وهما من التمارين الحربية ، ويتوفرون آونة على معاناة الأعمال العسكرية كرمي الأهداف بالرصاص والسهام . فكان أركان السلطنة وسائر أعمالها بمثابة قوة سيارة خفيفة المؤونة فى أيام السلم ، يشبهون القبائل الرحالة لا أرب لهم فى الرفاهية ودواعيها ، والرفاهية تستدعى النفقات الطائلة ، فلذلك كانت إداراتهم تزيد على نفقاتهم :

قال : ومما يروى أن أحمد باشا صهر رستم باشا تقلد منصب الوزير الرابع فى حرب سكتوار ثم أسندت إليه الصدارة العظمى ، ولما تقلد الوزارة أول مرة لم يكن يملك من ألبسة الأبهة غير فروتين يتجمل بإحدهما فى الديوان ويلبس الثانية فى بيته ، مع أنه كان يملك خمسمائة مملوك بالعدة الكاملة . وكان جماع

(١) مقدرات تاريخية لجلال نوري . (٢) تاريخ جودت .

الوزراء على هذا المنوال ، وفي ضياع كل واحد منهم مائة قطار من البغال ومائة من الجمال ، فإذا سار أحدهم إلى وجه يستغنى عن شراء جمل أو حصان ، وتيسر له أسباب الرحلة في ثلاثة أيام ، ثم انتقلت الدولة من البداوة إلى الحضارة ، وأصبح الملوك يقيمون في دار الخلافة حتى اطمأنوا إلى الراحة ، واقتدى بهم في هذا الشأن رجال الدولة ، فعمروا القصور الشامخة والمباني العظيمة في الآستانة ، وجعلوها بأنواع الزينة والزخارف والأثاث الثمين ، فسرى داء التقليد إلى العامة ، وزادت نفقات أرباب المناصب والعمال زيادة فاحشة عن مشاهراتهم ، فاضطروا إلى تناول الرشوة ، وغدا أرباب الإقطاعات والزعامات يلزمون أرضهم بأجور باهظة ، ويتقاضى الملتزمون الفقراء من الناس ما لا طاقة لهم بتحملة من المظالم والمغارم ، ليتأثلوا ما يسد نهمتهم وتريح به تجارتهم ، مما أهاب بمعظم الأهليين إلى الهجرة من أوطانهم ، وارتحل الرغايا وأهل الذمة منهم إلى الديار الأجنبية ، ونزل كثير من الناس عاصمة الملك واستوطنوها وتكاثروا فيها حتى غصت بهم وضافت على اناسعها ، وكثر انتشار الحريق ، وفسد الهواء بكثرة الزحام وانتشرت الأمراض والعلال الوافدة ، وعزت المؤن والغلات ، فأكرت الحكومة على ابتياعها واشتط الباعة في أسعارها ، فكان ذلك داعياً إلى خراب البلاد اه :

ومهما قيل في وضع أنظمة الدولة في فجر حياتها فإن قوانينها كانت على حالة ابتدائية ساذجة مستوحاة من حياة أشبه ببداوية ساذجة ، وهذه القوانين كثرت بعد ذلك ثم تعقدت بطول الزمن ، وضع محمد الفاتح قانوناً للروم لما قضى على آخر سلاطينهم في القسطنطينية رأوا فيه (١) فرقاً كبيراً بين ما كانوا يعاملون به ، وما أحسن به معاملتهم ، فارتاحوا من مشاكلهم واختلافاتهم القديمة ، وغض أخلافه من السلاطين الطرف عن بطريك الروم ، فكان بما خوله من الحقوق أشبه بحكومة وسط حكومة ، وظل وجماعته متمتعين بخير حال نحو خمسمائة سنة ، وهم مستقنون بالفعل ولا يتقاضاهم

(١) التاريخ العام للافيس ورامبو .

استقلالهم جنداً^(١) . ولا مالا . كل هذا أصابهم من فضل الفاتح وتسامحه وتسامح أبنائه وأحفاده ، وفي عهده بدأت الجبايات والمكوس والجارك تعطى بصورة تلزيم مقابل مبلغ معين ، كان الالتزام لسنة واحدة أولاً ثم صار الالتزام مدى الحياة ، يستأجر المسلمون الأرض وغيرها ، والنصارى تحت أيديهم يعملون فيربحون ثمراتها .

لما فتح العثمانيون بلاد العرب وألقوا بمقاليد إدارتها إلى أيدي المتغلبين من أهلها مقابل إتاوة تؤدى كل عام في دار الملك ، تركوا الإدارة في مصر والشام للمماليك أو المتغلبة من أمراء البر ، فنهجوا بها النهج الذى نهجته الدولة قبلهم ، تقطع الدولة الأقاليم الواسعة بمال تستوفيه كل سنة من المتغلبين وأرباب العصبيات ، أو تضع الولايات في المزاد فيقلدها من رسا عليهم ضمان الولاية ، وتعهد بمال أكثر من غيره ، واكتفت الدولة بإرسال وال إلى الشام وآخر إلى مصر لمدة سنة على الأكثر ، ولا يتولى ولاية مصر أهم ولايات السلطنة^(٢) إلا « باشاوات » يؤدون إلى رجال الدولة إتاوة كبيرة من المال تختلف بين أربعائة إلى خمسمائة ألف ريال ، وتتجدد ولايته سنة أخرى بإرسال هدايا إلى العاصمة تربى على مائة ألف ريال مشفوعة بالخراج السنوى وقدره ستمائة ألف ريال ، وهدايا من السكر والبن والأرز والشراب والحلواء والغلال مما لا تقل قيمته عن ستمائة ألف ريال ، وهذا عدا نفقات قافلة الحج المصرى ونفقات الجنود في مصر . وفي مقابل هذه النفقات يتصرف الوالى في الدخل ، ويحصل منه كل سنة بعد وفاء نفقات الجند أكثر من عشرين مليون فرنك ، وإليه تؤول تركات المتوفين بلا عقب ، ويكثر دخله من هذه الناحية إذا وقع وباء في البلاد ، قال ماييه^(٣) : وقد يبلغ دخل الوالى في يوم واحد من أيام الوباء من مائتى ألف إلى ثلثمائة ألف ريال ، لهلاك من يمتلكون القرى ؛ ذلك لأن قوانين الحكومة تقضى برجوع ملكية المزارع إلى الخليفة بعد وفاة

(٢) تاريخ الحركة القومية للرافعى .

(١) معلة الإسلام . محمد الثانى .

(٣) مالية مصر لعمر طوسون .

أصحابها ، وفي تقرير لأحد قناصل البندقية أن منصب الوالى عند العثمانيين كان يكلف فى الاستانة من ٨٠ إلى ١٠٠ ألف دوكا ومنصب الدفتر دار بياع من ٤٠ إلى ١٥٠ ألف دوكا ، ومنصب القاضى يساوى أقل من هذه القيمة .

كانت إدارة الحكومة المدنية والمالية فى مصر بيد الممالك ، وإليهم توزيع الأعطيات والأرزاق على الجنود ، فأصبح هؤلاء تبعاً لهم بحكم الروابط المدنية ، ثم صار رؤساء « الوجاقات »^(١) وأغلب ضباطها من الممالك فأنحصرت السلطة العسكرية والمدنية فى أيديهم ، واتصل ضباط الوجاقات وأفرادها بالممالك بأواصر المصاهرة ولحمة القرى ، فأصبحوا من حزبهم وأهلهم وعشيرتهم وأتباعهم ، بعد أن كانوا مستعدين لحربهم وإخضاعهم ، فاضمحلت سلطة الولاة العثمانيين ، وعظم نفوذ البكوات الممالك واسترجعوا على الزمن سلطة الحكم التى كانت للسلطين البحرية والشرابكة ، والأمة فى ذلك طعمة للملتزمين والغاشمين من الموظفين ، فأنصرفت عن الزراعة وتعطلت الأعمال ، وهبطت قيمة الأرض فقلت الجباية ، وخولت طريقة التلزم للملتزمين سلطة على الفلاحين ، يفرضون على أملاكهم ما شاءوا وشاءت أهواؤهم من الضرائب والإتاوات ، والملتزم حر بنقل الفلاح ونزع يده عن الأرض . ونظام الالتزام يشبه نظام الإقطاعات التى رزحت أوربا تحته قرونًا ، وكانت أموال الرعايا وأعراضهم وأرواحهم مباحة لصاحب المقاطعة ، وإذا زاد نفوذه ينزع إلى الثروة ، فيبدأ بمنع الخراج عن الدولة وتضطر إلى إرسال حملة عليه ، ويبقى السكان بين نارين ، نار الثائر ونار القائمين بكبح جماحه . وكم من فتنة أوقدها العمال ليشغلوا الناس والدولة ، وتبقى لهم الحكومة يستستعون بها مُديدة .

والتاعدة فى إدارة العثمانيين أن يكذب الوالى على من نصبه على الأكثر ويكذب على من يحتفون به ، ويبقى التفرقة بين أرباب النفوذ والمتغلبين ، وبين أبناء العناصر ، الأديان ، وبينهم فى طلب المال لنسديد حسابه مع

(١) تاريخ الحركة القومية للرافعى . (٢) طبقات العسكر .

الاستانة . ولا يتولى الولاية إلا من تروق الاستانة شروطه من بين من دخل من الطالبين لها في سوق المزايدة ، ويسارع إلى تبديل العمال حتى يتم لرجال العاصمة ما يطعمون فيه من المال ، ومن يوقن أنه مهدد كل حين بالعزل ، وعليه إتاوة يجب عليه دفعها وهدايا ورشاوى لا بد من تقديمها ، لا يتوفر في الغالب على غير نهب الرعية وسرقة أموال الدولة . يقول جودت^(١) في حوادث سنة ١٢٠٠ هـ « إن وظيفة جاني المسال في حلب كانت منذ أربعين سنة مطمح أنظار الموظفين في الدولة ، لأنها تعود عليهم بثروات طائلة ، إذا حملوها إلى الآستانة ينالون بها رتبة الوزارة ورتبة ميرمران . جرى ذلك لأحمد باشا (الجزار) فأخذ العلم والطوخ^(٢) واشتهر شهرة عظيمة . وما برحت هذه الوظيفة تباع وتشترى بالمزاد . وكثيراً ما كانت الدولة ترسل مفتشين يشاركون في المغنم هؤلاء المرتشين من الجباة^(٣) » .

وأعظم سبب في شيوع الرشوة أن الموظفين والعمال يعفون على الغالب من العقوبات مهما أجرموا ، لا يعاقبون بأكثر من أن ينتقلوا من ولاية إلى أخرى فيمثلون في الثانية ما مثلوه في الأولى ، وما قامت ثورة أهلية في السلطنة إلا كان العمال السبب فيها . ومن تكذب له حظوة عند الناس من العمال لحصافته وشرف نفسه قد يكون من المبعدين ، وتختار الدولة المتوسطين في إدارتهم ومعلوماتهم على الأكثر أو من يتباهون وينافقون ، وتحاذر وزراءها في دار الملك فتقصيهم إلى الولايات عند أقل شبهة ، أو لجرد شهوة السلطان أو لوشاية

(١) تاريخ جودت .

(٢) الطوخ ذنب الحصان يعلق من أسفله في رأس عصا طولها نحو ثلاثة أذرع وشعره مسدول عليها ، تعلى الدولة واليها ثلاثة أطواح إذا ارتحل ، فيرسل الطوخ الواحد قبل سفره بيوم إلى محل نزوله ، ليستعد الناس لاستقباله ، ويهيأ له ما يلزمه من المأكول والملف والدواب بلائمن ، أما الطوخان الباقيان فيجعلان أمام الوزير في السفر »

(٣) كاتب هذا القول كان من وزراء عهد الحميد الثاني الذين تطوعوا لتنفيذ إرادته بالحق والباطل وهو من أعظم المرتشين المصروف على نحو ما كان عشرات مثله في العصر الحميدي ومنهم من جمع ملايين من الجنيهات الممازية الذهبية في سنين قليلة .

الواشين وتصادرهم وتعذبهم . ومن يعرفون أن مصيرهم إلى مثل هذه الحال لا يتذممون من شقاء الناس ولا يرحمونهم ، ويتناسون أن الحكم أمانة في عنق صاحب الشرف .

ومن القواعد التي لا تتخلف كثيراً في دار الملك أن كل رجل تحدث له بغض قوة ، وتنطوى نفسه على شيء من حب المغامرة ، يستجيش له أناسا من الغوغاء ، ويؤلف له حزبا يستغويه بالوعود الخلافة ، فلا يلبث أن يستولى على الأمر ، ويشرد سلفه أو يقتله وبعض كبار حاشيته ؛ تشتد شكيمة القوى مدة فيحكم ويتبسط سلطانه ، حتى يقوم أقوى منه فيسقطه ويتبوأ مكانه ، ويخرب ما عمله سلفه من أعمال ، وينهج غير نهجه في الإدارة ، ولا شأن له غير ابتزاز الأموال وإسكات الناس عن الخوض في أمور الدولة ومن جروء على أمر بمعروف ونهى عن منكز يشرد ويضطهد ، ويتهم بعظائم ما دارت له في خلد ، وقد تكون دعوته لإزالة شر أو لبث فكرة يكون من أثرها إصلاح سلطانهم ، فيتهمونه بالخنون أو المروق من الدين أو بدعوى النبوة أو الألوهية أو أنه يدعو إلى أن يكون النساء مشتركات بين الناس ، ويحلل ما حرم الله إلى غير ذلك من الأكاذيب ، ليصرفوا أذهان العامة والخاصة عن حقيقته ، حتى لا يأسف الخلق عليه ، ولا ينصروه إن أمكنهم نصره .

قالوا إن سليمان القانوني أصلح إدارة المملكة ووضع قواعد لإدارة الدولة في داخليتها ، وكان (١) أجداده وضعوا أساس هذه الأصول فكملت في عهده ، ووضع قوانين لتنظيم إقطاعات الجند وملكية الأرضين ونظام الشرطة وقانون العقوبات ، وقوانين للانتفاع من العناصر غير المسلمة في الدولة كقانون اللقطاء وبه أصبحت الوظائف السامية في الدولة تسند إلى من دانوا بالإسلام حديثاً . وفي أيامه نبغ محمد الصوقلى وخير الدين بربروس والعالم ابن كمال والمهندس سنان وأن كل واحد منهم عمل في محيطه الخاص ، ولكنهم لم يوحلوا جهودهم

(١) ملحة الإسلام : مادة سليمان .

وما وجهوها إلى هدف واحد . قالوا هذا وما نخال أنه ظهر أثر محسوس في الولايات العربية بإصلاحه . وكأن من حكموا هذه الأحكام خدعتهم قوانين جميلة سطرت على الورق فقط .

تقدم معنا أن جيش الانكشارية بدأ انحطاطه من عهد مراد الثالث وقد رأيناه في عهده الأخير أعظم عايب في الولايات بحياة الرعية ، يقتل بعضه بعضاً ويقتتل مع الطبقات العسكرية التي أنشئت بعد مثل السكبان والقبوقلى والدالاتية . وكمن من فتنة حدثت بين هذه الطبقات من الحاميات . وكان معظم ضرره أيام السلم يتناول أبناء الأمة ويسلب قراها ويبتز أموالها ويسطو على النساء والولدان فزاد بحجروته في شقاء البلاد . ويضاف إلى ذلك أن معظم الموظفين والضباط لا يقبضون رواتبهم كل شهر ، وإذا قبضوها لا تقوم بحاجتهم ، فيرجعون أبدأ على جيوب ضعاف السكان يسددون منها العجز ، وليس للدولة موازنة ثابتة تعرف بها دخلها من خرجها ، إن جاءت أموال ومغانم في بعض السنين أسرفت فيها ، فإذا أحست الضائقة تمسك عن دفع مشاهرات عمالها والإنفاق على جندها فينهالون على الخلق ، ويكاد يكون معظم أموال الجباية خاصاً بحاشية السلطان وقصره يحمل منها إلى خزائنه ما يحب ويهوى .

شعر كثير من المنورين في دار الملك بسوء حال الدولة ، وأيقنوا أنها إذا لم تصلح إدارتها يتداعى هذا الملك العظيم ، وكان معظم من يهتمون لذلك من طبقات العمال والموظفين وما برحوا يتقدمون ويعملون حتى نشرت الدولة في سنة (١٢٥٥ هـ ١٨٣٩ م) خط « كدخانه » في الإصلاحات . حمل السلطان عليها رجال الدولة وقيل جاءهم الإيعاز بها من بعض الدول الحريصة على بقائها ، وهذا الخط عبارة عن إعلان^(١) من السلطان يذكر فيه أنه وطد العزم على إنقاذ أعزائس عساكره ورعاياه وأموالهم ، وأن يبطل تلزيم الجباية ، وأن يكون التجنيد في الجيش على طريقة منظمة ، وأن يحاكم المجرمون جهرة في محاكم

(١) معلة الإسلام : مادة تنظييات .

معينة ، وأن يكون جميع الرعية « أهل الإسلام والممل الأخرى » .
أحراراً أمام القانون ، من غير استثناء ، وقد ورد في أوله أن سبب نجاح
الدولة العثمانية في القديم هو رعايتها أحكام القرآن ، وجاء في آخره أنه يراد
من هذا القانون القضاء على العادات القديمة .

نشأت صعوبات جمة من تطبيق القانون الجديد المنقول عن القوانين
الفرنسية ، والمقصود منه أولاً إرضاء الدول الأوروبية التي اشتد تدخلها في
خصوصيات السلطنة بحق وبلا حق . ذلك لأن قانون أمة وهوزبدة تاريخها
ومحيطها وعاداتها ومصطلحاتها ، يصعب تطبيقه على أمة أخرى ليس لها مثل
نزعاتها ومدنياتها ، ورب قانون لأمة راقية يتعذر إنفاذه في أمة منحطة ويضر
في كيانها أكثر مما ينفعه ، وخاصة إذا كانت متنوعة الشعوب والمدنيات
واللغات والأجواء كالعثمانيين . فلقد حاذر غير المسلمين مساواتهم في هذا
القانون الجديد لئلا يفقدوا جانباً مما كانوا يتمتعون به من الحقوق منذ عهد
ألفاتح ، ومنها إعفاؤهم من الخدمة العسكرية ، وإمتاع كنائسهم بحق الاشتراع
لطوائفهم ، وإطلاق حريتهم في تنظيم شئونهم المالية ، فكثير الاعتراض من
كل جانب . وكان النصارى بعد عهد الإصلاحات يتمتعون بكل ما فيها من
مرافق ويبعدون عما فيها من متاعب لأن الدول عاونتهم على مطالبهم وقالت
للدولة أنت وشأنك مع المسلمين . قال ريشارود : « أما اعتراض المعارضين
بأن المساواة بين الطوائف غير كاملة ما دام النصارى لم يشتركوا في الجندية
العثمانية فجوابنا عنه أن الذنب في ذلك على النصارى أنفسهم لا على الباب
العالي ، إذ النصارى مع حرصهم على نيل كل الحقوق لم يقبلوا أن يدخلوا
تحت ما يقابلها من الواجبات » .

كان للأجانب من قانون الامتيازات الأجنبية أعظم وسيلة لتدخل وكلاء
الدول في أمور الدولة بحجة النظر في حقوق رعاياهم ، وقد دعا إلى تمتع الغرباء
في بلاد السلطنة العثمانية بهذه الامتيازات اعتياد الحكومات (١) الإسلامية منذ

(١) نظام القضاء والإدارة لأحمد قسمة .

القديم التساهل مع النصارى في بلادها ، فأجازت لها عدم اتباع الأحكام المرغية ، وتركهم يتقاضون في أحوال مخصوصة بحسب قواعد دينهم والمعمول به من قوانينهم ، فأصبحت هذه العادة قانوناً نافذاً مع الزمن ، وبكثرة الاختلاط وتمكن العلاقات أضحت هذا التسامح حقاً لهم لا يحمل النزاع ، ومن هذه الامتيازات ما بنى على معاهدة كمعاهدة صلاح الدين مع جمهورية بيزا (٥٦٩ - ١١٧٢) وبها منحت عدة امتيازات خاصة بالتقاضي ، ومعاهدة قايتباي (١٤٨٨ م) مع الفلورنتيين الطليان . وقد جاء فيها أنه إذا حدث خلاف بين الفلورنتية أنفسهم . فليس لقضاة المسلمين وحكامهم أن ينظروا في مسائلهم ، والحكم في ذلك لقنصل الفلورنتيين ، يحكم في هذه الحالة بما يناسب القوانين الفلورنتية . وجرى التوسع في العمل بهذه المعاهدات ، حتى عمت جميع رعايا الدول النصرانية ثم أهل العمل بها مدة . فلما جاءت الدولة العثمانية عقدت معاهدة تجارية بين سليمان الأول وفرنسوا الأول ملك فرنسا في سنة ١٥٣٥ لضمان أرواح الفرنسيين وتجارتهم وكان البنادقة عقدوا مثل هذه المعاهدة فأصبحت لهم امتيازات وحقوق مكتسبة . وعقدت معاهدة بين محمود الأول ولويس الخامس عشر ملك فرنسا في سنة ١٧٤٠ م وبها غدت فرنسا صاحبة الشأن الأول في حماية رعاياها وجميع من يلتجئون إليها من الأجانب . وجرت الدول على سياسة فرنسا في عقد مثل هذه المعاهدات ولا سيما روسيا . وأخذت الامتيازات تزداد شيئاً فشيئاً بمساعي الدول من جهة ، وبإهمال الحكومات الشرقية من جهة أخرى ، وبإقرارها بعض عادات كانت خارجة عن نصوص المعاهدات :

وعلى هذا عاق قانون الامتيازات الأجنبية تطبيق الإصلاحات التي أزمع رجال الدولة القيام بها ، لمكان الغرباء ممتعين بامتيازات دون غيرهم ، ولأن النصارى من أهل البلاد يريدون أن لا يسرى عليهم من أحكام القانون الجديد إلا ما يروقهم ويتفق وراحتهم . وهذا مما ينافي وجهة نظر الإصلاح المطلوب

منه حصر كل سلطة بالدولة^(١) . ونتجت من قانون « التنظيمات الخيرية » أعظم المشاكل المعقدة ، فأنشأت الدول تتدخل في أمور السلطنة ومن جملتهن المقام البابوي في رومية ، يريد إمتاع المدارس الكاثوليكية ورهبانها بامتيازات تحميمهم وتبنيهم لهم أسباب التبشير بدينه .

كان من الإصلاحات التي قام بها الوزير رشيد بعد سنة ١٢٥٥ هـ ، وضع أصول جديدة لإدارة الولايات على قاعدة المركزية . ثم توسعت بعد حين وجرى تعديلها والعمل بها إلى آخر أيام السلطنة . وأنشئت القوانين العدلية (الحقانية) ومنها قانون التجارة ، وأسست المحاكم ومنها المحاكم المختلطة ، للاختلال المشهود في المحاكم الأهلية ، ونقل قانون الجزاء إلى التركية ، ووضعت مجلة الأحكام العدلية مأخوذة من كتب المذهب الحنفي مذهب الدولة ، ثم أنشئت وزارة المعارف والجامعة (١٨٤٥) ثم المدارس المتنوعة المقاصد في دار الملك ، ولم تنمر هذه الإصلاحات إلا في أواخر القرن التاسع عشر وجنى من ثمرتها الأتراك أكثر من العنصر العربي .

وبهذه القوانين والإصلاحات وإن لم تنفذ كلها دخلت السلطنة في عداد الأمم الممدنية ، وزاد توغل الأجانب في البلاد وإشرافهم على سير الحكومة فيها ، وتيسر لهم نيل امتيازات لشركات من رعاياهم استولت على اقتصاديات البلاد وطرق مواصلاتها . وأنشأوا يبشرون فيها بالنصرانية ويحببون إلى المعلمين لغاتهم فزاد بذلك التباين بين المسلمين وغيرهم ، وكثر بعض العناصر غير المسلمة للعناصر المسلمة ، وكان من هذا التعليم بلاء على الأرمن خاصة ، وكان الروم والبلغار والصرب والرومان باكروا الاستقلال في ولاياتهم ، وكان تعليم أفراد منهم من العوامل المفيدة في تحقيق أمانهم القومية . ومهما قيل في الداعي لتسلل أصابع الدول الغربية إلى المسائل العثمانية وفي اشتطاطها عليها في الأحيان ، فإنه مما لا جدال فيه أن الإدارة العثمانية كانت في معظم أدوارها مختلفة على ما اعترف بذلك علماء الاجتماع والتاريخ والسياسة من الترك أنفسهم ، وظهر في القرن الماضي الفرق بين إدارة بلاد الغرب وإدارة

(١) معلقة الإسلام . تنظيمات .

العثمانيين ، وكانت مساحة بلاد الدولة لا تقل عن نصف أوربا بعد القرنين السادس عشر والسابع عشر ، وتجل البون الشاسع بين أمة جامدة أو مجموعة شعوب جامدة مشتتة أهواؤهم ، لاوازع يضم شملهم ، وبين أُمم متوحدة تتحرك وتتكلم وتعاود نُظُمها بالحذف والإثبات ، وتسير مع العقل في إقامة بنيان ممالكها .

كان منشأ كل وهن دخل في جسم السلطنة وعبث بكيان سكانها من تبلبل الإدارة في ولاياتها ، وكانت البلاد ولا سيما مصر والشام في عهد المماليك البحرية والبرجية أرقى مما صارت إليه في عهد العثمانيين ، لأن البلاد كانت مجموعة الشمل في الحملة ، وكان التركي يعيش ببقايا مدنيات الدول السالفة فأكل من ثمراتها حتى نفذت ، وهلك لما أتى على الأخضر واليابس ، وما حدثته نفسه أن يحدث غرساً ، ولا أن يطرح زواناً وعوسجاً . والدولة ما فكرت في غير الاحتفاظ بحقوق سيادتها ، وما خطر لها أن تحنو على رعاياها فتعطيهم بعض ما تأخذه منهم ، وبدخول الأتراك العثمانيين في بلاد العرب نامت هذه نومة غير هادئة ، واستشرى فيها الفساد وكثرت المغازم ، واشتط سلطان المتغلبين وعبث البادية ، فزادت مساحة القفار من البلاد زيادة فاحشة ، وخلت القرى من سكانها ، وهام مئات الألوف على وجوههم في أقطار الأرض ، يطلبون الرزق ويفرون من الظلم . وكانت الدولة إذا غضبت على أحد أرباب المقاطعات ترسل عليه حملة يكون أول عمل لها في التأديب قطع أشجار المقاطعة وتخريب بيوت سكانها ، فزادت البلاد بهذا التدبير للتدمير خراباً فوق خرابها . فتمد كان مثلاً في أعمال حلب ثلاثة آلاف ومائتا قرية تدفع الخراج قبل استيلاء العثمانيين فنزل عددها إلى أربعمئة في عهدهم . وكان في غوطة دمشق^(١) أواخر عهد المماليك ثلثمائة وخمسون قرية لا تزال أكثر دمنها ظاهرة وبعض أسمائها متعارفة ، ولما غادر الترك البلاد كان في الغوطة نحو ستين قرية فقط وهكذا يقال في عامة الأقطار ،

(١) زبدة كشف الممالك للناصري .

أدرك عظماء السلطنة عاقبة هذه الأمراض على الدولة ، وكانوا يزعمون كلما تذرعوا بالإصلاح أن الصدمات تأتيهم من الداخل والخارج ، والحقيقة أنهم كانوا عاجزين عاجزاً مطلقاً ، وكسالى لا يحبون التعب . عرف رجال الدولة في العهد الأخير أمثال رشيد وعالي وفؤاد ومدحت وكامل وسعيد مواطن الداء ولكنهم ما وفقوا قط إلى وصف الدواء الناجع . وكان الوزير رشيد كثيراً ما يردد قوله إن المملكة العثمانية إما أن تصلح نفسها وإما أن تنقرض . وكيف لا نقول بعجزها ، والقضاء كان كالسلع يوضع في السوق ، فمن دفع الثمن الأعلى تولاه ، ولو كان فيه جميع العيوب الشرعية . أسسوا منذ سنة ١٢٧٢ هـ في العاصمة مدرسة للنواب أي القضاة ولكنهم ظلوا إلى آخر أيامهم يوسدون القضاء إلى الأميين والساقطين ، وكيف يقيم العدل بين الناس من دفع ثمن قضائه ، والقضاء إلى عهد قريب كان مرجع كل شيء .

والظاهر أن العقلاء من رجال العثمانيين في كل عصر أمثال جاندارلى وأوره نوس وميخال أوغلى ثم صوقوللى وكوبرلى ونظرائهم حتى الذين أدركناهم من الوزراء ، كان همهم الأعظم موجهاً في الأعم الأغلب إلى سياسة الدولة ودفع صائل الغربى عنها أيام الضعف ، والتوسع في فتح بلاد جديدة أيام القوة ، وقلم كانوا يهتمون بتطهير المملاكة من أهل الفساد ، ولا ينفذون من ناموس الإدارة ما يخففون به فقر البلاد وبؤسها ، فتركوا الأهالي يعماون ما شاءوا إذا أدوا ما عليهم لخزانتها . وليس من شك أن مصر والشام وسائر بلاد العرب كانت في الفتح العثماني قد ضعفت تجارتها لاستئثار البرتغاليين بتجارة الهند^(١) فأصبحت هذه البلاد بمعزل عن حركة الأسواق وقل سكانها ، وكان فتح سليم الأول نافعاً لما كما قالت معاملة الإسلام من الوجهتين الدينية والسياسية ، لأنه أنشأ دولة سنية قوية أمام دولة النمرس الشيعية ، فتراجع التشيع أمام التسنن ، ونحن نقول إن البلاد شاركت في حفظ مملكة لا تبطل

حروبها وفتنها ، وولاتها لا يعرفون ما يصلحها فتراجعت تراجعها ، وانجلت أوضاعها علاوة على ما كانت مُنيت به من الانحلال .

مثال من عجز الدولة وأن نسبة الإخفاق إلى معاكسات الأجانب غير صحيحة دائماً ، إنها كانت إذا أعلنت حرباً أو أرادت إطفاء فتنة داخلية ، يموت من جندها ورعاياها بالأمراض والإهمال أكثر ممن يموت بالسيف والنار ، وذلك لأنها كانت ترسل ابن البلاد الباردة إلى البلاد الحارة والعكس بالعكس فيهلك الخلائق بالآلوف ، يهلكون بقلّة التدبير والبصيرة . والمملكة لا طرق لها ، وليس للجند ما كل مغذية كافية ولا ألبسة دافئة ، ولا شيء من أسباب الصحة مما تحفظ به حياة الآدميين . يشوهد ذلك في معظم أدوار السلطنة ، وما استطاع قائد ولا صدر ولا وال أن يدخل الإصلاح المطلوب على هذا الخلل الممكن تلافيه ، وأنت ترى أنه يحتاج إلى عقل يميز ويقدر ، وأيد تحب أن تعمل أكثر من احتياجه إلى المال . وندر جداً من عمال السلطنة من كان ينظر لمصلحتها الحقيقية ، كما عز من لم يكن هدفه من عمله غير جمع المال يعمر به على الأقل قصرآ في أرباض العاصمة ، ويترك لأسرته ثروة .

كان الفلاحون إذا ضاقت بهم الحال في قريتهم ، واشتط عليهم المتغلبون وأرباب المقاطعات ، يهجرونها إلى قرية بعيدة في إقليم آخر ، ففقده الاستقرار ، وقد تتعطل الزراعات سنة وربما سنين ، ولا يداوى أرباب القرى ما يقعون فيه إلا باستعمال السياط وضبط الفرش والماعون ، وأحياناً ضبط النساء والأولاد . وجاء زمان والفلاحون ينزلون برضاهم عن أرضهم إلى الكبراء ، لأنهم لا يستغلون منها ما ينفي بالضرائب الموضوعة عليها . بل أتى دهر وأرباب النفوذ إذا غضبوا على إنسان يأتون بشاهدين يشهدان عليه أنه عبدهم فيسترقونه . وجاء زمن وأعراب البادية يتقاضون حتى من المدن «خوة» أو مالا سنوياً ، ولهم على كل قرية مبالغ أو إتاوة سنوية وإلا رعوا الزروع وقطعوا الأشجار وخرّبوا المساكن وقتلوا الأنفس .

أما ظلم الولاة فهو القاعدة المطردة في الغالب ، ومنهم من كانوا يقتلون المارة يتصيدونهم في الطرق ، كما كان يتصيد الانكشارية الأبرياء من الناس ليجربوا بنادقهم . وقد وقع لوالى حلب أنه كان يغتال كل يوم في الشوارع بضعة رجال من أبناء السبيل ، ولما سئل عن الداعى إلى القتل قال : إنه يجب إلقاء الرهبة في النفوس ، ويريد بعمله أن يجعل للحكومة هيئة ووقاراً ! وظلم الملوك قد يصل إلى أبغ من هذا ، فقد قتل السلطان سليم أهل الرملة رملة فلسطين بأجمعهم ، وأصدر ابنه سليمان أمره بقتل أهل حلب عن آخرهم . فحال الصدر الأعظم دون إنفاذ هذه الإرادة الخرقاء ، واكتفوا بقتل من غضب عليهم السلطان : وعجيب مع هذه الإدارة الحمقاء أن يبقى لإنسان في الأرض العثمانية يزرع ويصنع ويتجر .

أما مصر قبل أن يستقل بها محمد على فكانت حالتها الإدارية مختلة ، ومن أحب أن يتعرف حقيقتها كما هي ، فعنده قدر كاف في تاريخ الجبرتي (٢) يرى فيه صورة بشعة من بلاد هي على الدوام عرضة لفرق الصناجق والأغوات والبلوكات وجميع الوجاقات ، والفتن بين الفقارية والقاسمية يقتل فيها الناس وتحرق دورهم وتصادر أموالهم حتى أصبح دم الإنسان كفاء دم كلب أو هر . وعمت « الرشا والتحيل على مصادرة بعض الأغنياء في أموالهم » « حتى صارت سنة مقررة وطريقة مسلوكة ليست منكورة ، وكذلك المصالحاة على تركات الأغنياء التي لها وارث » ويقبضون « على كثير من مساتير الناس والتجار والمتسبين » يحبسونهم ويصادر ونهم ويسلبون ما بأيديهم ، وتتواتر المصادرات والمظالم من الأمراء ، وانتشار أتباعهم في النواحي لجبي الأموال من القرى والبلدان وإحداث أنواع المظالم ويسمونها مال الجهات ودفع المظالم والفردة حتى أهلكوا الفلاحين وضاق ذرعهم واشتد كربهم « وطفشوا » من بلادهم فحاولوا الطلب على الملتزمين ، وبعثوا لهم المعينين إلى بيوتهم ، فاحتاج مساتير الناس لبيع أمتعتهم ودورهم ومواشيهم بسبب ذلك : مع ما هم فيه من

(١) زبدة كشف الممالك للظاهري . (٢) عجائب الآثار في التراجم والأخبار .

المصادر الخارجية عن ذلك، وتتبع من يشم فيه رائحة الغنى، فيؤخذ ويحبس ويكلف أضعاف ما يقدر عليه، وتوالى طلب السلف من تجار البن والبهار مع المكوسات المستقبلية ولما تحقق التجار عدم الرد عوضوا خساراتهم من زيادة الأسعار، ثم مدوا أيديهم إلى الموارد، فإذا مات الميت أحاطوا بموجوده سواء كان له وارث أو لا، وصار بيت المال من جملة المناصب التي يتولاها شرار الناس بجملة من المال يقوم بدفعه كل شهر، ولا يعارض فيما يفعل في الجزئيات، وأما الكليات فيختص بها الأمير، فحل بالناس ما لا يوصف من أنواع البلاء إلا من تداركه الله برحمته واختلس شيئاً من حقه فإن اشتهروا عليه عوقب على استخراجهم، وفسدت النبات، وتغيرت القلوب، ونفرت الطباع، وكثر الحسد والحقد في الناس بعضهم لبعض، فيتبع الشخص عورة أخيه، ويدلى بها إلى الظالم، حتى خرب الإقليم، وانقطعت الطرق، وعربدت أولاد الحرام، وفقد الأمن، ومنعت السبل إلا بالحفارة، وركوب الغرر، وجلت الفلاحون من بلادهم من الشر والظلم، وانتشروا في المدينة بنسائهم وأولادهم يصيحون من الجوع، ويأكلون ما يتساقط في الطرقات من قشور البطيخ وغيره فلا يجد الزبال شيئاً يكسسه من ذلك.

قال هذا الجبرقي في حوادث سنة ثمان وتسعين ومائة وألف وختمه بقوله: « وضاع الناس بين صالحهم وغبنهم، وخروج طائفة ورجوع الأخرى، ومن خرج إلى جهة قبض أموالها وغلاها، وإذا سئل المستقر في شيء تعلل بما ذكر، ومحصل هذه الأفاعيل بحسب الظن الغالب، لأنها حيل على سلب الأموال والبلاد ». وقال في حوادث سنة سبع ومائتين وألف: « استهل المحرم بيوم الخميس والأمر في شدة من الغلاء وتنازع المظالم وخراب البلاد وشتات أهلها وانتشارهم بالمدينة حتى ملأوا الأسواق والأزقة رجالاً ونساء وأطفالاً يكونون يصيحون ليلاً ونهاراً من الجوع ويموت من الناس في كل يوم جملة كثيرة من الجوع ». وقال في حوادث سنة تسع ومائتين وألف:

لم يقع بها شيء من الحوادث الخارجية سوى جور الأمراء وتتابع مظلهمهم واتخذ مراد بك أمير الإنكشارية الحيزة سكناً وزاد في عمارته واستولى على غالب بلاد الحيزة ، بعضها بالثمن القليل ، وبعضها غصباً ، وبعضها معاوضة . وقال في حوادث سنة عشر ومائتين وألف : « لم يقع بها شيء من الحوادث التي يعتنى بتقبيدها سوى مثل ما تقدم من جور الأمراء والمظالم » . وكانت الفتن بين الإنكشارية في الريف والعاصمة متصلة وقد تستولى طائفة على الوجه البحري وأخرى على الوجه القبلي فتتحاربان وينضم الهوارة والعربان إلى أحد الفريقين والناس بينهما في أمر مريب : « من الظلم والفجور والفسق بأهل الريف والعسف بهم وتكليفهم الكلف الشاقة » .

وإذا شئت الوقوف على حالة القضاء فاقراً الصفحة التالية من تاريخ الجبر في بالنص الذي كتبه في ماجريات سنة ١٢٣١ هـ . قال : « حصلت جمعية بيت البكري وحضر المشايخ وخلافهم وذلك بأمر باطنى من صاحب الدولة (محمد على) وتذاكروا ما يفعله قاضى العسكر من الجور والطمع في أخذ أموال الناس والمحاصيل ، وذلك أن القضاة الذين يأتون من باب السلطنة كانت لهم عوائد وقوانين قديمة لا يتعدونها في أيام الأمراء المصريين ، فلما استولت هؤلاء الأروام (الترك) على الممالك ، والقاضى منهم ، فحشش أمرهم وزاد طمعهم ، وابتدعوا بدعاً وابتكروا حيلاً لسلب أموال الناس والأيتام والأرامل ، وكلما ورد قاض ورأى ما ابتكره الذى كان قبله أحدث هو الآخر أشياء يمتاز بها عن سلفه ، حتى فحشش الأمر وتعدى ذلك لقضايا أكابر الدولة وكتخدا بك بل الباشا ، رصارت ذريعة وأمرأ محتماً ، لا يحقشمون منه ولا يراعون خليلاً ولا كبيراً ولا جليلاً . وكان المعتاد القديم أنه إذا ورد القاضى في أول السنة التوتية التزم بالقسمة بين المميزين من رجال المحكمة بقدر معلوم يقوم بدفعه للقاضى ، وكذلك تقرير الوظائف كانت بالفراغ أو المحلول وله شهريات على باقى المحاكم الخارجية كالأصاحية وباب سعادة والخرق وباب الشعبية وباب زويلة وباب الفتوح وطيلون وقناطر السباع وبلاق ومصر

القديمة ونحو ذلك ، وله عوائد وإطلاقات وغلال من الميرى ، وليس له غير ذلك إلا معلوم الإمضاء ، وهو خمسة أنصاف فضة ، فإذا احتاج الناس في قضاياهم ومواريتهم أحضروا شاهدا من المحكمة القريبة منهم ، فيقضى فيها بما يقضيه ويعطونه أجرته ، وهو يكتب التوثيق أو حجة المبايعة أو التورث . ويجمع العدة من الأوراق في كل جمعة أو شهر ، ثم يمضيها من القاضى ، ويدفع له معلوم القضاء لا غير ، وأما القضايا لمثل العلماء والأمراء فبالمساحة والإكرام . وكان القضاء يخشون صولة الفقهاء ، وقت كونهم يصدعون بالحق ولا يداهنون فيه ، فلما تغيرت الأحوال وتحكمت الأثرار وقضاتها ، ابتدعوا بدعاً شتى ، منها إبطال نواب المحاكم ، وإبطال القضية الثلاثة بخلاف مذهب الحنفى ، وأن تكون جميع الدعاوى بين يديه ويدي نائبه ، وبعد الانفصال يأمرهم بالذهاب إلى كتبخانة لدفع المحصل ، فيطلب منه المقادير الخارجة عن المعقول ، وذلك خلاف الرشوات الخفية ، والمصالحات السرية ، وأصناف التقرير والقسمة لنفسه ، ولا يلتزم بها أحد من الشهود كما كان فى السابق ، وإذا دعى بعض الشهود لكتابة توثيق أو مبايعة أو تركة فلا يذهب إلا بعد أن يأذن له القاضى ويصحبه « بجوقة دار » لياشر القضية وله نصيب أيضاً . . . وزاد طمع هؤلاء « الجخدارية » حتى لا يرضون بالقليل كما كانوا فى أول الأمر ، وتخلف منهم أشخاص بمصر عن مخدومهم ، وصاروا عند المتولى لما انفتح لهم هذا الباب . وإذا ضبط تركة من التركات وبلغت مقدارا ، أخرجوا للقاضى العشر من ذلك ومعلوم الكاتب والجوخدار والرسول ثم التجهيز والتكفين والمصرف والديوان ، وما بقى بعد ذلك يقسم بين الورثة ، فيتفق أن الوارث واليتيم لا يبقى له شىء ويأخذ من أرباب الديون عشر ديونهم أيضاً ، ويأخذ من محاليل وظائف التقارير معلوم سنتين أو ثلاث ، وقد كان يصالح عليهم بأدنى شىء وإلا إكراماً . وابتدع بعضهم الفحص عن وظائف القبانية والموازين وطلب تقاريرهم القديمة ، ومن أين تلقوها ، وتعلل عليهم بعدم صلاحية المقرر ، وفيها من هو باسم النساء ولسن

أهلاً لذلك ، وجمع من هذا النوع مقداراً عظيماً من المال ، ثم محاسبات نظار الأوقاف ، والعزل والتولية فيهم والمصالحات على ذلك ، وقرر على نصارى الأقباط والأروام قدراً عظيماً في كل سنة بحجة المحاسبة على الديور والكنائس ، ومما هو زائد الشناعة أيضاً أنه إذا ادعى مبطل على إنسان دعوى لا أصل لها بأن قال ادعى عليه بكذا وكذا من المال وغيره كتب المقيّد ذلك القول ، حقاً كان أو باطلاً ، معقولاً أو غير معقول ، ثم يظهر بطلان الدعوى أو صحة بعضها ، فيطالب الخصم بمحصول القدر الذي ادعاه المدعى ، أو سطره الكاتب ، يدفعه المدعى عليه للقاضي على دور النصف الواحد ، أو يحبس حتى يوفيه ، وذلك خلاف ما يؤخذ من الخصم الآخر . وحصل نظيرها لبعض من هو ملتجئ لكتخدا بك فيحبس على الحصول ، فأرسل الكتخدا يترجى في إطلاقه والمصالحة عن بعضه فأتى ، فعند ذلك حق الكتخدا وأرسل من أعيوانه من استخرجه من الحبس . ومن الزيادات في نعمة الظنور كتابة الأعلامات ، وهو أنه إذا حضر عند القاضي دهوى يقاصد من عند الكتخدا أو الباشا يرجع به مع القاصد تقييداً أو إثباتاً ، فعند ذلك لا يكتب له ذلك الإعلام إلا بما عسى لا يرضيه ، إلا أن يسلم من جلده طاقاً أو طاقين ، وقد حكمت عليه الصورة وثابع الباشا أو الكتخدا ملازم له يستعجله ، ويساعده كتخدا القاضي عليه ، ويسليه على ذلك الظنور والنصرة على الخصم ، مع أن القريسيين الذين كانوا لا يتدينون بدين لما قلّبوا الشيخ أحمد المريشى القضاء بين المسلمين بالحكمة خدّوا له حداً في أخذ المصاحيل لا يتعداه ، بأن يأخذ على المائة اثنين فقط ، له منها جزء وللكتاب جزء . فلما زاد الحال وتعدى إلى أهل الدولة رتبوا هذه الجمعية ، فلما تكاملوا بمجلس بيت البكرى ، كتبوا عرضاً محضراً ، ذكروا فيه بعض هذه الأحداث وانفسوا من ولى الأمر رفعها ورجوا من المراجع أن يجرى القاضي ويسلك في الناس طريقاً من إحدى الطرق الثلاث . إما الطريقة التي كان عليها القضاء في زمن الأمراء المصريين ، وإما الطريقة التي كانت في زمن الفرنسيين ، أو الطريقة التي كانت أيام محمد

الوزير ، وهى الأقرب والأوفى . وقد اخترناها ورصيناها بالنسبة لما هم عليه الآن من الجور . وتمموا العرض مختصراً ، وأصلعوا عليه الباشا ، فأرسله إلى القاضى ، فامثل الأمر ، وسجل بالسجل على مضض منه ، ولم تسعه المخالفة . اهـ »

وتنح إذا اضطرننا إلى ذكر هذه الحوادث فلكى ندل بها على تلك الإدارة . ولا تفهم سوء حالتها إلا بما تحيف البلاد من شرور القائمين عليها . وإذا ذكرنا الأشخاص فلنستدل على أعمالهم ، فقد ذكر التاريخ أن الوزير سنانا فاتح العين وتونس ووالى الشام ومصر وقد تولى الصدارة غير مرة خلف ثروة أقل ما يقال فيها إنها مجموعة ثروة قسم عظيم من الولايات العربية (١) إذا وجد بعضها فى أحد متاحف الغرب عد غنياً بما فى تركته من غرائب .

(١) ورد فى كتاب (الباشات والقضاة المقار) ما يأتى :

إن تركة الوزير سنان كان فيها مائة وستون مصحفاً مرصعاً بالدر والجواهر وثلاثون طستاً وإبريقاً من الذهب مرصعة بالدر والياقوت وخمسة صناديق زبرجد عليها خمسة أقفال من الذهب مرصعاً بالجواهر وفى داخل كل صندوق منها مائتا مثقال من الإكسير كل مثقال منها على ألف قطار من الحديد يستحيل ذهباً خالصاً وشعطنج بباقية البيض ماس وبباقية السود لعل ومائتا مرصعة بالدر والياقوت ، ومائتان وثلاثون زوجاً من الركابات ذهباً مرصعة بالدر والياقوت ، وستون « رختاً » من الذهب مرصعة بالجواهر ومثلها سلاسل ذهبية ، وأربعمائة رخت فضة مطلية بالذهب ، ومائة وستون رشة ذهب وأربعمائة رشة فضة ومائة وستون سرجاً مرصعاً بالدر والياقوت ومائة وستون عباءة مكللة بالؤلؤ الرطب ، ومائة وستون سكيناً ذهباً مرصعات بالدر والياقوت ، وثلثمائة وأربعون تاجاً مرصعة بالجواهر ، ومائتان وستون « حماليا » مرصعة بالدر والجواهر ، ومائة وستون خنجراً ذهباً مرصعة بالماس ، ومائتان وثلاثون زناراً من الجواهر ، ومائتان وستون « بازوند » مرصعة بالجواهر ، وخمسة وثلاثون صندوق كتب مرصعة بالياقوت والمعدن ، وسفرة صحون وثلاث صوان من ذهب وجميعها مرصعة ، وعشر طاسات بأغطية وتحتها صوانها ، وعشر مباحر وعشرة قباقر ذهب مرصعة بالدر والجواهر ، وخمسة وستون خاتماً من الماس ، ومائة وأربعة وأربعون خاتماً من الياقوت الأحمر ، ومائتا خاتم من لعل ، ومائتا من الياقوت الأصفر والأزرق والزمرد الخالص ، وسبعون وسادة كل واحدة بمائتى دينار ، ومائتان وستون وسادة مرصعة بالجواهر ، وستون قفلاً ومئتا مرصعات بقطع ماس فى كل قفل منها نحو ألف دينار ، وقبضة ماس مقدار كف الإنسان لا نظير لها ، وأربعة « ماسدين » من ذهب وتحتها سفرها مرصعة بالجواهر قوموا بمائة ألف دينار ، ومائة وخمسون خاتمة صراصر كل واحدة منها تساوئ مائة دينار ، وسبعون خبطة مرصعة بالجواهر قيمة كل واحدة ألف دينار ، وثلاث صور عجايب قيمتها ثلاثة آلاف دينار ، وثلثمائة فروة سمور قيمة كل واحدة منها خمسمائة دينار ، وأربعمائة فروة وثق قيمة كل واحدة ثلثمائة دينار وأربعمائة -

وهذا الفاتح هو الذي أمر بقتل أمراء اليمن ومشايخها وكانوا جاءوه من بعيد للسلام عليه ، فغرس الأحقاد في صدور اليمنيين على الترك قروناً . وهكذا يقال في أحمد الجزار وإلى الشام وعكا فإنه لم يبق على ثروة ولم يعف عن إنسان . ولو شئنا أن نعدد أمثالها لما ضمن التاريخ العثماني علينا بمئات سودوا صحيفته . وأكثرهم يقف الوقوف على الجوامع والمدارس فقد قيل إن سنانا قام بأعمال خيرية قُدِّر المنفق عليها بمليون جنيه ذهب بسكة زماننا منها جامع بدمشق ، والجزار عمر جامعاً بديعاً في عكا .

قال ريشارود^(١) : كان الولاة لعجزهم وضعف قوتهم يضطرون إلى الاتفاق مع أعيان البلد على تنفيذ أغراضهم ويشاركونهم في دسائسهم وجرائمهم وسرقاتهم ، ولم يكن بين موظفي الحكومة أحد يحق له أن يكتب الحكومة المركزية إلا هؤلاء الولاة ، وبديهي أنهم لا يثبتون الباب العالي بحقيقة الحالة الإدارية ولذلك كانت الحكومة المركزية تجهل أحوال الولايات كل الجهل . وقال إنه سادت المحاكم حالات رديئة مثل استماع شهادة الزور وتناول الرشوة وعمت الفوضى كل مصالح الحكومة حتى صارت واردات الدولة مأكلاً للمختلسين .

== فروة ناقة وغيرها قومت كل واحدة بسبعين ديناراً ، وثمانية أباريق كبيرة من نحاس أصفر في جوف كل إبريق منها مائة ألف دينار ، وستة وسبعون كيساً في كل كيس ثلاثة آلاف دينار وثلاثة وثلاثون كيساً في كل كيس منها اثنا عشر ألف دينار وثلاثمائة شامة من النبر إلى غير ذلك من الأمتعة والعود الخالص المختوم وثمانية آلاف جبل وألف بغل وتسعمائة فرس وحصان في كوبة خضراء بسرج حرير وما عدا الصيني والنحاس والبنق المبهور والدروع والقمامات والسناجق المذهبة وعدة « الشكار » مع طاساتها الذهب وأشياء كثيرة لا يمكن حصرها .

وأمثال سنان كثير من جمعوا الأموال من دماء الأمة ومنهم الوزير رسم الذي ولي الوزارة خمس عشرة مرة وكان من وزراء سليمان القانوني قال فيه مؤرخو الترك إنه زاد في أموال الدولة وما قصر أن يفتني أيضاً فكان يملك ٨١٥ مزرعة و ٤٧٦ طاحوناً و ١٧٠٠ ملوك ، و ٢٩٠٠ حصان و ١١٠٦ جمال ومن الحل والجواهر ما لا يقدر بمال وبعضه ما قدر بأحد عشر مليوناً وربع مليون دوكاناً ذهب ومن النقد مليوني دوكاناً ذهب عدا ما صرفه على الأعمال الخيرية من جوامع ومدارس غيرها في فوق وروسبق وحاة .

(١) الإسلام والإصلاح تقرير لريشارود .

وما كانت إدارة بقية بلاد العرب بأحسن مما كانت في الشام ومصر ولا أكثرها من القوانين والتراتيب الإدارية . فالحجاز يحكمه أشراف مكة مع وال للدولة يتقاسمان المغام فيئن الناس من الظلم ، واليمن تنازعها سلطتان سلطة بني عثمان في تهامة وسلطة أئمة الزيدية في الجبال ، والأتراك أبدأً هناك في حالة حرب واحتلال مؤقت . والدولة تنفي إلى اليمن كما تنفي إلى طرابلس الغرب من تغضب عليهم ، وبالنظر لبعدها ما كان يرضى بالتوظيف فيها إلا من ضاقت سبل الأعمال أمامه . فكان اليمانيون من هاتين الطبقتين في مصيبة والبلاد تحكم بقواعد العشائر وعاداتهم ليس فيها طرق ولا مدارس ولا مصانع كسائر الولايات ، وأخرب البلاد ما يشب فيها من حروب وغوائل دامت إلى أن عقدت الدولة مع إمام الزيدية في سنة ١٣٢٩ هـ . معاهدة اعترفت به وبمذهبه وسلطته اعترافاً رسمياً . وسواحل اليمن كانت أبدأً في فوضى ولم ينتشر الأمن في ربوعها إلا لما ارتبطت بحكومة الهند الانجليزية فأصبح لكل إمارة وناحية إدارة خاصة بها . ونجد لا شأن لقبائلها البدوية إلا أن تتقاتل وكان الأمن مفقوداً فيها كسائر البوادي ، وأقر آل سعود وبعدهم آل الرشيد الأمن في ربوعها لما حكموها . وكان العراق بأيدي الولاة في الظاهر وأيدي متزعة القبائل في الحقيقة ، حتى أصبح بعد عمرانه القديم بادية إلا قليلاً ، لولا بقع من مجموعات سكان تنزل أرجاء بغداد والبصرة والحلة والموصل وغيرها . وسلطة الدولة لا تكاد تتعدى الحواضر شأنها في كثير من الولايات العربية ، والقاصية بأيدي أرباب الزعامات والاقطاعات . وأخذت بعض الولايات التي تولاها عظماء من رجال السلطنة في العهد الأخير تؤسس فيها قواعد الإدارة وتكثر فيها مراكز الحكومة من أقضية وألوية فقد أسسوا لواءين في جنوب الشام وشرقها « لواء الكرك » و « لواء دير الزور » فتدخل عرب البادية في حياة الزراعة وخف اعتداؤهم بعضهم على بعض وبطل الغزو أو كاد لاستلاب المواشي . ولما أنشئت السكة الحجازية بين دمشق والمدينة بدأ الأمن يستتب والبادية تحس طعم السكنى وعمرت على بعض جانبي الخط قرى ومزارع .

وفي الحق أن الدولة أنشأت ، بعد تنظيم الولايات ، ترسل ولاية ومتصرفين لا بأس باقتدارهم ، ومنهم من كانوا يحاولون الإصلاح ما أمكنهم ويقرّون العدل بعض الشيء ويؤمنون السبل بالقليل من القوات التي كانت لهم من الجند والدرك والشرطة ، ومنهم من أنشأ مدارس وطرقاً كما فعل الوزير مدحت في العراق والشام . وقد كتب من دمشق في إصلاح الإدارة إلى الآستانة يقول : إن الأوامر التي تصدر من الآستانة إلى الشام محصورة في طلب المال والجند فقط ، وبذلك يطل العمل بالقانون والأصول المتبعة وفتحت أبواب سوء الاستعمال ، وما عدا بعض رجال من الموظفين أصبح كبار العمال وصغارهم لا يلتفتون إلى غير مصالحهم فطراً على المعاملات خلل ، وبسوء تأثير ذلك فسدت أخلاق الناس ، وكثر القتل والنهب والغارة على الأموال والعروض في كل مكان . واختل الأمن كل الاختلال ، قال وإذا ألقينا نظرة على واردات الدولة رأينا الخراج والأموال قد نزل ارتفاعها إلى النصف ونحرت مسائل الأعشار البلاد وقل البدل العسكري (الحزبية) . كتب هذا قبل نحو ستين سنة والدولة آخذة في تقليد الغربيين في إدارة بلادها .

أما سائر الولايات والألوية المستقلة كبرقة وطرابلس وتونس وما إليها فقد كان سلطان الترك فيها اسماً وكانت تقنع منها بخراج معين ، وتقيم بها حامية ، وتوسد أمهات الوظائف الكبرى إلى الأتراك شأنها في كل ولاية . ومنذ استولت على طرابلس بعد سنة ٩٧٢هـ وقعت في أيدي جيشها الانكشاري (١) فاختل نظامها واستبدوا بالحكم ومدوا أيديهم إلى ما في أيدي الناس وفرضوا على الأهالي ضرائب مما لا قبل لهم به ، وكثر طغيانهم حتى اضطرب كثير من رؤساء القبائل إلى الثورة عليهم في أزمان متتالية تخلصاً من حكمهم الجائر . وكن القضاة إذا مات الميت أرسلوا للوارث وطلبوه بدفع سدس ماله وسموا ذلك «فريضة» . وربما أفحش المقدر للأموال الموروثة فقدرها بأكثر مما تساوى فيخرج بذلك الوارث من إرثه . وقد يمهّل الوالي المعوزين من الفلاحين

(١) التذكارة فيمن ملك طرابلس وما كان بها من الأخبار لابن غلبون .

في أداء ما عليهم من الأتاوات حتى إذا أدوا ما عليهم باعهم من قائد آخر وسلطه عليهم ، ويزيدون في العشور حتى ليجمعون الكيلة توازي ثلاثاً من الكيلات المقررة لقسمة الحبوب ، وهكذا في خرص الزيتون والنخيل ، ومن ينقص من شجره شيء ولو النصف لا تسمع شكواه ويلزم بأداء ما كان يدفع على شجره قديماً ، وقد يجعلون خراج الأرض على الجاهل ، ومنذ سقطت تونس (٩٣٥ هـ) في أيدي العثمانيين أخذ العمال يتوارثونها وظلت كأنها مستقلة تنجد الدولة في بعض أيام حروبها العظيمة بشيء من المراكب والجند وفي تواريخ تونس أنه كان من هؤلاء العمال ثم من أمرائها الحاليين من يعنون قليلاً بتحسين الإدارة والحباية ويعمرون ما تشتد الحاجة إليه من المعالم . ونبغ فيها أواخر القرن الماضي الوزير خير الدين فأحيا مصانعها وزارعتها ، ونشر محمد باي الثاني (١٢٧٦ هـ) قانوناً دعاه عهد الأمان^(١) أطلق عليه حرية الدين للسكان على اختلاف مذاهبهم ، وسأوى بينهم في الحقوق العامة ، وكفل للتونسيين حرياتهم وأموالهم وأعراضهم .

وكان الأغا في تونس على عهد الحكم التركي المباشر يجلس في الديوان ويقوم أكبر الشواش^(٢) بين يديه والترجمان بإزاء الأغا ، فإذا أخذوا أمراتهم قام خطيبهم فدعا للسلطان والعسكر وقرئت الفاتحة ثم يخرج مناديتهم عند الباب يقول من له دعوى فليدخل ، فإذا دخل قابله الترجمان وتعرض القضية فإن كانت من الأمور الشرعية ردوها إلى الشرع ، وإن كانت قانونية فعلوا بأرائهم وبما جرت العادة به بينهم ولما ظهرت رتبة المفتي في المائة التاسعة أصبحت أرفع من درجة القاضي ، وإذا أشكل أمر على القاضي بعث إلى المفتي يسأله . والقضاة أتراك يجيئونها من بلاد الترك والغالب عليهم العجمة . فاحتاجوا إلى نائب يكون بين يدي القاضي ، يكون بمثابة قاضي الخصومات ، والقاضي التركي مقام قاضي الجماعة .

بهذا ما نأله صاحب المؤنس وهذه العجمة الغالبة على قضاة الترك التي

(١) تاريخ تونس لحسن حسني عبد الوهاب .

(٢) المؤنس في أخبار إفريقية وتونس .

أشار إليها كانت سبباً عظيماً من أسباب سوء الإدارة وسوء التفاهم بين الحاكم والمحكوم منذ زمن الأطول . وكيف يفهم القاضي أو الوالي أقوال المتقاضين والشاكنين إذا كان أعجمياً ، بل كيف يفهم مع عجمته الحكم الشرعي من كتب العرب ، والشرعة عربية . وهل للوالي أو الشاويش أن يؤثر في نفوس من يتولى أمرهم إذا لم يستطع التفاهم معهم ، بل أن يخطبهم إذا دعت الحال . وأنى لابن العرب أن يفهم كلام التركي في زمن ضعفت فيه أيضاً ملكته في لغته ! ولذلك خرجت الدولة العثمانية من بلاد العرب ، ومنها ما حكته ثلاثة قرون ومنها ما حكته أربعة ، وهي لا تعرف روح البلاد ولا روح أهلها .

وفي معلمة الإسلام^(١) أنه كان من فتح الترك شمالي إفريقيا وضع حد لتوسع دول النصارى فيها وإنقاذ المسلمين في أرجائها من توسع الإسبان في استيلائهم على بعض بلدانها (١٦١٥ م) فأسس الترك مملكة تناولت بلاد الغرب الأوسط وتولاها « بكلم بك » من قبل الدولة العثمانية ولم يبق غير مدينة وهران بيد الإسبان ، ولم تتناول سلطة الأتراك الفعلية في الجزائر غير محيط من الأرض لا تتجاوز مساحته خمسة وسبعين ألف كيلو متر مربع أو سدس بلاد الجزائر ، وظل الباقي في أيدي أناس من المتغلبة ، ومن القبائل المستقلة ومنها ما يدفع خراجاً للسلطان فلم يبق أمام الترك غير اتباع سياسة « فرق تسد » بين القبائل والمزعمين والبيوت المتغلبة وكذلك كانت سياستهم مع الخاضعين لسلطانهم مباشرة . دام الحال على ذلك نحو ثلاثة قرون ، والقتل يفشو في البادية والحاضرة ، على مثال سائر الولايات العثمانية ، ومن الولاة من كانوا يعينون من الآستانة إلى ثلاثين سنة ، تعضد سلطانهم خمسة آلاف جندي انكشاري ثم تغلب بعض أغواتهم على الحكم فلم يبق للوالي المعين من دار السلطنة غير سلطة اسمية وكان عهد الأغوات عهد اضطراب وفتن ويلقى عامة هؤلاء الأغوات حتفهم بأيدي جند الانكشارية ، ولما ضايق الدول البحرية الأوربية الجزائر لحملها على منع قرصان البحر من الاتجار بالرقيق ،

(١) معلمة الإسلام . مادة الجزائر .

وكانت تجارتها من أعظم أسباب غنى الجزائريين مدة ثلاثة قرون ، بل من أهم موارد الحكومة في هذه الولاية ، عاد الولاة يظلمون الرعايا في اقتضاء الجباية ، أو يلغون أنفسهم في أحضان اليهود يقترضون منهم الأموال ليصرفوها في إدارة البلاد . وكثيراً ما كانت الفتن تنتشر بين السكان لكثرة المغارم والمظالم ، ومن سنة ١٦٧٢ إلى سنة ١٨٣٠ قتل بيد الجند العثماني من الدايات أو الولاة في الجزائر ثمانية عشر والياً ، وكان الجند هم الذين يختارون الوالي في العهد الأخير ، ويتمتع بسلطة واسعة. ويعينه مجلس أو ديوان مؤلف من خمسة وزراء يتولون مسائل المال والجندية والبحرية وأملاك الدولة وغير ذلك ، ودام هذا التخطيط حتى جاء الفرنسيين واستولوا على الجزائر في سنة ١٨٣٠ وجعلوها مستعمرة لهم . وهكذا بقي الفرق محسوساً بين الأرياف وقواعد البلاد وبين الأرجاء التي حكمتها الدولة بعض الشيء والأصقاع التي نجت من سيطرة عمالها ، كأن القرى والدساكر من غير هذا العالم ، ومن قرن لا يعد في هذه القرون . —

وبعد ، فهما قبل في فساد الإدارة العثمانية منذ القرن العاشر إلى الثالث عشر من الهجرة فإن فجر القرن الرابع عشر انبلج عن إجماع الحاكم والمحكوم على قبح هذه الإدارة وإرادة الإفاقة من كابوسها صيانة للبلاد . ورأينا الدولة في آخر أيامها ترسل مفتشين لكشف أحوال عمالها في المالية والداخلية والقضاء والحربية وغيرها ، ورأينا منهم طبقة صالحة في الحملة إذا بحثوا سقطوا لا محالة على الخلل المتسرب إلى الأوضاع الحكومية ، وكانوا يضعون التقارير النافعة لما شاهدوا وحققوا ، لكن التنفيذ كان قليلاً ، وتدرأن يؤخذ عامل مجرم بما يقرر فيه ، وغاية ما يناله من عقوبة أن ينقل إلى ناحية أخرى أو يترك مدة بلا عمل ويلقى الستار على جنائته أو جريمته . وكان من الصعب إذا كان للموظف حام يحميه إزال العقوبة به ولو كان قاتلاً . أما سرقة مال الدولة وتعريق لحم الملة فهذا مما لا يؤبه له كثيراً . وعلى هذا كان الناس في هذه الإمبراطورية العظمى بين مظلوم وظالم ، ينفذ فيها القانون على فقراء الرعية غالباً ، وقد يستثنى من أحكامه من كان له شافع من ثروة وجاه وقرابة ونسب

قال لاموش : لئن كان في تنظيم الإدارة في المملكة العثمانية عيب فاحش الظهور لهُو في صور التنفيذ لا في الأصول ، ومنشأ النقص هو السلطة المطلقة الذاتية التي يتمتع بها الحكام فمن بعدهم ، وبيع المناصب وجباية الضرائب ، وشيوع الاختلاس في أهوال الدولة ، وفشو الرشوة . وإذا قيست إدارة العثمانيين بإدارة معظم الممالك الأوروبية في ذلك العهد رُئِيَ في الإدارة العثمانية ترتيب وسلطة ثانية هي أتم مما كان من نوعها ، عند غيرهم ، وبهذه المركزية وبالإدارة المطردة كتب للملكة العثمانية ، على ما كان لها من المشاكل الخارجية ، أن تبلغ درجة عالية من القوة ، وأن تحتفظ بها إلى آخر القرن التاسع عشر ، وما منع الإسلام سلاطين العثمانيين من رعاية النصارى في المملكة ، لما عرف من أن فتحهم الروم إلى والآستانة ثم فتح بلاد البحر قد زاد في عديد رعاياهم من النصارى ، ومنهم العنصر المنتج العامل في الزراعة والتجارة والمال ، ومنهم يجبي قسم عظيم من ارتفاع الدولة . وقال أيضاً من سوء طالع تركيا أن جزءاً عظيماً من القوانين الجديدة ، لما عاقت العوائق عن تطبيقها ، ظلت مكتوبة في الورق ، فقبل بعد ذلك إنه كان لتركيا قوانين جيدة ولديها من ضروبها شيء كثير ، ولكن يعوزها التطبيق فقط . وقال جلال نوري^(٢) :

إننا لَنرى والأسف ملء قلوبنا أن جنسنا التركي ليس على استعداد كبير للإدارة ، فقد وضعت أسس ترتيبات مهمة في عهد أورخان ومراد خدواوندكار فحالت قلة أهلينا لها دون الاحتفاظ بها ، وكان عجزنا في الإدارة محققاً ، ولنا أن نقول إن المسألة الشرقية بمعناها الحقيقي هي مسألة إدارة ، أو بتعبير أصح مسألة قلة إدارة ، ولولا فساد الإدارة ما وجدت روسيا ومن لهن علاقة بالشرق من الدول سبيلاً إلى الدولة العثمانية ينفذن منه إلى إثارة العناصر المختلفة في السلطنة . وكل ما أصابنا ناشئ من خلل الإدارة ، وباختلال إدارتنا قامت في العهد الأخير بعض العناصر العثمانية فنزعت إلى الاستقلال ، ودفعت إلى تأليف إدارات مستقلة وإنشاء حكومات قامت على السلطان القومي . وما احتفظت أمة قط بوحدةها إلا بحسن إدارتها .

(١) تاريخ تركيا لاموش (بالفرنسية) .

(٢) تاريخ تدنيات عثمانية لجلال نوري (بالتركية) .

السياسة في الإسلام

• سياسة الرسول :

كان أول الناس إسلاماً زوج الرسول خديجة بنت خويلد وأبو بكر الصديق وابن عمه علي بن أبي طالب وهو طفل ومولاه زيد بن حارثة . وقضى نحو ثلاث سنين منذ نبوته وهو يعمل مستخفياً يجتمع إليه أصحابه في دار الأرقم بن أبي الأرقم سابع سبعة في الإسلام . ودعيت هذه الدار دار الإسلام^(١) لأن فيها دعا الرسول إلى التوحيد ، ومنها خرج المسلمون لما أسلم عمر بن الخطاب وكبروا وطافوا بالبيت ظاهرين .

وأخذ الرسول ينذر عشيرته الأقربين من بني هاشم وبني المطلب قائلاً : ما أعلم إنساناً في العرب جاءكم بأفضل مما جئتمكم بخير الدنيا والآخرة^(٢) ، فأياكم يؤازرنى على هذا الأمر ، على أن يكون أخى ووصيتى وخليفتى فيكم ، فأحجم القوم . وقام بالأبطح من ضواحي مكة فقال : إني رسول الله أدعوكم إلى عبادة الله وحده وترك عبادة الأصنام التي لا تنفع ولا تضر ولا تخلق ولا ترزق ولا تحي ولا تميت ، فاستهزأت به قريش ، وقالوا لأبي طالب إن ابن أخيك قد عاب آلهتنا ، وسفه أحلامنا ، وضلل أسلافنا ، فلم يسك عن ذلك ، وليحكم في أموالنا ما يشاء . فقال الرسول : إن الله لم يعثنى لجمع الدنيا والرغبة فيها ، وإنما بعثنى لأبلغ عنه وأدل عليه . وقال لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أدع هذا الذي جئت به ما تركته .

وأخذ يوافي الموسم كل عام^(٣) ويتبع الحجاج في منازلهم في المواسم ، بعكاز ومجفة وذئ الحجاز من أسواق مكة وضواحيها ، يدعون إلى أن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه . ولهم الجنة ، فلا يجد أحداً ينصره ولا ينجيه . وإنه

(٢) تاريخ أبي الفداء .

(١) طبقات ابن سعد .

(٣) طبقات ابن سعد .

ليسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول : أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ، وتملكوا بها العرب ، وتذل لكم العجم . وقال (١) بعثت إلى الناس كافة ، فإن لم يستجيبوا لي فإلى العرب ، فإن لم يستجيبوا لي فإلى قريش ، فإن لم يستجيبوا لي فإلى بني هاشم ، فإن لم يستجيبوا لي فإلى وحدي .

كان أبو طالب عم الرسول يرعاه ويحميه من أذى قريش ، وعمه أبو لهب يضطهده ويؤذيه ويؤلب قريشا عليه . وهلك أبو طالب ثم زوج الرسول خديجة ، فذهب النصير والعشير ، وعظمت عليه المصيبة بموتهما ، ووصلت قريش من أذاه إلى ما لم يكونوا يصابون إليه في حياة عمه : يهزأون بدعوته ويكذبونه ، ويضعون الشوك في طريقه ، ويحشون التراب على رأسه ، ومنهم من يطرح عليه أو في برمته (٢) رحم شاة ، فيقف على بابه ثم يقول : يا بني عبد مناف ، أي جوار هذا .

أغرت قريش سفهاءها به ومن قبل النبوة كانت تدعوه الأمين لما رأت من أمانته ومروءته ، وصدق حديثه وحسن جوابه . ولطالما حكمته قبل مبعثه في معضلاتها فحكم بالحق ، وقد شهد حلف الفضول على التآخي بين قريش وعدم التظالم ، واشترك في حرب الفجار ، ورضى العشائر بحكمه يوم اختلفوا فيمن يرفع الحجر الأسود إلى محله في الحرم ، حتى قال قائل ممن حضر من قريش - وقريش كلها حضور - متعجباً من فعلهم وانقيادهم (٣) إلى أصغرهم سنأو أقلهم مالا ، فجعلوه عليهم رئيساً وحاكماً : أما اللات والعزى ليفوتنهم سبقاً ، وليقسمن بينهم حظوظاً وحدوداً ، وليكونن له بعد هذا اليوم شأن ونبأ عظيم .

شق على قريش أن يقوم من بنينا من يزحزحها عن مألوفها من العبادات والعادات ، لا يخلل بما تواطأت على تعظيمه ، ويأتى على نظامهم الاجتماعى الذى كان لا يفيد إلا الممولين والملاء (٤) ، وكان يقهر الصعاليك والضعفاء .

(١) طبقات ابن سعد . (٢) بضم الهاء التندر .

(٣) مروج الذهب للمسودى . (٤) رجل ملء شئ مقتدر .

وكانت مكة في الجاهلية لا تدين^(١) لملك من الملوك ، ولم يؤد أهلها إتاوة ، ولا ملكهم ملك قط ، تخرج إلى مكة ملوك حمير وكندة وغسان ولخم فيدنون للحمس من قريش ، ويرون تعظيمهم والاقتداء بآثارهم مفروضاً ، وكان أهلها آمنين يغزون ولا يُغزون ، ويسبون ولا يسبون ، وأهلها حلفاء متآلفون ، و متمسكون بكثير من شريعة إبراهيم ، وهى توحيد^(٢) الخالق ، وملة الإسلام . هى ملة إبراهيم نزل القرآن بتوكيدها . وجاء الإسلام ليأتى على الشرك ، ويخرج العرب من عبادة اللات والعزى ومناة وغيرها من أصنامهم إلى توحيد الخالق تعالى .

ضاقَت مكة بمن أجابوا الدعوة من المسلمين ، ومنهم من ليس له عشيرة تحميه ، فأمر الرسول بعض أصحابه بالمهجرة إلى الحبشة فهاجر إليها نحو ثمانين رجلاً وثمانى عشرة امرأة سوى الأبناء . وسافر إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة ، فعاد وقومه أشد مما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه إلا قليلاً مستضعفين^(٣) ممن آمن به . ورجع أصحابه إلى مكة من الهجرة الأولى فاشتد عليهم قومهم^(٤) ، وسطت بهم عشايرهم - ولقوهم أذى شديداً ، فأذن لهم الرسول في الخروج إلى أرض الحبشة مرة ثانية ، فكانت خرجتهم الأولى أعظمها مشقة ، ولقوا من قريش تعنيفاً شديداً ، وكبر عليهم ما بلغهم عن النجاشى من حسن جواره ، وغضبوا على الرسول وأصحابه ، وأجمعوا على قتله ، وكتبوا كتاباً على بنى هاشم ألا يناكحوهم ولا يبايعوهم ولا يخالطوهم وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة ثم حصروا بنى هاشم في شعب أبى طالب وانحاز بنو المطلب بن عبد مناف إلى أبى طالب في شعبه مع بنى هاشم ، وخرج أبو لهب إلى قريش فظاھروهم على بنى هاشم وبنى المطلب ، وقطعوا عنهم الميرة والمادة ، فكانوا لا يخرجون إلا من موسم إلى موسم ، حتى بلغهم الجهد ، وسمعت أصوات صبيانهم من وراء الشعب ، فمن قريش من سره ذلك ، ومنهم من ساءه ، ومكث الرسول في الشعب سنتين وقيل أكثر .

(١) معجم البلدان لياقوت ، (٢) تفسير البهكاوى :

(٣) تاريخ الطبري ، (٤) طبقات ابن سعد :

وكان من ضروب الأذى الذى تألحقه قريش بالمستضعفين من المؤمنين ، أن يلبسوا بعضهم أذراع الحديد ، ثم يصهرونهم فى الشمس ، أو يلصقون ظهورهم بالرّصاف^(١) حتى يذهب لهم متهمهم ، ويحيعونهم ويعطشونهم حتى ما يقدر أحدهم أن يستوى جالساً من شدة الضر الذى نزل به ، ويقولون له آلات والعزى إهلك من دون الله ؟ فيقول : نعم ، حتى اضطر الرسول أن يحث المؤمنين ألا ينزلوا إلا مع المسلمين ، لما كان يلحقهم من أذى المشركين إذا جاورهم لأنهم لا عهد لهم .

كل هذا والرسول لا يفتأ يعرض نفسه على القبائل فى مواسم الحج ، ويقف بمنى على منازل القبائل من العرب^(٢) فيقول : يا بنى فلان إني رسول الله إليكم يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الأوثان ، وأن تؤمنوا بى وتصدقونى ، وما كان يسمع بقدام يقدم من العرب له اسم وشرف إلا تصدى له أو عرض عليه ما عنده .

واهتدى به فى بعض السنين ستة من الخزرج من أهل مدينة يثرب — وأهلها قبيلتان الأوس والخزرج يجمعهم أب واحد وهم يمانيون — وبين القبيلتين حروب ، وهم حلف قبيلتين من اليهود يقال لهما قريظة والنضير . فذهبوا إلى قومهم يدعونهم إلى الإسلام حتى فشا فيهم . وجاءه من قابل اثنا عشر رجلاً من أهل يثرب أيضاً ، فأساموا وبايعهم بيعة النساء ، وبيعة النساء ألا يشركوا بالله شيئاً ، ولا يزنوا ، ولا يقتلوا أولادهم . فعادوا إلى المدينة ينشرون الدعوة المحمدية .

وما برح المؤمنون بالرسالة يكثرُونَ سنة فسنة ، حتى رأى الرسول فى السنة الثالثة عشرة من مبعثه أن يهاجر إلى يثرب ليكون والمؤمنين به بئامن من الأذى ، وينفصح أمامه المجال لنشر دعوته ، وما أن علمت قريش أنه صار له أنصار وأصحاب من غيرهم بغير بلدهم ، وأن أصحابه بمكة لحقوا به ونزلوا

(١) الرصاف الحجارة الخشنة . (٢) تاريخ الطبري .

يثرب وأصابوا بمن آمن منعة ، ورأوا « ظهور الرسول وعلو حقه » حتى اجتمعوا في دار قصي بن كلاب ، وهي دار نذوتهم^(١) فأجمعوا رأيهم على أن « يأخذوا من كل قبيلة رجلاً يضربونه بسيوفهم ضربة رجل واحد ليضيع دمه في القبائل » .

وجاء مدينة يثرب فاتحاً بين المهاجرين والأنصار^(٢) ، آتياً بينهم على الحق والمواساة يتوارثون بعد المات دون ذوى الأرحام . وكانوا تسعين وقيل مئة ، نصفهم من المهاجرين ونصفهم من الأنصار ، وظلوا على هذه المواخاة حتى نزلت في وقعة بدر آية ، « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فلنسخت هذه الآية ما كان قبلها ، وانقطعت المواخاة في الميراث ، ورجع كل إنسان إلى نسبه وورثه وذو رحمه .

وكتب الرسول كتاباً في يثرب - وكانت أرض يثرب لليهود - بين المهاجرين والأنصار وبين اليهود ، أقر فيه اليهود على دينهم وأموالهم ، وعاهدهم ووادعهم ، واشترط عليهم وشرط لهم . جاء فيه : أن المؤمنين لا يتركون مفراً^(٣) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء وعقل ، ولا يحالف مؤمن من مؤمن مؤمن دونه . وأن المؤمنين المتقين على من بنى منهم أو ابتغى دسيسة ظلم أولئك أو عدوان

(١) بنى هذه الدار قصي بن كلاب ، وهي أول دار بنيت بمكة من دور قريش يجتمعون إليها لفضليتها فيها الأمور . ثم كانت تجتمع فيها فتشاور في حروبها وأمورها ولعمدة الأولوية وتزوج من أراد التزويج .

(٢) المهاجرون هم أول من عبد الله في الأرض ، غصوا بتصديق الرسول والإيمان به ، والصبر معه على الفدة من قومه ، وإذلالهم وتكذيبهم إياه ، وكل الناس غالف لم زار فلم يستوحشوا قلة عددهم وإزراء الناس بهم . والأنصار هم الذين تصروا الرسول في ساعة العسرة ، وهم الأوس والخزرج قال الآملي في كتاب الأحكام : اختلفوا في معنى الصحابي فذهب أكثر أصحابنا وأحد بن حنبل إلى أن الصحابي من رأى النبي وإن لم يختص به اختصاص المصاحب ولا وصى عنه ولا طالت صحبته . وذهب آخرون إلى أن الصحابي إنما يطلق على من رأى النبي واختص به اختصاص المصاحب وطالت مدة صحبته وإن لم يرو عنه . وذهب عمر بن الخطاب إلى أن هذا الاسم إنما يسمى به من طالت صحبته للنبي وأخذ عنه العلم . ورجح الآملي الرأي الأول . وسمى المهاجرون مهاجرين لأنهم تركوا ديارهم ومسكنهم ولحقوا بدار ليس لهم بها أهل ولا مال ، حين هاجروا من مكة إلى المدينة . وذو الهجرتين من الصحابة من هاجر إلى الحبشة وإلى المدينة والتابعون وأحداهم تابعي قيل هو من مصب صحابياً وقيل من لقيه وهو الأظهر .

(٣) المفرج المائل بالدين .

أو فساد بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعاً ، ولو كان ولد أحدهم ، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ولا ينصر كافر على مؤمن ، وأن ذمة الله واحدة يجبر عليهم أدانهم ، وأن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس ، وأن من اتبع المسلمين من يهود ، فإن له النصرة والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ، وأن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسلم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم ، وأن كل غازية غزت مع المسلمين يعقب بعضها بعضاً ، وأن المؤمنين يبيي^(١) بعضهم بعضاً بما نال دماءهم في سبيل الله ، وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه ، وأنه لا يجير مشرك مالا لقريش ولا نفساً ، ولا يحول دونه على مؤمن ، وأن من اعتبط^(٢) مؤمناً قتلاً عن بينة فإنه قود به إلى أن يرضى ولي المقتول ، وأن المؤمنين عليه كافة ، لا يحل لهم إلا قيام عليه ، وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم ، إلا من ظلم وأثم ، فإنه لا يوتغ^(٣) إلا نفسه وأهل بيته ، وأن بطانة يهود كأنفسهم وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ، وأن بينهم النصر على من دهم يثرب . وإذا دُعوا إلى صلح يصالحونه إلا من حارب في الدين ، على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم ، وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظلم أو آثم ، وأنه من خرج آمن ، ومن قعد بالمدينة آمن إلا من ظلم أو آثم .

وبهذا العهد مع أهل يثرب آمن المؤمنين على أنفسهم ، واستعدوا لما يحبته المستقبل في صدره من الحوادث والكوارث . وكان الرسول في مكة بالأمس داعياً إلى دينه ؛ يتلطف بنشره بين المشركين ، ويتحمل العنت والأذى ، فلما غادر دار أهله وهى دار الشرك إلى بلد بعيد وهى دار النصرة ، قلب لمن

(١) يبيي من البرء أى المساواة .

(٢) اعتبط قتل بلا عناية كانت ولا جريفة توجب قتله ، فإن القاتل يقاد به ويقتل ، وكل من مات بغير علة فقد اعتبط ، ومات فلان عبطة أى شاباً صحيحاً ، وعبطت النانة واعتبطتها إذا ذبحتها من غير مرض . (٢) لا يوتغ : لا يهلك .

طال عداؤهم له ظهر المحن وكان المكيون وهو بين أظهرهم يحاربونه بأقوالهم ، وأفعالهم ، وهو يسألهم لا يريد منهم إلا القول بالتوحيد ونزع أوضاع الشرك . فأصبح بعد الجلاء عنهم إلى دار هجرته ، قويا بنفسه وبمن معه ، وأخذ يحاربهم بأقواله وأفعاله .

* * *

وكثرت هجرة المؤمنين إلى مدينة يثرب ، وقوى المكيون المهاجرون بالأنصار المدنيين وكان « أول (١) » من بعث الله نبيه بالدعوة بعثه بغير قتال ولا جزية فأقام على ذلك عشر سنين بمكة بعد نبوته يؤمر بالكف عنهم ثم أنزل الله عليه : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا » . الآية . وأمره بقتال من قاتله والكف عمن لم يقاتله . وقال الله عز وجل : « فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا » ثم نزلت براءة لثاني سنين من الهجرة فأمره بقتال جميع من لم يسلم من العرب ، من قتاله أو كف عنه ، إلا من عاهده ولم ينتقض من عهده شيئا فقال : « فإذا انسلك الشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم » .

« كانت (٢) » الكفار بعد الهجرة مع النبي على ثلاثة أقسام : قسم وادعهم على ألا يحاربوه ولا يؤلبوا عليه عدوه وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وبنى قينقاع ، وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة كقريش ، وقسم تاركوه وانتظروا ما يؤول إليه أمره كطوائف من العرب : فمنهم من يحب ظهوره في الباطن كخزاعة ، وبالعكس كبنى بكر ، ومنهم من كان معه ظاهراً ومع عدوه باطناً وهم المنافقون . وهو يودع ويتطلف وسياسة التي علمه إياها ربه : « فبما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم ، وشاورهم في الأمر » .

(١) أفسدة رسول الله للقرطبي .

(٢) الواهب اللاتية للقرطبي .

وشرع الرسول في غزواته وسراياه ، وأول غزواته غزوة ودّان وهي غزوة الأبواء ، وتواترت غزواته حتى بلغت إلى حين وفاته سبعاً وعشرين غزوة وسراياه وبعوثه ثمانى وثلاثين على أرجح الأقوال ، ومن غزواته أو سراياه ما كان يضرب فيه المكين في تجارتهم بين الحجاز والشام ، يتسقط غير قریش إذا اجتازت بأرض المدينة ، ذاهبة جائية بين دمشق ومكة . وقد وفق في أكثر سراياه وغزواته ، لأنه كان يعمل برأى من نجذتهم الحروب من أصحابه ، وعرفوا بالشجاعة وحسن التدبير ، وقد يعمل بما يذهب إليه أصحابه من رأى سديد ، ولا يتمسك بما يراه إذا ظهر له صواب ما اعترض عليه به ، ويقول « الحرب خدعة » أى أن آخر مكاييد الحرب القتال بالسيف إذ كان بدؤها خدعة . وقد يحضر بعض الغزوات بنفسه واشترك في بضع منها ووصل العدو إليه مرة وأصابته حجارته حتى وقع وأصابت رباطه ، وشج وجهه ، وكلمت شفته ، وانهمز المسلمون يوم حنين وكانوا أعجبوا بعديدهم فجاء التنزيل : « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين » . وكان الرسول يفادى بالأسرى ، ويرقق بهم ، وإذا جاءه أهلهم ونساؤهم أو شفع فيهم أحد أصحابه يخفف عنهم أو يطلق سراحهم ولو كان اتى منهم شراً . وفادى بأسارى بدر على قدر أموالهم ، وكان أهل مكة^(١) يكتبون وأهل المدينة لا يكتبون ، فن لم يكن له فداء دفع إليه عشرة غلمان من غلمان المدينة فعلمهم فإذا حذقوا فهو فداؤه .

قال الرسول يوم الحديبية وقد قيل له إن قریشاً قد سمعوا بمسيرك فخرجوا ومعهم العوذ المطافيل^(٢) ، تدابروا جلود النور^(٣) يحلفون بالله لا تدخلها

(١) طاعت ابن سعد .

(٢) يريد بالعوذ المطافيل النساء والصبيان ، والموذ جمع ماء وداء الذقة واضعوت وبعد أيام من وضعها يتورم ولدوا ، والمطفل الذاقة النريبة الدهاء بالذاج معها فقلها يقال أمفات فهي مطفل ومطاة والجمع مطافل ومطفيل بالإنشاع يريد أنهم جاوا بأجمعهم كثيرهم وصغارهم (غريب الحديث لابن الأثير)

(٣) لـ ١٠ جلود انحر كناية عن شدة استنجد والغضب تشبهاً بأخلاق النمر وشراته

عليهم أبداً أى مكة : يايوح (١) قريش قد أكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب ، فإن هم أصابوني كان الذي أرادوا ، وإن أظهرني الله عليهم دخلوا الإسلام واقرين ، وإن لم يفعوا قاتلوا و بهم قوة . فما تظن قريش ؟ فوالله لا أزال أجاهدكم على الذي بعثني الله به حتى يُظهره الله أو تنفرد هذه الساقفة (٢) .

وفى هذه الغزوة صدته قريش عن زيارة البيت الحرام فأرسل عثمان ابن عفان لمفاوضة قريش في مكة وبلغه أنه قتل فقال : لا نبرح حتى نناجز القوم ، فدعا إلى البيعة بيعة الرضوان فبايعه أصحابه تحت الشجرة ، وهم ألف وخمسمائة وخمسة وعشرون رجلاً ، بايعوه على الموت ، وقيل بايعهم على ألا يفروا من الزحف ، ولم يتخلف عن بيعته أحد من المسلمين (٣) . وعادت هذه البيعة على الإسلام بالنصر المؤزر ، وكتب للمسلمين بعدها كل قوة في الأرض العربية ، وكان الرسول شعر بالضعف قبل حين ، وهم بمصالحة الأحزاب على ثلث تمر المدينة .

وما كانت غزوات الرسول وسراياه إلا عن دواع اضطرته إلى حرب المشركين . فسبب وقعة الخندق أن قريشاً كانت تبعث إلى اليهود وسائر القبائل يحرضونهم على قتال الرسول ، والسبب في وقعة حنين وتسمى غزوة هوازن ما بلغ الرسول بعد أن فتح مكة وأسلم عامة أهلها أن هوازن وثقيف جمعت فيها جمعاً كثيراً ، وقصدوا محاربة المسلمين ، فخرج إليهم الرسول من مكة في اثني عشر ألفاً منهم الثلاثان من أهل مكة وهم الطلقاء الذين نخل عنهم يوم فتح مكة وأطلقهم فلم يسترقهم . والسبب في غزوة غطفان إلى نجد أنه بلغ الرسول أن جمعاً من بني ثعلبة ومحارب بن ذي الكنف أمر قد تجمعوا يريدون أن يصيبوا من أطرافه . والداعي إلى سرية أبي سلمة بن عبد الأسد إلى قتل ما بلغ النبي من أن طليحة وسلمة ومن أطاعهما يدعونهم

(١) طبقات ابن سعد .

(٢) الساقفة صفحة العنق وهي السالفتان من جانبيه ، وكفى بانفرادها عن الموت لأنها لا تنفرد عما يليها إلا بالموت وقيل أراد حتى يفرق بين رأسي وجسدي .

(٣) سيرة ابن هشام .

إلى حربه . وسرية المنذر بن عمرو إلى بئر معونة كان فيها سبعون وقيل أربعون رجلاً من المسلمين فيهم أشهر القراء والحفاظ أرسلهم مع عامر أبي براء ملاعب الأسنة الكلابي ليدعو أهل نجد إلى الإسلام فخرج عليهم عامر بن الطفيل من بني عامر ورعل وذكوان وعُصَيَّة فقتلوا ولم يجد رسول الله على قتلى ما وجد على قتلى بئر معونة . وسبب سرية مرثد بن أبي مرثد أن رهطاً من عضل والقارة سألوا النبي أن يرسل معهم من يعلمهم شرائع الإسلام فلما كانوا بين عُسْتَفان ومكة غدروا بهم فقتلوهم غير اثنين . ودعا إلى غزوة دومة الجندل ما بلغه من أن فيها جمعاً كثيراً يظلمون من مريهم ويريدون أن يدنوا من المدينة . وسبب غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق ما بلغه من أن فيها جمعاً يريد حرب الرسول بقيادة الحارث بن أبي ضرار ، وسبب غزوة الغابة أن جماعة استاقوا غنمه وقتلوا ابن أبي ذر . وسرية على بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر بقدك ما بلغه من أن لهم جمعاً يريدون أن يمدوا يهود خيبر ، وسرية عبد الله بن رواحة إلى أسيد بن زارم اليهودي ما بلغه من أن يجمع اليهود لحرب الرسول . والسبب في غزوة تبوك للطلب بدم جعفر ابن أبي طالب ما بلغه من الأتباط^(١) الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم تجمعت مع هرقل ، وكانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل أن هذا الرجل الذي خرج يدعى النبوة هلك وأصابتهم سنون فهلكت أموالهم . فبعث رجلاً من عظمائهم وجهاز معه أربعين ألفاً . وسرية زيد بن حارثة أن زيداً هذا خرج في تجارة إلى الشام ومعه بضائع لأصحاب النبي فلما كان بوادي القرى لقيه أناس من فزارة من بني بدر فضربوه وضربوا أصحابه وأخذوا ما كان معهم . وسرية بني الرجيع بعث الرسول ستة من أصحابه فغدروا بهم فكان ذلك سبب غزوة بني لحيان . وكثير من غزواته وسراياه كان الداعي إليها أنه دعا قوماً إلى الإسلام فشاكسوه وقاوموه وامتنوا ما دعاهم إليه^(٢) .

(١) المواعظ الدنية لابن عسقلان .

(٢) تلقيح قوم أهل الأثر لابن الجوزي وتاريخ اليعقوبي .

وأخذ أمر المشركين يضعف ويتراجع ، والمسلمون يقوون ويكثرون ، والرسول يطلب من الناس أن يبايعوه على أن لا يشركوا بالله شيئاً^(١) ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يقتلوا أولادهم ولا يعصوه في معروف ، والناس يبايعونه على السمع والطاعة في العسر واليسر ، والمنشط والمكره ، على أن لا ينازعوا الأمر أهله ، وعلى أن يقولوا بالحق أينما كانوا ، لا يخافون في الله لومة لائم ، وإذا بايعه الناس على السمع والطاعة يقول : فيما استطعتم .

وبعد صلح الحديبية جاءه نساء مهاجرات من الكفار ، فورد التزليل : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ألا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ، ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ، ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن » فكان يأمر بامتحان النساء بالحلف ، وأنهن ما خرجن إلا رغبة في الإسلام^(٢) لا بغضاً لأزواجهن من الكفار ، ولا عشقاً لرجال من المسلمين . ومعنى لا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ، أى بولد ملقوطة بنفسه إلى الزوج ، فإن الأم إذا وضعت الولد سقط بين يديها ورجليها . ومعنى لا يعصينك في معروف هو ما وافق طاعة الله كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعور وشق الحبيب وخش الوجه إلى ما شاكل ذلك من أعمال الجاهلية ، وما جوز الرسول قتل النساء والولدان في الحرب ولا قتل العفاء ولا الوصفاء^(٣) ، وأغضى عن المنافقين وأجرى عليهم^(٤) حكم الظاهر حتى قويت بهم الشوكة وكثر العدد ، وأغضى عن القاعدتين عن الحرب ، وهو أشد ما يكون حاجة إلى تكثير سواد من يقاتل معه .

وصالح الرسول قریشاً على وضع الحرب عن الناس عشر سنين ، ثم انتفض هذا الصلح بعد مدة لأن خزاعة كانت في عهد الرسول وكنانة في عهد قریش ، فأعانت قریش كنانة فأرسلوا مواليم فوثبوا على خزاعة فقتلوا

(٢) تفسير الجلالين .

(١) تيسير الوصول لابن الدبع .

(٤) الأحكام السلطانية للهارودي .

(٣) المساء المستخدمون والوصفاء والماليك .

فيهم فشكت خزاعة إليه . فصحت نيته عندئذ على فتح مكة متحلاً من المعاهدة التي بينه وبينهم ، وخف يدوخها في عشرة آلاف من المؤمنين ، فيهم الأنصار والمهاجرون وطوائف من العرب ، فسقط^(١) في أيدي المشركين وخافوا إذا ظهر عليهم أن يفنيهم على بكرة أبيهم ، فما رأوا منه وهو في موقف الغالب إلا العطف ، وكل ما يجب الإسلام إلى قلوبهم ، وشمل أعظم قريش بإحسانه ، وكفّ عن الأذى عند ما أعطوا^(٢) بأيديهم وقال : ألا كل دم ومال ومأثرة في الجاهلية فإنه موضوع تحت قدمي هاتين ، إلا سدانة الكعبة وسقاية الحاج فإنهما مردودان إلى أهلها ، ألا وإن مكة محرمة بحرمة الله ، لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد من بعدي ، وإنما حلت لي ساعة ثم أغلقت ، فهي محرمة إلى يوم القيامة ، لا يخلخل خلاها ، ولا يتعضد شجرها^(٣) ، ولا ينفر صيدها ، ولا تحل لقطتها إلا لمنشد . ومن قتل له قتيل فهو بخير^(٤) النظرين ، إما أن يعقل ، وإما أن يقاد أهل القتل ، وقال من كان في بيته صنم فليكسره ، ودعا بالنساء فبايعنه وأخذ عليهن العهد الميثاق ، فإذا أقررن بألسنتهن قال : بايعتكن ، ولا يمس أيديهن . فجعل من النساء أدوات صالحة لنشر الإسلام ، وكان بعضهن في الجاهلية يصبغن ثيابهن بدم القتل ويأكلن كبده وقلبه .

قال ابن قيم الجوزية : لما خرج رسول الله من حصر العدو دخل في حصر النصر فعبثت أيدي سراياه بالنصر في الأطراف فطار ذكره في الآفاق . فصار الخلق معه ثلاثة أقسام : مؤمن به ومسلم له وخائف منه . دخل مكة دنحولا ما دخله أحد قبله ولا بعده ، حوله المهاجرون والأنصار لا يبين منهم إلا الحدق ، دخل وذقنه تمس قربوس سرجه خضوعاً وذلا لمن ألبسه ثوب هذا العز الذي رفعت إليه فيه الخليفة رؤوسها ، ومدت إليه الملوك أعناقها ، فدخل مكة

(١) سقط في يده وأسقط وسقط على المبنى تفاعل ندم . وهو سقوط في يده وساقط في يده بادم (أساس البلاغة) .
(٢) يقال أعطى بيد إذا انتقاد . (٣) يعضد يقطع والخلا المشب واختلاؤه قطعه . (٤) يعني القصاص والدية أيهما اختار كان له وكل هذه معان لا صور (غريب الحديث لابن الأثير) .

مالكاً مؤيداً منصوراً وعلا كعب بلال فوق الكعبة بعد أن كان يحرق في الرمضاء على جمر الفتنة فنشر بزا طوى على التوم من يوم قوله «أحد أحد» ورفع صوته بالأذان فأجابته القبائل من كل ناحية فأقبلوا يؤمنون الصوت فدخلوا في دين الله أفواجاً وكانوا قبل ذلك يأتون آحاداً. فلما جلس الرسول على منبر العز. وما نزل عنه قط، مدت الملوك أعناقها بالخضوع إليه، فمنهم من سلم إليه مفاتيح البلاد ومنهم من سأله الموادة والصلح، ومنهم من أقر بالجزية والصغار، ومنهم من أخذ في الجمع والتأديب للحرب.

بعث الرسول في سنة سبع كتبه ورسله إلى الملوك والأمراء من العرب والعجم يدعوهم إلى الإسلام، وذلك لما تمت له الغلبة على قريش، ولم يبال سلطانهم، ولا استخلى^(١) في سبيل دعوته، وكان كل كتاب أرسله يختلف بألفاظه ومعناه واحد. فن الملوك من تلتطف وهاداه ووالاه، ومنهم من أكبر هذه المرأة منه ككسرى فإنه مزق كتابه وأمر أحد عماله في اليمن أن يأتي الحجاز ويستتيب الرسول أو يبعث إليه برأسه.

وهذا والناس يدخلون في الدين أفواجاً، والقبائل تنزل على حكم الرسول وأصحابه، والوفود تغد عليه من أقطار بلاد العرب، يدخل أهلها في طاعته، وتتخلى عن الشرك وتدين بالتوحيد، وتؤدى الصدقات والأموال، ومنهم من ينضم إلى جيشه ومنهم من يبقى في أرضه، وأهل الكتاب يؤدون الجزى والعشور، ويسالون الرسول لا يرجون غير رضاه. وفي كتبه إلى من رأى دعوتهم إلى دينه من الملوك والأقيال والزعماء مثال من سياسته واستبطانه أحوال كل قطر ومصر، وهو أبداً في شغل شاغل من تأمير الأمراء، يوصيهم بتقوى الله^(٢) وبمن معهم من المسلمين ثم يقول: اغزوا على اسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً. وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال، فأيتين أجابوك إليها فاقبل منهم وكف عنهم، ادعهم إلى الإسلام، فإن أجابوك

(١) يقال استخلى له إذا خضع . (٢) صبح مسلم .

فاقبل منهم ، ثم ادعهم إلى التحول عن دارهم إلى دار المهاجرين ، فإن أبوا فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين ، ولا يكون لهم في الغنيمة والنقء شئ ، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فإن أبوا فاسألم الحزبية ، فإن أجابوك فاقبل منهم ، فإن أبوا فاستعن بالله تعالى وقتلهم . وإذا حصرت أهل حصن فأرادوك على أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تفعل ، ولكن اجعل لهم ذمتك فإنكم أن تحفروا ذمتكم ، أهون من أن تحفروا ذمة الله ، وإذا أرادوك أن تزلهم على حكم الله فلا تفعل بل على حكمك ، فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا .

ومن سياسة الرسول أن كان القريب والبعيد ، والقوى والضعيف ، في الحق سواء ، ما هاب ملكاً للملكه ، ولا ذا سلطان لسلطانه ، ولا صانع ذا مال لماله ، يؤلف بين قلوب أهل الشرف ، ويؤلف أصحابه ولا ينفهم ، ويكرم كريم قومه ، وهو أحلم الناس ، يحب العفو والستر ويأمر بهما ، يخوض مع أصحابه إذا تحدوا . فيذكرون الدنيا (١) فيذكرها معهم ، ويذكرون الآخرة فيذكرها معهم ، ولا يجزى بالسيئة السيئة ، ولا ضرب امرأة ولا خادماً قط ، كان يدير ولا ينفز ، وييسر ولا يعسر ، يعدل في الغضب والرضا ، ويعفو عن ظلمه ، ويصل من قطعه ويأمر أمراءه أي عماله أن يأذنوا للفقير قبل الغنى ، وللوضع قبل الشريف ، وللمرأة قبل الرجل .

أشعر القلوب معنى المساواة والحرية وإلغاء الطبقات الى كان من نظامها أن يستعبد الشريف المشروف والغالب المغلوب ، استعباداً دونه الرق . سرق امرأة من بني مخزوم (٢) فأهم قريشاً شأنها ، فقالوا من يكلم فيها رسول الله فقالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حبيبه ، فكلمه أسامة فقال : أتشفع في حد من حدود الله تعالى ، ثم قام فاختطب (٣) ثم قال : إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرق لقطعت يدها .

(١) تاريخ أبي الفداء . (٢) تيسير الوصول لابن الديبع .

(٣) بالغ في خطبته أو أظهرها .

ومن خطبه أيام التشريق^(١) ألا تظالموا ثلاثاً ، ألا إنه لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه ، ألا إن كل دم ومال ومأثرة كانت في أيام الجاهلية تحت قدمي هذه ، ألا وإن أول دم وضع دم ريعة بن الحرث بن عبد المطلب ، كان مسترضعاً في بني ليث فقتلته هذيل ، ألا وإن كل ربا كان في الجاهلية موضوع ، ألا وإن الله تعالى قضى أن أول ربا يوضع ربا عمي العباس (وإن تيمم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون) .

وأوصى الرسول آخر أمره بالأنصار وأهل الذمة والنساء وأذن في الناس في السنة التاسعة أنه لا يحج بعد ذلك العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان^(٢) ، ومن كان له عند رسول الله عهد فهو له إلى مدته ، ولا عهد لمشرك ولا ذمة بعد أربعة أشهر ، ولم تمض سنة حتى دخلت العرب في الإسلام وكانوا أكثر من مئة ألف وتعايروا بالشرك بينهم والمقام عليه^(٣) .

* * *

صورنا في الصفحة الماضية صورة من دعوة الرسول إلى سيده ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، ومثلنا ما باغ قومه من إيذائه وإيذاء أصحابه إلى ما لم تكده نفس بشرية تتحملة ، وها نحن أولاء نرسم صورة أخرى تكذب أيضاً من يقولوا عليه وأتهموه بأنه ظلم من قاتلهم ، ولطالما رماه بذلك المنتظعون ليقولوا إن الإسلام ما قام إلا بالسيف . فقد رأينا عطف الرسول على نصارى نجران ،

(١) اتشريق ثلاثة أيام بعد يوم النحر . (٢) مروج الذهب للمسعودي .

(٣) يقول درمنفهام في كتابه حياة محمد أن فوائير صحيح بعض ما ورد في روايته المشهورة من الأحكام على محمد ، وأن مونتسكيو بعد ما برأش ارتكب خطيئته فقيعة في حكمه على الإسلام ، وكثيراً ما كذب على صواب في حكمه على المسلمين . أما كونت دي بولفغلييه وسكول وباسكال وكوسان دي برسفال ، دوزي وسيرنجر وبزرتلي سانيير ودي كانه تري وكارلايل وغيرهم من المؤلفين فإنهم في الغدة يعفون على الإسلام وعلى رسوله ويمتدحونهما في الأحكام وما زال كثير من إلى يوم تحمسون في انتشع عليهما هـ .

لما جاءه وفد منهم فيه عاقبهم وثمانهم وأسقفهم وصاحب مدارسهم في^(١) ستين ركباً فناقشوه وناقشهم ثم ارتضوا بأداء الجزية فداموا بخير ما حافظوا على عهدهم . وكذلك كان حال أهل دومة الجندل^(٢) وأذرح وهجر والبحرين وأيلة من بلاد النصارى فلما كانت من أرض الصلح وأدت إلى الرسول الجزية وعاشت مع المسلمين بسلام . ولم يقاتل بنى قيس بن ثعلبة وكانوا نصارى وتركهم يلحقون باليمامة حتى أسلم الناس فمنهم من أسلم ومنهم من أقام على نصرانيته . وقال الرسول من ظلم معاهداً أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته ، أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفسه فأنا حجيجه . وقال من قتل قتيلاً من أهل الذمة لم يرح رائحة الجنة ، وقال من قتل نفساً معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة أن يشمها ، وجعل دية المعاهد كدية المسلم ألف^(٣) دينار .

وعطف المسلمون على الروم لما غلبهم الفرس في أرض الجزيرة حتى فرح المشركون وشمتموا بالمسلمين^(٤) . وقالوا أنتم والنصارى أهل كتاب ، ونحن وفارس أميون ، فقد ظهر أخواننا المحوس على إخوانكم فلنظهروا عليكم . فنزل قوله تعالى : « ألم ، غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين » ، ثم ظهرت الروم على فارس ، والتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول ، وغلب الروم الفرس فسر المسلمون وصدق التنزيل^(٥) .

وفي السنة الأولى من الهجرة كانت وقعة ذى قار بين بكر بن وائل وبين الجيش الذي بعثه إليهم الملك خسرو ابرويز ، فهزمت العجم ومن كان معها من

(١) المدارس التي يدرس فيها . وسموا القبايا التي يذوم بأمر قومهم ويأمنون مما سب رحلهم ، والمقاب الذي يخلف السيد وهو ثاوية في المرقبة ومنه جاء السيد والمقاب .

(٢) معجم ما استعجم للبكري . (٣) الديات للشيباني .

(٤) تفسير البصايري . (٥) يقول الجاحظ في الرد على النصارى إنما عطف

قلوب دعاء العرب على النصارى الملك الذي كان فيهم والقرابة التي كانت لهم ولم تكن النصرانية فاشية في مصر مع أنها نلت على ملوك العرب وقتلتهم من لحم وعبدان والحارث بن كعب بن جبران وقضاع وطى وربيعة وتغلب وعبد العديس وأفاء بكر ثم آل ذى الجدين وهم نصارى مغرورون مع نبله يسير في انتباهل .

تغلب وطى وضبة وتميم والنمر وبهراء وتنوخ وغيرهم من متنصرة العرب ، ولما أتى بعض بكر بن وائل الموسم وقف عليهم النبي وهو يعرض نفسه على القبائل فوعده إن نصرهم الله على الأعاجم أن يؤمنوا به فدعاهم بالنصر ، ولما حنى وطيس الحرب بينهم وبين جيوش كسرى قالوا عليكم بشعار التهاى فتادوا يا محمد يا محمد فهزموا عدوهم ، فلما بلغه ظهورهم على الأعاجم قال : هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم^(١) .

هكذا كانت عاطفة الرسول والمسلمين نحو النصارى ، ومثل ذلك كانت عاطفته نحو اليهود^(٢) ، ولولا ذلك ما عاهدهم ولا هاجر من بلده إلى بلدهم معصما بالأوس والخزرج خلفائهم ، وبعد أن عاهدوه وشرطوا عليه واشترط عليهم خانوه وألبوا عليه الأحزاب أى قبائل العرب ، وقالوا إنا سنكون معكم عليه حتى تستأصله . فبنو قريظة نقضوا عهده وأعانوا عليه فى غزوة الخندق ، وهى غزوة الأحزاب ، فحاصروهم حتى نزلوا على حكمه ، فأمر بقتل المقاتلين منهم وسبى ذراريهم واستغاة^(٣) أموالهم لمظاہرتهم المشركين على المسلمين . وبنو النضير امتنعوا منه بمحصونهم فقطع نخلمهم وشجرهم وأضرم النار عليهم فصالحوه على أن يحقن لهم دماءهم ويسيرهم إلى أذرعات الشام ، وجعل لكل ثلاثة منهم بغيراً وسقاه على أن لهم ما أقلت الإبل ما عدا الحلقة^(٤) . ويهود خيبر طاولوه وماكسوه^(٥) ، ثم صالحوه على حقن دماهم وترك الذوية على أن يجلوا ويخلوا بين المسلمين وبين الأرض والصفراء والبيضاء والبزة إلا ما كان منها على الأجساد ؛ ثم قالوا له : إن لنا بالمعارة والقيام على النخل علما فأقرنا فأقرهم ، وساقاهم على النصف من ثمارهم . وبنو قينقاع نزلوا

(١) تفسير البيضاوى . (٢) يقول الجاحظ : ليست اليهودية بغالبة على قبيلة

إلا ما كان من ناس وقبيلة يسير من جميع إباد وربيعه ، ومعظم اليهودية إنما كانت يثرب وخيبر وتيماء وراوى القرى فى ولد هارون دون العرب . ويقول البلاذرى ، إن يختصر لما هدم بيت المقدس وأجل من أجل وسبى من سبى من بنى إسرائيل لحق قوم منهم بناحية الحجاز فنزلوا وأدى القرى وتيماء ويثرب .

(٣) استغاة المال : أخذه فيأ . والنوى . الثنية . (٤) الحلقة : السلاح .

(٥) ماكسوه : شاكسوه . والمماكسة : المشاحنة وطلب الخط من الثمن .

على حكمه فغنم أموالهم وأخذ الخمس وهو أول خمس خمسة^(١) وفرق أربعة الأخماس على أصحابه . وبنو المصطلق كان حكمهم حكم غيرهم . وفتح وادى القرى وأخذ المسلمون أرضهم لامتناعهم عن قبول الإسلام وقتالهم له . فما كان الرسول هو الظالم لليهود بل هم الذين ظلموا أنفسهم ومن اليهود من ألقى صخرة على الرسول يريد قتله ومن كان معه من أصحابه . وفي غزوة خيبر أدخلت عليه السم في الطعام زينب بنت الحارث اليهودية . ومنهم من آذاه وأذى المسلمين ككعب بن الأشرف الشاعر اليهودي هجاء وشبب بنساء المسلمين وحرض عليهم وآذاهم فقتله . وعصماء بنت مروان الشاعرة اليهودية كانت تعيب الإسلام وتؤذى النبي وتحرض عليه وتهجوه ، وأبو علفك اليهودي يحرض على المسلمين ويقول الشعر على الرسول . ولم يترك اليهود حيلة لالقاء الشقاق بين المسلمين ، وبين المسلمين والمشركين إلا أتوها ، وغاظهم تألف^(٢) الأوس والخزرج فذكروهم يوم بعاث ، وكان الظفر فيه للأوس في الجاهلية . فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وتداعوا إلى السلاح ولولا أن وعظهم الرسول وأبان لهم أن ذلك كيد من عدوهم لأفنى بعضهم بعضاً . وفي هذه المؤامرة نزلت آية : « يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين » .

وبدأ بدومة الجندل فكانت أول غزواته للروم فيها وغزا تبوك ثم أغزى بعض خاصته مائة من أرض الشام ذلك لما بلغه أن الروم تجمع جوعها تريد أن تغزو بلاد العرب بمن عندها من متحصنة العرب وغيرهم . وكان شرحبيل ابن عمرو الغساني من عمال الروم عرض للحارث بن نعيم الأسدي رسول الرسول إلى أمير بصرى يحمل كتاباً فقتله ، ولم يقتل للنبي رسول غيره فوجد عليه وجداً كثيراً .

فلم يعمد الرسول إلى السيف إلا لما رأى الخطر يتحيفه من كل وجه ، وما قاله بالقوة إلا لما استنفد عامة طرق الدعاية إلى دينه . وما غزا غزوة إلا عن سبب قوى دعاه إليها . ومن المتعذر أن يحمي حى الدين بغير حماية .

(١) التنبية والإشراف لمسعودي . (٢) تفسير البيضاوي .

القائمين به ، ولا يأمن المضعوف شر القوى إلا إذا قوى مثله ، ولن تكون الحجاز بأمن من جيوش الروم وفارس ، إذا لم تكن العرب ذات سطوة يخشى بأسها ، ولا يكون محمد والمؤمنون به بمنجاة من مجاورهم إذا لم يكونوا أبداً على استعداد لمقابلتهم بمثل سلاحهم .

قويت كلمة الإسلام وزاد كلب أعدائه فأمر الرسول بقتال المشركين والكفار والمنافقين^(١) وجاءت عدة آيات في قتالهم منها : « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير . وقتلوا المشركين كافة واعلموا أن الله مع المتقين . قاتلوهم يعذبهم الله بأيديهم ويخزهم وينصركم ويشف صدور قوم مؤمنين ، فقاتلوا أئمة الكفر لأنهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون . وقتلواهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . وقتلواهم حيث تفتمهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، انفروا خفافاً وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله . يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون . قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون » .

وكان من حرب الرسول للعرب فوائد أخرى . منها الضرب على أيدي من استزفوا ثروة الجزيرة ، توزع أموالهم على العاملين من الناس ويعوض من مال من قاوموا الإسلام على المهاجرين الذين فقدوا بهجرتهم ما كانوا يملكونه في مكة من عروض التجارة والعقار والأرض ، ويعتاض الأنصار

(١) في شرح المتأصل للبعد افتتاز أن الكافر اسم لمن لا إيمان له ، فإن أظهر الإيمان خص باسم المتقي ، وإن طرأ كفر بعد إسلام خص باسم المرتد ، لرجوعه عن الإسلام ، فإن قال بالأمين أو أكثر خص باسم مشرك لإثباته اشركة في الألوهية ، وإن كان متديناً ببعض الأديان والكتب المنسوخة خص باسم الكشافي كاليهودي والنصراني ، وإن كان يقول بقدوم الدهر وإسناد الحوادث إليه خص باسم الدهري ، وإن كان لا يثبت الباري سبحانه خص باسم المعطل ، وإن كان مع اعترافه بنبوة النبي وإطهار عقائده الإسلام يبيطن عقائده هي كفر بالانفاق خص باسم الزنديق .

عما أنفقوه في إكرام إخوانهم المهاجرين إلى المدينة فأعانت الحروب الأولى أهل الإسلام على المضي في دعوتهم ليتفرغوا بما تصل إليه أيديهم من المغانيم والصدقات ، فيقووا على حرب من أفسدوا كيان الجزيرة بما استحلوا من ظلم أهلها . ومنهم من كانوا يكرهون إماءهم على الزنا ويضربون عليهم الضرائب فنزل قوله تعالى : « ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أرادن تحصنًا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا » .

ثم إن العرب ذلوا زمنًا طويلاً لفارس والروم ، وآن لهم بعد أن اعتزوا بالإسلام أن خرجوا من صحاريهم داعين لما تلقوه من آداب الدين ، آخذين بحظ من الدنيا ، ومن قبل كانت تجارتهم مسارقة ومغامرة ، تشتد حاجتهم إلى جيرانهم ، وهؤلاء قلما يحتاجون إليهم ، ويتطلبون رضا من ينزلون عليهم ، وهؤلاء لا يعاؤون بهم كثيراً ، وكيف السبيل إلى الاستمتاع بالكرامة والأمانة إذا فقدت القوة المادية ، وكيف توطن الطرق إلى انتشار الدين إن لم تكن وراءها قوة تحميها ، وعلم يرفرف على دعاها .

ولأحمد شوقي مخاطباً الرسول في جهاده :

قالوا غزوت ورسل الله ما بعثوا	لقتل نفس ولا جاعوا لسفك دم
جهل وتضليل أحلام وسفسطة	فتحت بالسيف بعد الفتح بالقلم
لما أتى لك عفواً كل ذى حسب	تكفل السيف بالجهال والعمم ^(١)
والشر إن تلقه بالخير ضقت به	ذرعاً وإن تلقه بالشر ينحسم
سل المسيحية الغراء كم شربت	بالصواب من شهوات الظالم الغلم ^(٢)
طريدة الشرك يؤذيها ويوسعها	في كل حين قتالا ساطع الحدم ^(٣)
لولا حماة لها هبوا لنصرتها	بالسيف ما انتفعت بالرفق والرحم ^(٤)

(١) الم اسم جامع للعامة .
 (٢) الغلم الهائج اثائر .
 (٣) الحدم شدة احتراق النار .
 (٤) الرحم الرقة والمنفرة والتعطف .

سياسة الخلفاء الراشدين

سياسة أبي بكر الصديق .

لحق الرسول بربه بعد أن دعا إليه ثلاث عشرة سنة في مكة وعشر سنين في المدينة ، فعزت الصحابة دهشة عظيمة لوفاته ، حتى أن عمر نفسه قال : يوم ارتحل النبي ، ما مات محمد رسول الله وليبعثه الله تعالى فقال أبو بكر : ألا من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ، وتلا قوله تعالى : « إنك ميت وإنهم ميتون . وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين » . فنفع الصديق في قلوب أصحابه روح الصبر ، وأنقذهم بما ذكرهم به من الجزع ، وأرشدهم إلى ما كانوا غفلوا عنه ، من أن دعوتهم إلى الله وشرعه وتوحيده ، وأن صاحب هذا الشرع كان بشيراً ونذيراً وبشراً رسولاً ، إذا قضى فإن شرعه لن يموت ، وأن الواجب أن يعملوا كلهم جميعاً لإتمام مقصده الأعلى .

وكان لزاماً بعد وفاة الشارع أن يبایع لأعظم رجل من أصحابه ، يتولى من أمر الأمة ما تولاه رسولها منه ، لتظل الدعوة مستحكمة ، والألفة بين المؤمنين شائعة ، ويكمل هذا الصرح الديني الذي أنسه صاحبه العظيم لسلامة الخلق ، وليس أفضل من أبي بكر لإتمام هذا الغرض ، وهو شيخ قريش . بسنه وفضله وحسن بلائه ، وهو أعرف الصحابة بمقاصد صاحب الرسالة لأطول ملبسته له ، ولأن الرسول لما مرض مرضته التي توفي بها قال لمن حضر غير مرة : مروا أبا بكر فليصل بالناس ، وإن تفضيله له على غيره دليل ثمنه به .

اجتمع الناس غداة ارتحال الرسول في سقيفة بني ساعدة برياسة سيد الخزرج سعد بن عباد فأذعنت الأنصار لبيعته ، وقال المهاجرون (١) الأئمة من قريش ، وطال الحوار فقال الأنصار : منا أمير ومنكم أمير . وقال المهاجرون نحن الأمراء وأنتم الوزراء . وكان شاهد هذه المخاطبة أبو بكر وعمر ، وكان عمر هياً كلاماً يريد أن يقوله فانتقطع ، وتقدم أبو بكر فخطب وقال : « نحن المهاجرون أول الناس لإسلاماً والناس لنا تبع ، ونحن عشيرة رسول الله ، ونحن مع ذلك أوسط العرب أنساباً ، ليست قبيلة من قبائل العرب إلا ولقريش فيها ولادة ، وأنتم والله الذين آووا ونصروا ، وأنتم وزرأؤنا في الدين ووزراء رسول الله ، وأنتم لإخواننا في كتاب الله تعالى . وشركاؤنا في دين الله عز وجل وفيما كنا فيه من سراء وضراء ، والله ما كنا في خير قط إلا كنتم معنا فيه » . ودعاهم إلى مبايعة أبي عبيدة بن الجراح أو عمر بن الخطاب . فقال عمر وأبو عبيدة ما ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك يا أبا بكر ، أنت صاحب الغار ثاني اثنين ، وأمرك رسول الله بالصلاة ، فأنت أحق بهذا الأمر . وطالت مرادات المؤتمرين من زعماء الأنصار والمهاجرين ، ثم قال أبو بكر يدعوهم إلى الجماعة وينهاهم عن الفرقة ، وقال إني ناصح لكم في أحد هذين الرجلين أبي عبيدة وعمر ، فبايعوا من شئتم منهما . فقال عمر : معاذ الله أن يكون ذلك وأنت بين أظهرنا ، أنت أقدمنا صحبة لرسول الله ، وأنت أفضل المهاجرين وثاني اثنين ، وخليفته على الصلاة ، والصلاة أفضل دين الإسلام ، فمن ذا ينهني أن يتقدمك ، ويتولى الأمر عليك ، أبسط يدك أبايعك فبايعوه ، ومن الغد بويع مبايعة عامة في المسجد ، ولم يتخلف عن بيعته سوى علي ابن أبي طالب . والعباس بن عبد المطلب ، وسعد بن عباد . وقعد علي والعباس والزبير في بيت فاطمة حتى بعث إليهم أبو بكر عمر بن الخطاب ليخرجهم من بيتها وقال له : إن أبوا فقاتلهم فأقبل بقبس من نار على أن يضرم عليهم

(١) الفرق بين الفرق لابن عسكرو الإمامة والإمامة المنسوبة لابن تينية والعتيد الزريد لابن

عبد ربه والعلل والنحل لابن حزم .

النار ، فلقيته فاطمة فقالت : يا ابن الخطاب جئت لتحرق دارنا قال : نعم أو تدخلوا فيما دخلت فيه الأمة . وحرص عمر كل الحرص على أخذ البيعة من على لأبي بكر لأن علياً أحد العشرة المبشرة . وما عبأ كثيراً بتخلف سعد عن البيعة . وباع بنو هاشم بأجمعهم .

وأقام أبو بكر بعد البيعة ثلاثة أيام يقبل الناس ويستقبلهم ويقول : قد أقلتكم في بيعتي هذه ، هل من كاره ، هل من مبغض ؟ . وخطب القوم ومما قال : وأيم الله ما حرصت عليها - أي الخلافة - ليلاً ولا نهاراً ، ولا سألتها الله قط في سر ولا علانية ، ولقد قلدت أمراً عظيماً مالي به طاقة ولا يد ، وودت أني وجدت أقوى الناس عليه مكاني فأطيعوني ما أطعت الله ، فإذا عصيت فلا طاعة لي عليكم .

وأنكرت فاطمة ابنة الرسول وزوج علي بن أبي طالب حرمان زوجها الخلافة ، ومنزلتها ومنزلة زوجها منزلتهما ، فاستأذن أبو بكر وعمر عليهما فلم تأذن^(١) ؛ فأدخلهما علياً عليها فقالت : تركتم رسول الله جنازة بين أيدينا وقطعتم أمركم بينكم ، لم تستأمروا ولم تردوا لنا حقاً . فحاوراها فزادت إلا غضباً وقالت : لأن لقيت النبي لأشكرنكما إليه . وقالت لأبي بكر : لأدعون الله عليك في كل صلاة أصليها . فخرج أبو بكر باكياً فاجتمع إليه الناس فقال لهم : يبيت كل رجل منكم معانقاً حليلته مسروراً بأهله ، وتركتموني وما أنا فيه ، لا حاجة لي في بيعتكم ، أقيلوني بيعتي . قالوا : يا خليفة رسول الله ، إن هذا الأمر لا يستقيم ، وأنت أعلمنا بذلك ، إنه إن كان هذا لم يقم لله دين . فقال : والله لولا ذلك ، وما أخافه من رخاوة هذه العروة ، ما بت ليلة ولي في عتق مسلم بيعة بعد ما سمعت^(٢) ورأيت من فاطمة .

(١) الملل والنحل لابن حزم .

(٢) يقول ابن تسمية من المعلوم المواتر عند الخاصة والإمامة التي لم يختلف فيه أهل العلم بالمشيقات والسير أن أبا بكر لم يطلب الخلافة لا برغبة ولا برهبة ولا بذل فيها ما يرغب الناس به ولا شهر عليهم شيئاً يرهبهم به ، ولا كانت له قبيلة ولا أموال تنصره وتقويه في ذلك كما جرى من عدة الملوك أن أفاض بهم ومواليهم يعاونونهم ولا طلبها أيضاً بلسانه ، ولا قال بايعوني بل أمر بمبايعة عمر أو أبي عبيدة ومن تخلف عن بيعته كسعد بن عباد لم يؤذه ، ولا أكرمه =

وقال أبو بكر لعلي^(١) : « والله لقد سألت رسول الله عن هذا الأمر فقال لي : يا أبا بكر هو لمن يرغب عنه لا لمن يجاحش^(٢) عليه ، ولأن يتضاعل عنه لا لمن يشمخ إليه ، وهو لمن يقال له هو لك ، لا لمن يقول هو لي ، والله لقد شاورني رسول الله في الصهر ، فذكر فتیاناً من قريش فقلت له : أين أنت من علي فقال : إني لأكره لفاطمة مينة^(٣) شبابه وحداثة سنه ، فقلت له : متى كنته يدك ، ورعته عينك ، بهما البركة ، وسبغت عليهما النعمة ، مع كلام كثير خاطبته رغبة فيك ، وما كنت عرفت منك حوجاء ولا لوجاء^(٤) . فقلت ما قلت ، وأنا أرى مكان غيرك ، وأجد رائحة سواك ، وكنت لك إذ ذاك خير منك الآن لي ، ولئن عرض بك رسول الله في هذا هذا الأمر ، فلم يكن معرضاً عن غيرك ، وإن قال فيك فاسكت عن سواك » . وسواء أصححت هذه الرواية أم لم تصح ، وليس ثمة ما يمنع من صحتها ، لأن معناها تدل عليه الظواهر والوقائع ، فقد ثبت أن علياً كان له وجهه عند

على المباينة ولا منعه حقاً له ولا حرك عليه ساكتاً ، وهذه غاية في عدم إكراه الناس على المباينة . ثم إن المسلمين بايعوه ودخلوا في طاعته والذين بايعوه هم الذين بايعوا رسول الله تحت الشجرة وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ، وهم أهل الإيمان والهجرة والجهاد ولم يتخلف عن بيعته إلا سعد بن عبادة وأما على وسائر بني هاشم فلا خلاف بين الناس أنهم بايعوه لكن تخلفه لأنه كان يريد الأمر لنفسه رضي الله عنهم أجمعين ثم إنه في مدة ولايته قاتل بهم المرتدين والمشركين ولم يقاتل المسلمين بل أعاد الأمر إلى ما كان عليه قبل الردة ، وأخذ يزيد الإسلام فتوحاً ، وشرع في قتال فارس والروم ومات المسلمون محاصرون دمشق وخرج منها أزهد ما دخل فيها لم يستأثر دونهم بشيء ولا أمر له قرابة ، ثم ولي عليهم عمر بن الخطاب ففتح الأمصار وقهر الكفار وأعز أهل الإيمان وأذل أهل النفاق والعدوان ونشر الدين وبسط العدل في العالمين وروى ديوان الخراج والمعطاء لأهل الدين ومصر الأمصار للمسلمين وخرج منها أزهد ما دخل فيها لم يتأثر لهم بمال ولا ولي أحداً من أناربه ولايته .

(١) رسالة أبي بكر الصديق إلى علي بن أبي طالب في شرح نهج البلاغة ونهاية الأرب للنويري .

(٢) جاحش حامى ودافع ، يقال « جاحش عن حيط رقبتة » أي نفسه وهو مثل .

(٣) مينة الشباب أوله .

(٤) الحوجاء الحاجة ومنه وما كان في نفسه حوجاء ولا لوجاء ولا حويجا ولا لويجا .

أي حاجة .

الناس حياة فاطمة^(١) ، فلما ماتت لخمسة وسبعين ليلة من وفاة أبيها ، انصرف وجهه الناس عنه ، فعندها ضرع زوجها إلى مصالحة أبي بكر ، وقال له : ما نفسنا عليك ما ساقه الله إليك من فضل وخير ، ولكننا نرى أن لنا في هذا الأمر شيئاً ، فاستبددت به دوننا وما ننكر فضلك ، وقالوا إن مما قاله أبو عبيدة لعل : يا بن عم^(٢) إنك حدث السن ، وهؤلاء مشيخة قومك ، وليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور ، ولا أرى أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك ، وأشد احتمالاً واضطلاعاً فسلم لأبي بكر ، فإنك إن تعش ويطل بك بقاء ، فأنت بهذا الأمر خليك وحقيق ، في فضلك ودينك وعلمك وسابقتك ونسبك وصهرك .

وبدئهم أن الصحابة بأسرهم كانوا يحرصون على الجماعة كما كانوا كلمة واحدة في نصره الدين ، ومثل على بعقله وعلمه وتقواه لاتحدته نفسه أن يسير على غير الجماعة ، بعد أن شاهد الإجماع على مبايعة أبي بكر ، فراعى الأمر الواقع ، ورأى الخير فيما تم ، والسياسة مصلحة ، وأكفأ الصحابة لها أبو بكر . وبهذا الإجماع من أهل الحل والعقد وعليه الصحابة ، ممن مات رسول الله وهو عنهم راض ، وكانوا السابقين الأولين إلى هدايته ، ثبت أن الرسول لم يوص لأحد بعده ، وليس في القرآن إشارة إلى استحقاق الخلافة بالإرث ، بل ولا للخلافة بالمعنى الذي عرفه الناس بعد ، ولو كان هناك شيء لما وسع الصحابة ، على منزلة الصديق منهم ، أن يبايعوه ، ويغفلوا عن على ، ويتركوا وصية الرسول جانباً ، وهناك أمور أدركها الصحابة بالبداية ، منها تقديم أبي بكر للصلاة ، لأنه حبيب الرسول وصاحبه الأكبر ، وعطفه عليه ظاهر ، وثقته به لا تدفع ، وأدركوا أن الخلافة لعامة قريش^(٣) ، وأن الرسول لم ينص بها أهل بيته ولا بني هاشم ، حتى لا يتخيل الناس أنه ملك متوارث . « وإذا كان^(٤) جعفر أفضل بني هاشم بعد على في حياته ، ثم مع هذا أمير النبي زيد بن حارثة وهو من بني كلب عليه ، علم أن التقدم

(١) تيسر الوصول لابن أبي عمير . (٢) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

(٣) النزاع وانتخا ص للمقرين . (٤) منهاج السنة لابن تيمية .

بفضيلة الإيمان والتقوى ، وبحسب أمور أخرى ، وبحسب المصلحة لا النسب ، ولهذا قدم النبي أبا بكر وعمر على أقاربه لأنه رسول الله ، يأمر بأمر الله ، وليس من الملوك الذين يقدمون بأهوائهم لأقاربهم ومواليهم وأصدقائهم ، وكذلك كان أبو بكر وعمر ، حتى قال عمر : من أمر رجلاً لقربة أو صداقة بينهما وهو يجد في المسلمين خيراً منه ، فقد خان الله ورسوله وخان المؤمنين .

قال زيد بن علي : إن الخلافة فوضت إلى أبي بكر لمصلحة رأوها ، وقاعدة دينية راعوها ، من تسكين نائرة الفتنة ، وتطينيب قلوب العامة ، فإن عهد الحروب التي جرت في أيام النبوة كان قريباً ، وسيف أمير المؤمنين عليه السلام من دماء المشركين من قرينش لم يحف بعد ، والضغائن في صدور القوم من طاب الثأر كما هي ، فما كانت القلوب تميل إليه كل الميل ، ولا الرقاب تنقاد له كل الانقياد ، وكانت المصلحة أن يكون القيام بهذا الشأن لمن عرفوه باللين والتودد والتقدم بالسن والسبق في الإسلام والقرب من رسول الله . وقال أبو بكر للعباس : إن الرسول خلى على الناس أمرهم ليختاروا لأنفسهم في مصالحهم متفقين لا مختلفين ، فاختروني عليهم والياً ، ولأمرهم راعياً . وخرج أبو بكر إلى المسجد فأقبل على الناس فقام على فعظم حق أبي بكر وذكر فضيلته وسابقته ثم مضى فبايعه فأقبل الناس على على فقالوا : أصبت يا أبا الحسن وأحسن . يقول المسعودي^(١) إنه تنوزع في بيعة على ابن أبي طالب أبا بكر فنهزم من قال بعد موت فاطمة بعشرة أيام وذلك بعد وفاة رسول الله بنيف وسبعين يوماً ، وقيل بثلاثة أشهر وقيل ستة وقيل غير ذلك .

أما سعد بن عباد الذي بايعه قومه أو كادوا بالخلافة في سقيفة بني ساعدة قبل أن يشهدا أبو بكر وعمر وأبو حميدة ، فقد بطلت بيعته بإجماع الناس على

(١) مروج الذهب للمسعودي .

أبي بكر ، وقال : لا أبايع حتى أرايكم بما في كنانتي^(١) ، وأقاتلكم بمن تبعني من قومي وعشيرتي ، فترك وشأنه لم يعرض له أحد بسوء . وكان سعد يدعو « اللهم هب لي حمداً ، وهب لي مجداً » وكان من أجواد الناس وأصحاب الجاه للعريض والوفر المأثور . سمع عمر بعضهم يقول إن بيعة أبي بكر فلتة فتمت فغضب عمر وخطب فيما جرى يوم السقيفة فقال : خشينا^(٢) إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة ، أن يبايعوا رجلاً منهم بعدنا ، فإما بايعناهم على ما لانرضى ، وإما أن نخالفهم فيكون فساد ، فن بايع رجلاً على غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتلا^(٣) .

والحق أن الخير كل الخير كان في الإسراع ببيعة أبي بكر ، وفي حرص أبي بكر وعمر على أن تكون بيعة عامة لا يفلت منها من كان له مكانة في الصحابة ، وذلك لأن عقلاء القوم كانوا يتخوفون العرب ، والجزيرة لم تصف كلها بالإسلام صفاء يركن إليه ، وارتد أكثر العرب عقب وفاة الرسول^(٤) إلا أهل المدينة ومكة والطائف ، وحاول بعض أهل مكة أن يرتدوا ، فقام سهيل بن عمرو على باب الكعبة وصاح بقريش وغيرهم فاجتمعوا إليه فقال : يا أهل مكة كنتم آخر من أسلم ، فلا تكونوا أول من ارتد ، والله ليضمن هذا الأمر كما قال رسول الله ، فامتنع أهل مكة من الردة . وسهيل بن عمرو هذا هو أخو عامر بن لوئى الذى تولى عقد الصلح عن قریش عشر سنين ، وأبى على الرسول أن يكتب في العهد « هذا ما صالح عليه محمد رسول الله » فقال سهيل : لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ، اكتب اسمك واسم أبيك . فقبل الرسول هذا التحكم على مضض ممن كان شاهد ذلك من الصحابة .

بعد استخلاف أبي بكر بعشرة^(٥) أيام ، امتنعت بعض قبائل العرب من أداء الزكاة فنعت شاتها وبغيرها وارتضوا بالصلاة ، ولما كانت الزكاة من دعائم

(١) طبقات ابن سعد . (٢) تيسير الوصول لابن الديع .

(٣) أى خوف تفرقة أن يقتلا أى خوف إيقاعها في القتل . والتفرة مصدر أغررته إذا ألقته في الفرر وهى من التفرير .

(٤) تاريخ أبي الفداء . (٥) مروج الذهب للمسعودي .

الإسلام ، رأى أبو بكر أن الممتنع عن أدائها مرتد ، ومن أنكر بعضاً قد يبلغ به الحال أن ينكر أكثر من ذلك . واستشار أبو بكر الصحابة فأجمع رأيهم^(١) كلهم أن يلزم أبو بكر بيته ومسجده ، إذ لا طاقة له بقتال العرب فقال أبو بكر : لأن أكثر أعدائكم وقل عددكم ركب الشيطان منكم هذا المركب ، والله ليظهرن الله هذا الدين على الأديان كلها ، ولو كره المشركون قوله الحق ووعده الصديق ، بل نقذف بالحق على الباطل فيدهغه فإذا هو زاهق^(٢) . وكمن فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله والله مع الصابرين . والله أيها الناس لو أفردت من جميعكم لجاهدتم في الله حق جهاده ، حتى أبلى بنفسى عنراً أو أقتل قتلاً ، والله أيها الناس لو منعوني عقلاً لجاهدتم عليه ، واستعنت الله وهو خير معين ، وعلى هذا جاهد حتى أذعنتم العرب بالحق .

استبد الصديق برأيه في دفع هذه الغائلة ، وأبى إلا قتال المرتدين والمنتهين فكان رأيه مسدداً دون سائر إخوانه ، وأثبت للملأ أنه خير من يجمع كلمة المسلمين ، بما أوتى من نفس قوية وصبر ، وعلم محكم بأفضل التجارب ، فلم يترك بشدته على أهل الردة ، والكذبة من متنبئة العرب ، مجالا لتسرب الضعف إلى نفوس المسلمين ، وذهب ، وهو رجل الحرب والسلام ، بهذه المفخرة من قتال النازين على الدولة الفتية والدين الجديد ، فعد رجل البأس والدهاء السياسى ، كما هو رجل الرحمة واللين ، لم يتلكأ عن مباغطة المرتدين ومناجزتهم قبل أن يأخذوا عدتهم ، وينشروا بين الناس دعوتهم ، فكان عمله كله الحكمة وبها قام الإسلام .

كتب أبو بكر لأمرائه الذين وجههم لقتال أهل الردة ما نسخته : هذا عهد من أبى بكر خليفة رسول الله لفلان ، بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام ، عهد إليه أن يتقى الله ما استطاع في أمره كله سره وجهره ،

(١) الكامل للمبرد .

(٢) الزاهق والهلك والزهوق ذهاب الروح ، ونقذف نغلب « بتشديد اللام » فيدمنه فيمحقه ، والبلغ كسر الدماغ بحيث يشق غشؤه المؤدى إلى زهوق الروح .

وأمره بالحد في أمر الله ، ومجاهدة من تولى عنه ، ورجع عن الإسلام إلى أماني الشيطان ، بعد أن يعذر^(١) إليهم فيدعوهم بدعاية الإسلام ، فإن أجابوه أمسك عنهم ، وإن لم يجيبوه شن غارته عليهم حتى يقرروا لهم ، ثم ينبئهم بالذي عليهم والذي لهم ، فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم ، ولا ينظرهم ، ولا يرد المسلمين عن قتال عدوهم ، فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقر له ، قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف ، وإنما يقاتل من كفر ، بالله على الإقرار بما جاء من عند الله ، فإذا أجاب الدعوة لم يكن عليه سبيل ، وكان الله حسيبه بعد فيما استسربه ، ومن لم يجب إلى داعية الله قتل وقول ، حيث كان وحيث بلغ مراغمه^(٢) ، لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام ، فمن أجابه وأقر به قبل منه وعلمه ، ومن أبى قاتله فإن أظهره الله عليه قتل فيه كل قتلة بالسلاح والنيران ، ثم قسم ما أفاء الله إلا الخمس فإنه مبلغناه ، وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد ، وألا يدخل فيهم حشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم لئلا يكونوا عيوناً ، ولئلا يوفى المسلمون من قبلهم ، وأن يقتصد بالمسلمين ، ويرفق بهم في السير والمنزل ، وبثقتهم ولا يعجل بعضهم عن بعض ويستوصى بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول اهـ .

ومن وصايا الصديق ليزيد بن أبي سفيان لما أرسله إلى الشام « إذا دخلت بلاد العدو فكن بعيداً من الحملة فإنى لا آمن عليك الخولة ، واستظهر بالزاد وسر بالأدلاء ولا تقاتل بمجروح فإن بعضه ليس منه ، واحترس من البيات فإن في العرب غرة^(٣) ، وأقل الكلام فإن لك ما وعى عنك ، وإذا أتاك كتابي فأنفذه فإنما أعمل على حسب إنفاذه ، وإذا قدمت عليك وفود العجم فأنزلهم معظم عسكرك واسبع عليهم النفقة ، وامنع الناس عن محادثتهم ليخرجوا جاهلين كما دخلوا جاهلين . ولا تلحن في عقوبة فإن أدناها وجع ، ولا تسرعن

(١) أعذر : قدم إليه عذراً . (٢) المراغم : المنهوب ، المهرب والمضطرب .

(٣) بيت العدو : أوقع بهم ليلا من دون أن يعلموا . والغرة : الغفلة .

إليها وأنت تكتفى بغيرها ، وأقبل من الناس علانيتهم ، وكلهم إلى الله في سرائرهم ، ولا تجسس عسكري فتفضحه ، ولا تهمله فتفسده . وفي رواية أنه قال ذلك لخالد بن الوليد حين وجهه لقتال أهل الردة .

مثال من منهاج الصديق في محاربة الناشزين على دينه ، وهو لم يخرج في مدته القصيرة التي ولى فيها الخلافة عن الخطوة التي رسمها الرسول . قضى على المرتدين والمنبئين ، وما سها عن التوسع في الفتوح ، وبسط سلطان الإسلام . وكانت حروب الردة من أول ما علم العرب أن الانشقاق الداخلي مما يقوض دعائم الممالك ، ويفصم عرا الوحدة في الأمم ، وقدّر أن كانت هذه الغزوات بمثابة تمرين لرجال الإسلام على الحروب الكبرى ، وفيها ظهرت لهم كفاءات غريبة ساعدتهم على الفتوح بعد حين ، فدكوا عروش أمم تسلسل فيها الملك قروناً ، وعرفوا كيف يأخذون بمخنق الشعوب والقبائل .

أخذت العرب بعد ذلك تضيف إلى ما تعلمته من صاحب النبوة ، ماهدتها إليه فطرتها السليمة ، ولقنها إياه المحيط والبيئة ، وأى سياسة أحكم مما قاله أبو بكر وهو يشيع يزيد بن أبي سفيان لفتح الشام يوصيه بما يجب عمله : وإذا قدم عليك رسل عدوك فأكرم مثوهم ، فإنه أول خيرك إليهم وأقل حبسهم حتى يخرجوا وهم جاهلون بما عندك ، وامنع من قبلك من محادثتهم ، وكن أنت الذي تلى كلامهم ، وإذا بلغتك عن عدوك عورة فاكتمها حتى توافيها ، واستر في عسكري الأخبار وأذك الحراس . وقال : إنك ستجد قوماً حبسوا أنفسهم لله فذرهم وما حبسوا أنفسهم له يغني الرهبان . ثم قال إني موصيك بعشر : لا تغدر ولا تمثل ، ولا تقتل هرمًا ولا امرأة ولا وليدا ، ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا ما أكلتم ، ولا تحرقن نخلا ولا تحرقن عامراً ، ولا تغل ولا تبجن .

ومن خطب أبي بكر « إنكم اليوم على خلافة نبوة ومفرق محجة ، وسترون بعدى مُلْكاً^(١) عضوضاً ، وأمة شعاعاً ، ودمماً مفاحاً ، فإن كانت

(١) ملك عضوض ، فيه استبداد وعنف ، وأمة شعاع متفرقة ، ودم مفاح مسفوح .

للباطل نزوة ، ولأهل الحق جولة ، يعفو لها الأثر وتموت السنن ، فالزموا المساجد ، واستشعروا القرآن ، والزموا الجماعة ، وليكن الإبرام بعد التشاور والصفقة بعد طول التناظر . كأن أبا بكر كان يستشعر ببصيرته على نحو ما يكشفه السياسي الخنك ، حجب الغيب أو يكاد ، أن الخلافة تنقلب إلى ملك غموض لما يرى مما يجري في الخفاء ، ولما يبين بعضهم من نيات تُراد الدنيا في تحقيقها أكثر من الأخرى .

وخطب يوماً أهل المدينة في يوم جمعة ، وكان يبلغه عن قوم من أهلها أنهم ينالون من أصحاب الرسول ، ويوافقهم آخرون على ذلك ، فأمر أهل البيوتات ووجوه الناس أن يقربوا من المنبر فلما فرغ من خطبة الجمعة كان مما قال : « ويحكم أنى لست أتاوياً^(١) أعلم ، ولا بدوياً أفهم ، قد حليتكم أشطراً وقلبتكم أبطناً وأظهرتكم أخصاً ، فعرفت أنحاءكم وأهواءكم ، وعلمت أن قوماً أظهروا الإسلام باللسنتهم ، وأسروا الكفر في قلوبهم ، فضربوا بعض أصحاب رسول الله ببعض ، وولدوا الروايات فيهم ، وضربوا الأمثال ، ووجدوا على ذلك من أهل الجهل من أبنائهم أعواناً يأذنون لهم ويصغون إليهم » .

ضبط أبو بكر الأمور بيد من حديد ، ولم يترك في خلافته سبيلاً إلى الشهوات وخصوصاً ما أدى منها إلى الفرقة ، وكان لا ينعم بشيء من مناعم الملك ، بل هو في الزهد والتواضع والنسك على مثال صاحبه . روى^(٢) يوماً في سوق من أسواق المدينة على كتفه جلد شاة ، ففزعته عشيته لذلك ، وقالوا قد فضحتنا بين المهاجرين والأنصار والعرب قال : « أفأردتم مني أن أكون ملكاً جباراً في الجاهلية جباراً في الإسلام ، لا والله لا تكون طاعة العرب إلا بالتواضع لله ، والزهد في هذه الدنيا » . وتواضعت الملوكة ومن ورد عليه من الوفود بعد التكبر ، وقدم إليه زعماء العرب وأشرافها وملوك اليمن ، وعليهم الحلل والخببر والبرد والوشى المثقل بالذهب والتيجان ، فلما شاهدوا ما هو فيه من اللباس والزهد ، وما هو عليه من الوقار والهيبة ، ذهبوا

(١) الأتاوى الغريب عن القوم .

(٢) مروج الذهب للمسعود .

مذهبه ونزعوا ما كان عليهم ، وكان ممن وفد عليه من ملوك اليمن ذوالكلاع ملك حمير ومعه ألف عبد ، دون من كان من عشيرته ، وعليه التاج والبرود المغشاة بالذهب ، فلما شاهد أبا بكر ألقى ما كان عليه وتزيا بزيه .

كان الصديق موضع إجلال ، بكل ما في الإجلال من المعاني ، ما خرج لإنسان عن رضاه ، وما جسر أحد أن يجهر بذات نفسه ، وأى عاقل يجروء على الخلاف لمن كان جمهور المسلمين يعجبون بسيرته . وكان كل هذا من العوامل الفعالة في تطبيق مفاسل سياسته ، وسر تغلبها أنه لم يكن له مأرب في شيء من أمر الدنيا ، ولا أحب جلب النفع إلى ولده وأهله ومواليه وعشيرته دون سائر الناس . وعرفت منزلة الصديق من نفوس قومه يوم قبض ، فارتجت المدينة بالبكاء كيوم قبض النبي ، وجاء على باكية مسترجعاً وهو يقول : اليوم انقطعت خلافة النبوة ، حتى وقف على باب البيت الذي فيه أبو بكر مسجى فقال : يرحمك (١) الله أبا بكر ، كنت إلف رسول الله وأنيسه ، ومستراحه وثقته ، وموضع سره ومشاورته ، كنت أول القوم إسلاماً ، وأخلصهم إيماناً وأشدّهم يقيناً ، وأخوفهم لله ، وأعظمهم غناء في دين الله ، وأحوطهم على رسوله ، وأحدهم على الإسلام ، وآمنهم على أصحابه ، وأحسنهم صحبة ، وأكثرهم مناقب ، وأفضلهم سوابق ، وأرفعهم درجة وأقربهم وسيلة ، وأشبههم برسوله هدياً وسمتاً ، ورحمة وفضلاً ، وأشرفهم منزلة ، وأكرمهم عليه وأوثقهم عنده ، فجزاك الله عن الإسلام وعن رسوله خيراً ، كنت عنده بمنزلة السمع والبصر (٢) ، وصدقت رسول الله حين كذبه الناس ، فسمك الله في تنزيله صديقاً ، والذي جاء بالصدق - محمد - وصدق به - أبو بكر - وآسيته حين تخلوا عنه ، وقمت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبي .

(١) الموافقة بين أهل البيت والصحابة لابن زنجوية باختصار الزنجشري (مخطوط) وإعجاز القرآن للباقلاني .

(٢) في الصحيح أن الرسول قال : لقد هممت أن أبعث رجالاً يدعوهم إلى الإسلام ، ويرغمونهم في الدين فأبعث أبي بن كعب وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل كما فعل عيسى ابن مريم فقالوا يا رسول الله : أفلا تبعث أبا بكر وعمر فقال : لا بد لي منهما ، هما مني بمنزلة السمع والبصر .

نهضت حين وهن أصحابه ، وبرزت حين استكانوا ، وقويت حين ضعفوا ،
لزمت منهاج رسول الله وقمت بالأمر حين فشلوا ، ونطقت إذ تمتعوا ،
مضيت بنور إذ وقفوا ، كنت والله للدين يعسوباً (١) ، أولاً حين نفر عنه
الناس ، وآخرأ حين أقبلوا ، فكنت للمؤمنين أباً رحماً حين صاروا عليك
عيالاً ، فحملت أثقال ما ضعفوا عنه ، ورعيت ما أمهلوا ، وحفظت ما أضاعوا
وكنت كما قال رسول الله آمن عليه في صحبتك ، وذات يدك ، وكنت كما قال
ضعيفاً في بدنك ، قوياً في أمر دينك ، متواضعاً في نفسك . عظيماً عند الله ،
جليلاً في أعين المؤمنين ، كبيراً في أنفسهم ، لم يكن لأحد فيك مغمز ، ولا لقاتل
فيك ملمز ، ولا لأحد فيك مطمع ، ولا لخلوق عندك هواه ، الضعيف الدليل
عندك قوى عزيز حتى تأخذ له بحقه ، والقوى العزيز عندك ضعيف ذليل
حتى تأخذ منه الحق ، الغريب والبعيد عندك في ذلك سواء ... فوالله لن يصاب
المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبداً ، فألحقك الله بنبينا ، ولا حرماناً أجرك ،
ولا أضلنا بعدك : وسكت الناس حتى انقضى كلامه ثم بكوا حتى علت
أصواتهم وقالوا : صدقت يا ختن رسول الله :

(١) اليمسوب : أمير النحل وذكرها الرئيس الكبير واليد المقدم .

سياسة عمر بن الخطاب :

عقد أبو بكر عقد الخلافة من بعده لعمر بن الخطاب ، وقد شاور فيه أصحابه من كبار رجال السياسة ، ومن شاورهم عبد الرحمن بن عوف فقال له : هو والله أفضل من رأيك فيه^(١) ، ولكن فيه غاظة ، فقال أبو بكر : ذلك لأنه يراني رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو عليه ، ويا أبا محمد قد رمته^(٢) فرأيتني إذا غضبت على الرجل في الشيء أراني الرضا عنه ، وإذا كنت له أراني الصدة عليه . واشتد المرض بالصديق فأشرف على الناس وهو يقول : أترضون بمن استخلف عليكم ، فإني والله ما ألوت من جهد الرأي ، ولا وليت ذا قرابة ، وإني قد استخلفت عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا . فقالوا : سمعنا وأطعنا . وكتب إليه كتاباً هذا نصه : « هذا ما عهد به أبو بكر خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عند آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة ، وفي الحال التي يؤمن فيها الكافر ، ويتق فيها الفاجر ، إني استخلفت عليكم بعدى عمر بن الخطاب ، فإن بر وعدل ، فذلك ظني به وعلمي فيه ، وإن جار وبدل ، فلا علم لي بالغيب ، والخير أردت ، ولكل امرئ ما اكتسب : « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون » .

ودعا أبو بكر عمر^(٣) فأوصاه بما أوصاه به ، ثم خرج فرفع أبو بكر يديه ثم قال : اللهم إني لم أرد بذلك إلا صلاحهم ، وخفت عليهم الفتنة ، فعملت فيهم بما أنت أعلم به ، فوليت عليهم خبيرهم وأقواهم عليهم ، وأحرصهم على ما أرشدهم . وقد حضرني من أمرك ما حضرني فاخلفني فيهم فهم عبادك ، ونواحيهم في يدك ، وأصلح لهم وإليهم ، واجعله من خلفائك الراشدين ، يتبع هدى نبي الرحمة ، وأصلح له رعيته .

ولم يحل استخلاف الصديق عمر من حديث بين من كانت أنفسهم تحمهم بالخلافة بعده ، قال أبو بكر لعبد الرحمن بن عوف : « إني^(٤) وليت أمركم

(١) تاريخ الطبري . (٢) رمته أطلقت النظر إليه .

(٣) تهذيب الأسماء للدوي . (٤) الكامل للمبرد .

خيركم في نفسي ، فكلكم ورم^(١) أنفه من ذلك ، يريد أن يكون الأمر له دونه ، ورأيتم الدنيا أقبلت ولما تقبل وهي مقبلة ، حتى تتخذوا ستور الحرير ونضائد^(٢) الديباج ، وتألموا الاضطجاع على الصوف الأذري^(٣) ، كما لم يألم أحدكم أن ينام على حسك السعدان^(٤) . بيد أن ما ظهر من غناء أبى بكر وحسن بلائه ، ألبم الألسن فما استطاعت أن تلغظ ؛ وكبح من جراح النفوس ، فما استرسلت في تطلب ما تطال إليه . وكأن بنى هاشم يئسوا من أن يستخلف سيدهم ، بعد الذي كان من أبى بكر وعهده لابن الخطاب ، وهم يعرفون منزلة الثاني من نفوس من تجردوا عن الغايات ، ولا مصلحة لهم غير قيام أمر المسلمين ، والسير في الطريق التي اختطها صاحب هذا الشرع ، ورأى الصديق أن عمر أقوى عليها ، ولو كانت — كما قال على بن أبى طالب — محاباة لآثر بها ولده ، واستشار المسلمين في عمر ، فمنهم من رضى ومنهم من كره ، ومن كره أولاً رضى آخرأ .

كان أول منطق نطق به ابن الخطاب حين استخلف : « إنما العرب مثل جبل أنيف اتباع قائده ، فلينظر قائده حيث يقود ، وأما أنا فو رب الكعبة لأحملنهم على الطريق » . ولما فرغ عمر من دفن أبى بكر نفص يده عن تراب قبره ثم قام خطيباً مكانه فقال : إن الله ابتلاكم بى وابتلانى بكم ، وأبقانى فيكم بعد صاحبى ، فوالله لا يخضرنى شىء من أمركم فيليه أحد دونى ، ولا يتغيب عنى فألو فيه عن الجزاء والأمانة ، ولئن أحسنوا لأحسنن إليهم ، ولئن أساءوا لأنكلن بهم ، قالوا فوالله ما زاد على ذلك حتى فارق الدنيا . وقال : اللهم إنى شديد فليتتى ، وإنى ضعيف فقونى ، وإنى بخيل فسحقنى . فتبع عمر « الفتوح العظام فى كل بلد » ومن فتوحه مصر والشام والعراق

(١) ورم أنفه : امتلاً غضباً . (٢) النضائد : الثوباء واحدها نضيد .

(٣) الأذرى نسبة إلى أذربيجان ويقال أيضاً أذرى (٤) السعدان : بوزن مرجان ثبت وهو من أصل مرعى الإبل وفى شتى مرعى ولا كاسه . ن .

والجزيرة وإرمينية وفارس وخوزستان وأذربيجان والحبال وطرابلس مما لم يفتح مثله على أحد قبله ولا بعده ، وما طاش له سهم ، ولا التوى له علم ، يحرص على حياة المسلمين ويولى جيوشه رجالاً من أهل الفقه والعلم ، كتب إلى النعمان بن مقرن في نهاوند : « أما بعد فإنه قد بلغني أن جموعاً من الأعاجم كثيرة قد جمعوا لكم بمدينة نهاوند ، فإذا أتاك كتابي هذا فسر بأمر الله وبعون الله وبنصر الله ، وبمن معك من المسلمين ، ولا توطئهم وعرأ فتؤذيهم ولا تمنعهم حقهم فتفترهم ، ولا تدخلهم غيضة ، فإن رجلاً من المسلمين أحب إلى من مائة ألف دينار » وكان إذا أتاه نعي أحد قواده وأصحابه بكى ، ولو كان جاءت الأخبار مع قتلهم بفتح بلاد عظيمة .

وهدى عمر هدى صاحبيه ، ولبسانه لسانهما ، قال لسلمة الأشجعي لما أرسله إلى الأكراد : « سر^(١) باسم الله ، قاتل في سبيل الله ، من كفر بالله ، فإذا لقيتم عدوكم من المشركين ، فادعوه إلى ثلاث خصال : ادعوه إلى الإسلام ، فإن أسلموا فاختاروا دارهم فعليهم في أموالهم الزكاة ، وليس لهم في فيء المسلمين نصيب ، وإن اختاروا أن يكونوا معكم ، فلهم مثل الذي لكم ، وعليهم مثل الذي عليكم ، فإن أبوا فادعوه إلى الخراج ، ولا تكلفوهم فوق طاقتهم ، فإن أبوا فقاتلوهم ، فإن الله ناصركم عليهم ، فإن تحصنوا منكم في حصن ، فسلوكم أن تنزلوا على حكم الله وحكم رسوله ، فلا تنزلوهم على حكم الله ، فإنكم لا تدرون ما حكم الله ورسوله فيهم ، وإن سألوكم أن ينزلوا على ذمة الله وذمة رسوله ، فلا تعطوهم ذمة الله وذمة رسوله ، واعطوهم ذمة أنفسكم ، فإن قاتلوكم فلا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثاوا ولا تقتلوا وليدًا هـ » . ارتضى بعمر أهل الحل والعقد من الصحابة ومنهم على ، لما كان من أعماله التي اشتهت بها النفوس ، وهو القائل ما أبالي إذا ما اختصم إلى رجلان لأيهما كان الحق . وهو القائل مضى لي صاحبان ، عملاً عملاً وسلكاً طريقاً ، وإلى إن عملت بغير عملهما ، سلك بي طريق غير طريقتهما . وهو الذي قال

فيه الرسول : لو كان بعدى نبي لكان عمر . وقال : إن الله جعل الحق على لسان عمر وقابه . وقال أشد أمتي في أمر الله عمر . وقال فيه بعض واصفيه : إنه كان جواداً بالحق بخيلاً بالباطل .

كانت كلمة عمر عالية في سياسته الخارجية والداخلية ، رُق في شبل الملكتين الجاورتين لبلاده ، وعقدت في ظلمات^(١) سيوفه آيات النصر المبين ، وسر هذا التوفيق العظيم ، بُعد نظره وقوة نفسه ، والأخذ بمشورة أهل الرأي ، وحسن اختياره العمال والرجال ، والعمل بكل نافع ، والانتفاع من كل قوة . وما طمعت نفسه في شيء من حطام الدنيا فكان كصاحبيه يؤثر الخشونة^(٢) ويتبعد عن كل ترف ، ويريد عماله أن يتبعوه في سائر أفعاله وشيمه وأخلاقه . يلبس الجبة الصوف المرقعة بالآديم وغيره ، ويشتمل بالعباءة ، ويحمل القربة على كتفه ، مع هبة رزقها ، وكذلك كان عماله مع ما فتح الله عليه من البلاد وأوسعهم من الأموال ، كان عمر يلتفت في كسائه^(٣) وينام في ناحية المسجد فلما وُرد بالهرمزان صاحب تستر جعلوا يسألون عنه فيقال مر ههنا آنفاً ، فيصغر في قلب الهرمزان إذ رآه كبعض السوق حتى انتهى إليه وهو نائم في ناحية المسجد ، فقال الهرمزان : هذا والله الملك الهنيء يقول لا يحتاج إلى حراس وعدد ، فلما جلس عمر امتلاً قلب العليج^(٤) منه هيبة ، لما رأى عنده من الجِد والاجتهاد وألبس من هيبة التقوى .

ولقد كان على بن أبي طالب من جملة مجلس شورى عمر ، شاوره مرة في غزو الروم بنفسه فقال له : إنك متى تسر إلى هذا العدو بنفسك فتلقهم فتنكب لا تكن للمسلمين كافئة^(٥) دون أقصى بلادهم ، ليس بعدك مرجع يرجعون إليه ، فابعث رجلاً محرباً^(٦) ، واحتفز معه أهل البلاء والنصيحة ، فإن أظهره

(١) الظلمة بالتحذيف حد السيف واجمع ظلمات . (٢) مروج الذهب : مسمودى .

(٣) الكامل للمبرد . (٤) العليج : الرجل من كمار والعجم والتوى والضخم

منهم علوج وأعلاج . (٥) كنفه حاطه وصانه وبابه قصر وكانفة واقية .

(٦) المحرب صاحب الحروب .

الله فذاك ما تحب ، وإن كانت الأخرى كنت ردة للناس ومثابة للمسلمين^(١). واستشار علياً أيضاً في الشخصوس لقتال الفرس بنفسه^(٢) فقال له : إن هذا الأمر لم يكن نصره ولا خذلته بكثرة ولا بقلة ، ومكان القيم بالأمر بمكان النظام من الخرز يجمعه ويضمه ، فإذا انقطع النظام تفرق الخرز وذهب ، ثم لم يجمع بخذافيه أبداً ، والعرب وإن كانوا قليلاً فهم كثيرون بالإسلام ، عزيزون بالاجتماع ، فكن قطبا واستدر الرحن بالعرب ، وأصلهم دونك نار الحرب ، فإنك إن شخصت من هذه الأرض ، انتفضت عليك العرب من أطرافها وأقطارها ، حتى يكون ما تدع وراءك من العورات أهم إليك مما بين يديك ، إن الأعاجم إن ينظروا إليك غداً يقولوا هذا أصل العرب ، فإذا اقتطعتموه استرحتم ، فيكون ذلك أشد لكلهم عليك وطمعهم فيك . فأما ما ذكرت من مسير القوم إلى قتال المسلمين ، فإن الله سبحانه هو أكره لمسيرهم منك ، وهو أقدر علي تغيير ما يكره . اه . وهكذا كان عمر لم يحارب بنفسه في حروب الفتح وهو خليفة ، وقل أن اشترك في الغزوات في زمن الرسول .

سمع عمر مرة شيئاً في بيعة الصديق وهو في مكة ، وأراد أن يخطب الناس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : يا أمير المؤمنين لا تفعل فإن الموسم يجمع رعاع الناس وغوغاءهم ، وإنهم هم الذين يغلبون على قربك حتى تقوم في الناس ، وأنا أخشى أن تقوم فتقول مقالة يطيرها أولئك عنك كل مطير^(٣) ، وأن لا يعوها ، وأن لا يضعوها على مواضعها ، فأهل حتى تقدم المدينة فإنها دار الهجرة والسنة ، فتخلص^(٤) بأهل الفقه وأشراف الناس ، فتقول ما قلت متمكناً ، فيجى أهل العلم مقاتلتك ، ويضعونها على مواضعها . وكذلك فعل وعمل بنصيحة قارون هذه الأمة عبد الرحمن بن عوف كما عمل بنصيحة علي بن أبي طالب .

(١) نهج البلاغة للرضي .

(٢) يقول البلاذري في فتوح البلدان إن الذي أشار على عمر بن الخطاب بالمدول عن قتل الفرس بنفسه هو العباس بن عبد المطلب وجاعة من أصحاب رسول الله وأشار عليه على ابن أبي طالب بالسير وعرض عمر على علي الشخصوس إلى فارس فأنابه .

(٣) أي ينقلونها عنك إلى كل أحد من غير أن يعرفوا معناها . (٤) تتصل .

كان عمر لا يأخذه هوى في اختيار الأصالح لخدمة الدولة ، وهو جد عارف بما في نفوس الناس ، يضع الأشياء مواضعها ويقدرها بقدرها ، قام في المسجد ذات يوم يدعو الناس إلى الجهاد ويحضهم عليه وقال : إنكم قد أصبحتم في غير دار مقام بالحجاز ، وقد فتح الله عليكم بلاد كسرى وقيصر ، فسيروا إلى أرض فارس . فقام أبو عبيد بن مسعود فقال يا أمير المؤمنين أنا أول من انتدب من الناس ، فلما انتدب أبو عبيد انتدب الناس ، وقيل لعمر أأمر على الناس رجلاً من المهاجرين والأنصار . فقال لا أأمر عليهم إلا أول من انتدب . وكان عمر أبداً على يقين من الخفي والجلي مما يدور في القاصية والدانية ، ملء القلب وملء السمع ، وما شئت من دهاء واستماتة في إحكام عرا المسلمين . أطلق عليه لقب أمير المؤمنين وكان أول من لقب به ، وكان يقال لأبي بكر « خليفة رسول الله » فلما ولي عمر أصبح من المتعذر أن يقال يا خليفة خليفة رسول الله ، فاكتفى بلفظ الخليفة أو أمير المؤمنين .

لما طعن عمر بيد أبي لؤلؤة وكان قتله نتيجة مؤامرة^(١) دبرها له الهرمزان لما كان يكتنه من الحقد على العرب بعد أن ثلوا عرش فارس — كانت الخلافة أول ما فكر فيه عمر ، ودمه يسيل ، فاستدعى عبد الرحمن بن عوف^(٢) فقال له : إني أريد أن أعهد إليك فقال : يا أمير المؤمنين ، نعم إن أشرت على قبلت منك . قال : وما تريد . قال : أنشدك الله أنشير على بذلك . قال : اللهم لا ، قال : والله لا أدخل فيه أبداً . قال : فهب لي صمتاً حتى أعهد إلى نفر الذين توفي رسول الله وهو عنهم راض . أدع لي علياً وعثمان والزبير وسعداً . قال : وانتظروا أخاكم طلحة ثلاثاً — وكان متغيباً عن المدينة — فإن جاء وإلا فاقضوا تأمركم بينكم . وقال لعلي : أنشدك الله يا علي إن وليت من أمور الناس شيئاً

(١) السياسة العربية لغات فلورن تمريب حسن إبراهيم ومحمد زكي إبراهيم .

(٢) تاريخ الطبري .

أن تهمل بني هاشم على رقاب الناس ، أنشدك الله يا عثمان إن وابت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بني أبي معيط على رقاب الناس ، أنشدك الله يا سعد إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل أقاربك على رقاب الناس ، قوموا فتشاوروا ثم اقضوا أمركم . وليصل بالناس صبيب . ثم دعا أبا طلحة الأنصاري . قبل أن يفارق الحياة بساعة فقال : قم على بابهم في خمسين رجلاً من الأنصار فلا تدع أحداً يدخل إليهم حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال أوصي الخليفة من بعدى بالعرب فإنها مادة الإسلام . أن يؤخذ من صدقاتها حقها فتوضع في فرائضهم ، وأوصي الخليفة من بعدى بدمه رسول الله أن يوفى لهم بعهدهم ، اللهم هل بلغت ، تركت الخليفة من بعدى على أتقى من الراحة .

وقيل لعمر لما طعن يا أمير المؤمنين لو استخلفت ، قال : من استخلف ، لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً استخلفته ، فإن سألتني ربى قلت : سمعت نبيك يقول إنه أمين هذه الأمة ، لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً استخلفته ، فإن سألتني ربى قلت سمعت نبيك يقول إن سالماً شديد الحب لله . فقال له رجل : أدلك على عبد الله بن عمر . فقال : قاتلك الله ، والله ما أردت بهذا خيراً ، ويحك كيف استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته ، لا أرب لنا في أموركم ، وما حملتها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي ، إن كان خيراً فقد أصبنا منه ، وإن كان شراً فقد صرف عنا ، بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر أمة محمد ، أما لقد جهدت نفسي وحرمت أهلي ، وأن نجوت كفافاً لا وزر ولا أجر إني لسعيد . أنظر فإن استخلفت فقد استخلف من هو خير مني ، وإن اترك فقد ترك من هو خير مني ، ولن يضيع الله دينه ،

ترك عمر الأمر شورى بين ستة من كبار الصحابة ، مات الرسول وهو عنهم راض ، وسمى على بن أبي طالب وعثمان بن عفان ابني عبد مناف ، والزبير بن العوام حواري رسول الله وابن عمته ، وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف والطلحة بن عبيد الله ، ليختاروا منهم رجلاً ، يقال

لهم إذا ولوا واليا أن يحسنوا مؤازرته ويعينوه إن ائتمن أحداً منهم يؤدي إليه أمانته . وبدأت الشورى ثلاثة أيام وأراد أهلها أن لا يأتين اليوم الرابع إلا وعليهم أمير منهم . وقال عمر للمقداد بن الأسود ، قم على رؤوسهم فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه ، أو اضرب رأسه بالسيف وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رؤوسهما ، فإن رضى ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم ، فحكوا عبد الله بن عمر ، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف ، واقتلوا الباقيين أن يرغبوا عما اجتمع عليه الناس .

صورة غريبة من انتخاب الخليفة وضعها عمر على غير مثال ، مثل كثير من أعماله في السياسة وفيها ابداع وعبقريّة ، أوحتهإ إليه معرفته بمراى كل واحد من هؤلاء العظماء ، وهو يتخوف انحلال أمر الأمة إذا دب ديب الحسد إلى الصدور ، وتحركت الضغائن والسخائم^(١) ، وهو القائل : إن هذا الأمر لا يصلح إلا بالشدة التي لا جبرية فيها ، واللين الذي لا وهن فيه . ويعرف أن غير الشدة لا تفيد في هذه المواقف الخطيرة ، قدموا للبيعة^(٢) أكثرهم فضلاً وأكملهم شروطاً فسارع الناس إلى طاعته ، وأمنت غوائل الفتنة ، على نحو ما كان سارع عمر إلى مبايعة أبي بكر يوم السقيفة ، وأكره من تجافوا عن بيعته من الصحابة على البيعة باللين أولاً والشدة آخرها ، وكان عمل عمر هذا من أحكم ما عمل ، لم يلق الحبل على الغارب ، واجتهد في خير الأمة حياً ، وما أراد أن يدعها فوضى بعد مماته .

وعرفنا بما تم من استخلاف أبي بكر ثم عمر ثم عثمان أن الخلافة عن الرسول ليست من معالم^(٣) الدين ولا هي جارية مجرى العبادات الشرعية كالصلاة والصوم ، بل أجروها مجرى الأمور الدنيوية مثل تأمير الأمراء وتدير الحرب وسياسة الرعية . وأن الخلافة عن الرسول قد وسدت إلى واحد بعهد أو شبه

(١) الأحقاد واحدها سخيمة . (٢) تاريخ الطبرى .

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد .

عهد ، ووسدت إلى آخر بعهد صريح وإلى آخر بالشورى بين أهل الحل والعقد . فجمع الإسلام النظام الجمهورى المقيد ، والنظام الملكى المقيد ، على ما تقتضى به حالة الزمن ومصلحة الأمة ؛ وكان فى هذه السلطة الروحية الزمنية معاً لأول الأمر شىء من الاستبداد المعقول الذى ينظم أمر الجماعة ، ويحمل الناس على الطاعة ، وهى الطاعة لأولى الأمر ، أى الأئمة المتأمرين على الناس ، المقصود بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم »

عن ابن عباس قال : وضع عمر بن الخطاب على سريره فتكفنه^(١) الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم ، فلم يرعنى إلا ورجل قد أخذ بمنكبى من ورائى ، فالتفت فإذا هو على بن أبى طالب فترحم على عمر وقال : ما خلفت أحدا أحب إلى أن ألقى الله بمثل عمله منك ، وأيم الله إن كنت لأظن ليجعلك الله معهما أى صاحبيك ، ذلك أنى كنت كثيراً أسمع من رسول الله يقول : فذهبت أنا وأبو بكر^(٢) وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر ، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر ، فإن كنت لأظن أن يجعلك الله معهما ، وقال على^(٣) : « ألا أخبركم بخير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم خيرها بعد أبى بكر عمر ثم يجعل الله الخير حيث أحب » .

(١) تكفوه واكتفوه وكنفوه تكتيفاً أحاطوا به (٢) سيرة عمر بن الخطاب لابن الجوزى . (٣) مسند أحمد .

سياسة عثمان بن عفان.

انتخب مجلس شورى الخلافة عثمان بن عفان خليفة في مسجد الرسول وعلى منبره ، على الطريقة التي رسم عمر واستأمر بعض أهل الشورى أرباب الرأي من الرؤساء سرا فأشاروا بعثمان إلا قليلا ، وجعل الناس يباعون الخليفة الجديد بعد أن بايع كبار الصحابة . وتلكأ على عن البيعة فقال عبد الرحمن بن عوف : « ومن نكث فإنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً » . فرجع على يشق الناس حتى بايع وهو يقول : « خدعة وأيما خدعة » . وسار الخليفة الثالث بسيرة أبي بكر وعمر ست سنين ، كان الناس خلالها راضين عنه ، والفتوح كما كانت على عهد عمر متصلة ، والأموال على المدينة دارة . ويده بالعطاء مبسطة ، يولى الولايات من يراهم أصلح الناس للعمل ، ولما توسع بتوسيد العائلات إلى أهله من بني أمية ، انطلقت الألسن فيه ، وتحقق خوف عمر لما نصح له ولعلي أن لا يحملأ أقاربهما^(١) على رقاب الناس ، إذا كان لهما من الأمر شيء ، فوقع كلاهما في هذا الحرج فثارت النفوس ، ووجد الطاعنون من عملهما بابا يلجونه إلى اللغظ

(١) يقول ابن تيمية في المناهج أن عثمان ولي أقاربه من بني أمية ، وعلياً ولي أقربه من قبل أبيه وأمه ، كعبد الله وعبيد الله ابني العباس ، فولي عبد الله بن العباس لي البصرة وعبد الله ابن العباس على اليمن ، وولي على مكة والائف قثم بن العباس ، وقيل أنه ولي على المدينة تمامة ابن العباس وعلى مصر ربيعة محمد بن أبي بكر الذي رباه في حجره ، وعلى خراسان حمدة ابن هيرة وعوا بن اخته أم هانئ بنت أبي طالب وقال إن نواب عثمان كانوا أطوع من نواب علي وأبعد عن الشر ، وأن بني أمية كان رسول الله يستعملهم في حياته ، وامتثلوا له بعد من لا يتهم بترابة فيهم أبو بكر الصديق وعمر ، ولا ذمرف قبيلة من قبائل قريش بها عمل رسول الله أكثر من من بني عبد شمس ، لأنهم كانوا كثيرين ، وكان فيهم شرف وسود ، فاستعمل النبي في عزة الإسلام على أفضل الأرض مكة عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية ، واستعمل أيضاً على نجران أبا سفيان بن حرب بن أمية ، واستعمل أيضاً خالد بن سعيد بن العاص على صدقات بني مدج وعلى صنعاء اليمن ، واستعمل عثمان بن سعيد بن العاص على العراق ثم استعمله على البحرين ، واستعمل الوليد بن عقبة بن أبي ميط ، فاستعمل عثمان من استعملهم النبي ومن جنسهم ومن قبيلتهم اه . ومعلوم إن أبا بكر وعمر لم يعهدا لأحد من أقاربهما بالولاية حتى أن عبد الرحمن ابن أبي بكر وعبد الله بن عمر وهما بالفضل والصحبة لم ير الخليفتان الأولان أن يعهد إليهما بشيء من الأمر .

والشغب ، وعثمان بنى^(١) على أمر قد استقر قبله بسكينة وحلم وهدى ورحمة وكرم ، ولم يكن فيه قوة عمر ولا سياسته ، ولا فيه كمال عدله وزهده ، فطمع فيه بعض الطمع ، ودخل بسبب أقاربه في الولايات والأموال أمور أنكرت عليه فتولد من رغبة الناس في الدنيا ، وضعف خوفهم من الله ، ومنه ومن ضعفه هو ، وما حصل من أقاربه في الولاية والمال ما أوجب الفتنة .

بدأت الفتنة من مصر بانتزاع محمد بن أبي حذيفة ابن خال معاوية بن أبي سفيان على عثمان ، وكان عثمان كفله لما مات أبو حذيفة ، وسار إلى مصر فصار من أشد الناس تأليباً على عثمان . والسبب في ذلك على ما يظهر أن عبد الله ابن أبي سرح أخا عثمان من الرضاعة ، كان أمير مصر ولاية عثمان كلها وكان محموداً في ولايته^(٢) ، موفقاً في غزواته ، فتح إفريقية فبلغ سهم الفارس ثلاثة آلاف دينار وسهم الرجل ألف دينار ، فإذا كان نصيب الأمير من هذا المال ؟ لا جرم أنه شق الأمر على محمد بن أبي حذيفة وجماعة آخرين أن لم يكن لهم سهم كبير من هذه المغنم . وأنشأ ابن حذيفة هنا يكتب الكتب على السنة أزواج النبي ويقرؤها في المسجد ، ويقوم القارئ بالكتاب فيقول : إنا لنشكو إلى الله وإليكُم ما عمل في الإسلام ، وما صنع في الإسلام ، فيحرك ساكن النفوس بهذا ، حتى أرسل المصريون بضع مئات من الجند إلى المدينة يشتركون في إحراج عثمان ، وكذلك فعل أهل الكوفة والبصرة .

وقيل إن بعض الصحابة^(٣) كتب بعضهم إلى بعض أن يقدموا المدينة إن كانوا يريدون الجهاد ، وكثر الناس على الخليفة ، ونالوا منه أقبح ما نيل من أحد « وأصحاب رسول الله يرون ويسمعون ليس فيهم أحد ينهى ولا يذب » ما خلا نفرأ قليلاً . وكان عبد الله بن سبأ من اليهود أسلم زمن عثمان وأخذ يتنقل في بلدان المسلمين الحجاز ثم البصرة ثم الكوفة ثم الشام ثم مصر ، وهو يقول بالرجعة ويزعم أن محمداً يعود كعيسى إلى الأرض ، وقال إن علياً هو وصي محمد ، وقال من أظلم ممن لم ينجز وصية رسول الله ، ووثب على وصي

(١) متهاج السنة لابن تيمية . (٢) الولاة والقضاة للكناني .

(٣) تاريخ الطبري .

ورسول الله وتناول أمر الأمة ، وادعى أن عثمان أخذها بغير حق ؛ وأراد الناس على النهوض في هذا الأمر ، وقال ابدأوا بالطعن على أمرائكم ، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس ، وادعوهم إلى هذا الأمر ، فبث دعائه ، وكاتب من كان استفسد في الأمصار وكاتبوه ، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم ، فانتقم هذا اليهودي لقومه عما أصابهم في الحجاز في بدء الدعوة الإسلامية

لما اشتدت الحال بعثمان ، وأخذت الجموع تسير إلى المدينة كتب إلى الأمصار « رفع إلى أهل المدينة أن أقواماً يشتمون وآخرين يضربون ، فيامن ضرب سراً وشتم سراً ، من ادعى شيئاً من ذلك فليواف الموسم ، فلنأخذ بحقه حيث كان ، مني أو من عمالي ، أو تصدقوا أن الله يجزي المتصدقين » وتأمر عثمان وبعض الصحابة على ما كان من الناقمين ، فناقشوه وناقشهم . ومما قال له عمرو بن العاص ، إنك لنت لهم وتراخيت عنهم ، وزدتهم على ما كان يصنع عمر ، فأرى أن تلزم طريقة صاحبك ، فتشتد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين ، إن الشدة لا تنبغي لمن لا يألو الناس شراً ، واللين لمن يخلف الناس بالنصح . ولما عاتبوه على بسط المال لآل بيته قال : إن صاحبى اللذين كانا قبلى ظلما أنفسهما ، ومن كانا منهما بسبيل احتساباً ؛ وأن رسول الله كان يعطى قرابته ، وأنا في رهط أهل عيلة^(١) وقلة معاش ، فبسطت يدي في شيء من ذلك المال ، لمكان ما أقوم به فيه ، ورأيت أن ذلك لى ، فإن رأيتم ذلك خطأ فروده ، فأمرى لأمركم تبع » وقال في مجلس آخر : « إني أحب أهل بيتي وأعطيهم ، فأما حبي فلاني لم أمل معهم على جوربل أحمل الحقوق عليهم ، وأما إعطاؤهم فإن ما أعطيهم من مالى ، ولا أستحل أموال المسلمين لنفسي ، ولا لأحد من الناس ، ولقد كنت أعطي العطية الكبيرة الرغبة^(٢) من صلب مالى ، أزمان رسول الله وأبي بكر وعمر ، وأنا

(١) العيلة : بالكسر الفقر . (٢) الرغبة : العطاء الكثير والجمع الرغائب .

يومئذ شحيح حريص ، أفحين أتيت على أسنان أهل بيتي ، وفني عمري ، وودعت الذي لي في أهلي ، قال الملمحدون ما قالوا ، وإني والله ما حملت على مصر من الأمصار فضلاً ، فيجوز ذلك لمن قاله .

ورد عليهم في كونه حمى حمى المدينة فقال : والله ما حميت إلا حمى قبلي على عهد عمر لإبل الصدقة ، فلما وليت زادت إبل الصدقة فزدت في الحمى ، ومالي من بعير غير راحلتين ومالي ثاغية ولا راغية^(١) ، وإني قد وليت وإني أكثر العرب بعيراً وشاء^(٢) . ورد على من قال إنه رد الحكم وهو طريد رسول الله فقال : « إن رسول الله سير الحكم وهو مكى من مكة إلى الطائف ثم رده ، فرسول الله سيره ورسول الله رده » . ورد على من قال إنه استعمل الأحداث في الولايات ، فقال : إنه لم يستعمل إلا محتملاً مرضياً ، وعليهم أن يسألوا أهل عملهم عنهم ، ولقد ولي من قبله أحدث منهم ، وقيل في ذلك لرسول الله أشد مما قيل له في استعماله أسامة .

ثم استمد عثمان أهل الأمصار وكتب إليهم يقول : وأدخلت في الشورى على ملائمتهم ومن الناس ، على غير طلب مني ومحبة ، فعملت فيهم ما يعرفون ولا ينكرون تابعاً غير مستنيع ، متعباً غير مبتدع ، مقتدياً غير متكلف ، فلما انتهت الأمور وانتكث^(٣) الشر بأهله ، بدت ضغائن وأهواء على غير لإجرام ولا تيرة فيما مضى إلا إمضاء الكتاب ، فطلبوا أمراً وأعلنوا غيره ، بغير حجة ولا عذر فعاوبوا على أشياء مما كانوا يرضون ، وأشياء عن ملائمتهم أهل المدينة لا يصلح غير هاها .

ثم خطب وتاب مما فعل على المنبر ، فحصبوه فأغنى عليه وحمل إلى داره لا يعي وتقاذفته العوامل ، فروان بن الحكم المتسلط عليه يؤنب الناس ويشدد عليهم ويقول لجيوش الأمصار : « جئتم تريدون أن تنزعوا ملكنا من أيدينا ! اخرجوا عنا ، أما والله لئن رمتونا ليمرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تحمدوا غب^(٣) رأيكم ، ارجعوا إلى منازلكم ، فإننا والله ما نحن بمغلوبين على ما في

(١) الثاغية : الشاة والراغية البعير . (٢) نكث وانتكث : انتفض .

(٣) غب ومنبة : عاقبة .

أبيدينا» . ونائلة امرأة عثمان تتدخل في الأمر ، وعلى ينصح لعثمان فلا يسمع له حتى نفص يده منه .

والواقع أن بسط عثمان الأموال لذوى قريبه أمر إرجاعه الحكيم طريد الرسول ، أو تعديده على المدينة ، أو استعماله الأحداث ، من آله ، كل هذا لا يتألف منه جرم ، يستوجب هذا التأليب عليه ، أو يبرر إطالة الأيدي . بأذاه ، ولكن الكتاب الذي وجده محمد بن أبي بكر في رحل عبد من عبيد عثمان على مقربة من المدينة وفيه خاتم عثمان إلى عبد الله بن أبي سرح وال مصر ، هو الذي كان العامل الأكبر والحجة القاطعة في الانحراف عنه . وفي هذا الكتاب « إذا جاءك محمد بن أبي بكر ومن معه بأنك معزول فلا تقبل واحتل له بقتلهم ، وأبطل كتابهم وقر في عملك » فرجع محمد بن أبي بكر وأصحابه وجمعوا الصحابة ووقفوهم على الكتاب ، وسأوا عثمان عن ذلك فاعترف بانحتم وخط كاتبه ، وحلف بالله أنه لم يأمر بذلك ، فطلبوا منه مروان ليسلمه إليهم فامتنع ، فازداد حنق الناس ، حتى قتل شهيداً مظلوماً ، وفتق بمقتله على المسلمين « فتق لا يرتقه جبل » ودافع عنه على ابن أبي طالب وأقام ابنه الحسن لذلك حتى خرج هذا مصبغاً بالدم ، وأقام الزبير ابنه عبد الله ، وطلحة ابنه محمداً يذبان عنه ، فلم يغنوا عنه شيئاً مع الألوف الهاججة التي جاءت من مصر والكوفة والبصرة إلى المدينة وانضموا إلى الثائرين من أهلها و« كانوا^(١) يداً واحدة في الشر ، وكان حثالة من الناس قد ضووا إليهم ، وقد مرجت عهودهم وأماناتهم وكان أصحاب النبي الذين خذلوه كرهو الفتنة ، وظنوا أن الأمر لا يبلغ قتله ، فندموا على ما صنعوا في أمره ، ولعمري لو قاموا أو قام بعضهم فحثا في وجوههم التراب لانصرفوا خاسرين » .

كانت هذه الفاجعة مبعث كل فتنة في الأمة ، أدى إليها حب الولايات والشغف بالأموال التي كثرت في أيام عثمان ، فكان يفيض منها على من أ.

(١) طبقات ابن سعد .

يستحتمها ، وقد لاموه على استعمال ابن خاله عبد الله بن عامر فاتح خراسان وأطراف فارس وسجستان وكرمان وزابلستان ، وآخذوه على استعمال أخيه من الرضاع عبد الله بن أبي سرح فاتح طرابلس وإفريقية الذى قضى على جيش الروم وقتل الملك جرجير . وفى أيام عثمان فتحت أذربيجان وأرجان واصلطخر وأصبهان وطبرستان وخراسان والجوزجان ونيسابور وطوس وسرخس ومرو وهراة وفرياب وبلخ وخوارزم والجلال ، وقتل بخراسان يزدجرد آخر ملوك الأكاسرة . وفى أيامه فتحت جزيرة قبرص وغيرها من جزر البحر الرومى واستصفيت بعض الحبشة إلى غير ذلك من فتوحاته التى استعمل فيها رجالا عظاماً وضع ثقته بهم . وكانوا عند حسن ظنه بما أبلوه من خدمة الإسلام والمسلمين .

ومن أهم المسائل التى صرفت الوجوه عنه وألبت المغيظين المحققين عليه ، أمره بضرب عمار بن ياسر ، أحد كبار الصحابة لما جاءه يحمل إليه كتاباً من بعض أصحاب النبي^(١) . ذكروا فيه ما خالف فيه عثمان سنة الرسول من تطاوله فى البنيان ، وإفشائه العمل والولايات فى أهله وبني عمه من بنى أمية ، وما كان من الوليد بن عقبة أمير الكوفة الذى صلى بالمسلمين وهو سكران (جلده ثمانين على شرب الخمر) ، وما كان من تركه المهاجرين والأنصار لا يستعملهم على شئ ولا يستشيرهم : وما كان من إدارته القطائع والأرزاق والأعطيات على قوم بالمدينة ، ليست لهم صحبة من النبي ثم لا يغزون ولا يذبون ، وما كان من مجاوزته الخيزران إلى السوط ، وأنه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس ، وإنما كان ضرب الخليفتين قبله بالدرة والخيزران . وعمار لا يضرب حتى لا يفتق بطنه ويغشى عليه ويطرخ على باب الدار ، فيغضب لما حل به بنو المغيرة وكان حليفهم ، بل يغضب السواد الأعظم من الصحابة لما حل به ، وكان من النقباء فى مجلس الرسول ومناقبه كثيرة فى الإسلام ، فكان بما جرى عليه من أعظم من ألب على عثمان ، ونحدم عليها ضروب الخلد ، حتى قتل فى صيفين .

(١) الإمامة والمياسة المنسوب لابن قتيبة .

سياسة علي بن أبي طالب :

ببيع علي بالخلافة بعد مقتل عثمان ، قيل جاءه طلحة والزبير وسألاه البيعة له فقال : لا حاجة لي في أمركم ، من اخترتم رضيت به ، فقالوا : ما نختار غيرك وترددوا إليه مراراً وقالوا : إنا لا نعلم أحداً أحق بالأمر منك ، ولا أقدم منك سابقة ، ولا أقرب من رسول الله ، فقال^(١) : دعوني واتمسوا غيري فإننا مستقبلون أمراً له وجوه وألوان ، لا تقوم له القلوب ، ولا تثبت عليه العقول ، وإن الآفاق قد غامت^(٢) ، والمحجة قد تنكرت ، واعلموا أني إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم ، ولم أصغ إلى قول القائل وعتب العاتب ، وإن تركتموني فأنا كأحدكم ، ولعلي أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم ، وأنا لكم وزيراً خيراً لكم مني أميراً . وبعد هذا التمتع قصده في المسجد فبايعوه وبايعته الأنصار ، إلا حسان^(٣) بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبا سعيد الخدري والنعمان بن بشير ومحمد بن مسلمة وفضالة بن عبيد وزيد ابن ثابت . قيل إن عثمان كان ولاهم على الصدقات وغيرها . وكذلك لم يبايع علياً سعيد بن زيد وعبد الله بن سلام وصهيب بن سنان وأسامة بن زيد . وقدامة بن مطعون والمغيرة بن شعبة . وسمى هؤلاء المعتزلة لاعتزالهم بيعة علي ، وسار النعمان بن بشير إلى الشام بقميص عثمان الملطخ بالدم فأخذ معاوية ابن أبي سفيان أمير الشام يعلقه على المنبر ، يحرض أهل الشام على المطالبة بدم عثمان ، ثم على قتال علي لأنه لم يقتل قتلة عثمان .

وطالب علي من معاوية البيعة له فأبى إلا أن يسلم إليه قتلة عثمان أولاً ، وكتب إلى علي يقول : « لو بايعك القوم الذين بايعوك ، وأنت برىء من دم عثمان كنت كأبي بكر وعمر وعثمان رحمة الله عليهم ، ولكنك أغريت بعثمان المهاجرين وخذلت عنه الأنصار ، فأطاعك الجاهل وقوى بك الضعيف ، وقد أبى أهل

(١) نهج البلاغة للرضي .

(٢) غامت السماء وأغامت وتغيبت كله بمعنى أى تلبدت بالنسيم أى السحاب .

(٣) تاريخ أبي الفداء وتاريخ الطبري .

الشام إلا قتالك ، حتى تدفع إليهم قتلة عثمان ، فإن فعلت كانت شورى بين المسلمين » . فأجابه على : « لعمري ما كنت إلا رجلاً من المهاجرين ، أوردت كما أوردوا ، وأصدرت كما أصدروا ، وما كان الله ليجمعهم على ضلال ولا ليضربهم بالعمى » . على أن معاوية ما كان بالذى^(١) ينكر فضل على واستحقاقه الخلافة ، لكن اجتهاده أداه إلى أن رأى تقديم أخذ القوّد من قتلة عثمان على البيعة أولاً ، ورأى نفسه أحق بطلب دم عثمان ، والكلام فيه عن ولد عثمان دون الحكم بن أبي العاص لسنه وقوته على الطلب بذلك ، ولمكان قرابته من عثمان ، فهو المطالب ضمناً بالأخذ بثأره .

بعث معاوية بكتاب مع أبي مسلم الخولاني^(٢) إلى على بن أبي طالب جاء فيه : وأخرى أنت بها ظنين لبواؤك قتلته - قتلة عثمان - فهم عضدك ويدك وأنصارك وبطانتك » فلما وقع الكتاب إليه أراده على أن يجيئه من الغد ، فدخل عليه أبو مسلم وهو في المسجد ، فإذا بزهاء عشرة آلاف رجل قد لبسوا السلاح ، وهم ينادون كلنا قتلة عثمان ، فقال أبو مسلم لعلنى لأرى قوماً مالك معهم أمر ، وأحسب أنه بلغهم الذى قدمت له ففعلوا ذلك خوفاً من أن تدفعهم إلى .

والواقع أن قتلة عثمان كانوا من أكثر القبائل ، اختلطوا بعشائهم وعشائرهم أكثر أتباع على ، وما خالف على^(٣) في البراءة من قتلة عثمان ، ولكنهم كانوا عدداً ضخمًا لا طاقة له عليهم ، ومن المتعذر عايه أن يسلمهم أو بعضهم وهم عضده ولو كان يعرفهم بأعيانهم ، ومسألة وقعت على غير رضاه ، ليس من مصلحته أيضاً أن يستهدف لغضب عشائر كثيرة تقوم بنصرته اليوم .. أما هو فكما روى عنه أنه قال : والله^(٤) لو شاعت بنو أمية لأتيتهم بنحسين غلاماً من بنى هاشم يحلفون بالله ما قتلت عثمان ولا مآلات عليه .

(١) المثل والنحل لابن حزم . (٢) الأخبار الطوال للدينورى .

(٣) المثل والنحل لابن حزم . (٤) الموافقة بين الصحابة وآل البيت

كان في نفس عائشة أم المؤمنين شيء من عليّ لما جرى حديث رميها بالإفك في حياة الرسول ، وبرأها القرآن مما قذفت به في عدة آيات ، ولما كان ما كان من مقتل عثمان كانت في مقدمة من حنق لمقتله ، وقامت لسد الفتق الحادث في الإسلام تطالب بدم الشهيد العظيم ، وهي تعرف منزلته من الرسول ، وبلاءه في خدمة الأمة ، وتعرف المتآمرين على قتله ، ومن غضبوا الطرف عنهم طوعاً أو كرها ، ورأت ومن معها من الصحابة ومنهم طلحة والزبير ورهط من بني أمية أهل عصبية عثمان ، أن يقصدوا إلى البصرة في الجموع العظيمة التي تبعهم يطالبون بدم عثمان ، وقالوا معاوية بالشام يكفيننا أمرها ، وجمع على أربعة آلاف مقاتل ، فيهم جلة من الصحابة ، ومنهم أربعائة ممن بايع تحت الشجرة وثمانمائة من الأنصار . فالتقى الجيشان وعائشة في هودج على جمل ، فتمت الهزيمة على أصحاب الجمل ، وقتل طلحة والزبير ، فكانت عدة القتلى من الفريقين نحو عشرة آلاف . وهذه أول مرة التقى فيها المسلم بالمسلم بالسلاح : مقدمة مشنومة استفتحت بها خلافة عليّ .

فرغ عليّ من حرب الجمل ، فانتظم له أمر العراق ومصر واليمن والبحرين وعمان واليمامة وفارس والجل وخراسان والحرمين ، ولكن معاوية في الشام والجزيرة وثغورهما لم يبايع ولم يشايع ، بل يطالب بدم عثمان بكل ماله من حيلة ، وأهل الشام بايعوه على المطالبة بذلك ، يقاتلون معه حيث أراد من أراد . واتفق معاوية مع عمرو بن العاص على أن يسيرا يداً واحدة في المطالبة بدم عثمان وكتباً بينهما كتاباً ببیت المقدس على التناصر والتخالص والتناصح في أمر الله والإسلام ، لا يخذل أحدهما صاحبه بشيء ولا يتخذ من دونه وليجة^(١) . ولا يحول بينهما ولد ولا والد أبداً ما حييا ، فإذا فتحت مصر فإن عمرواً على أرضها ، ومعاوية أمير على عمرو في الناس وفي عامة الأمر ، حتى يجمع الله الأمة ، فإذا اجتمعت فإنهما يدخلان في أحسن أمرها ، على أحسن الذي بينهما في أمر الله .

(١) وليجة الرجل خاصته وبطانته .

سار على من العراق بجيشه يريد الشام لقتال معاوية ، وسار معاوية من الشام للقاء جيش على في العراق ، والتقى الجيشان بصفين على الفرات ، وامتثلوا قتالا شديداً لم يقتتل المسلمون مثله ، وخاض على المعارك بنفسه . فقتل سبعون ألفاً من الفريقين على أصح الروايات ، منهم مئتان من الصحابة ، وفيهم القراء والعلماء ، فكانت مصيبة الإسلام بهم عظيمة ، « وما كف القتال أيام صفين إلا لما أمر معاوية جماعته^(١) أن ينادوا في سواد الليل نداء معه صراخ واستغاثة ، يقولون : يا أبا الحسن من لدرارينا من الروم إن قتلنا ، الله الله في البقية الباقية ، كتاب الله بيننا وبينكم » . وغدا جماعة معاوية وقد رنعوا المصاحف على الرماح ، وقلدوها أعناق الخيل ، والناس على راياتهم قد أصبحوا للقتال .

وجرت المهادنة بين الجيشين على أن يكون لعل العراق وللمعاوية الشام ، لا يدخل أحدهما على صاحبه في عمله بجيش ولا غارة ولا غزو ، على أن يحكم الفريقان بينهما حكمان ، حكماً من جهة على وحكماً من جهة معاوية ، فحكّم على أبا موسى الأشعري ، وحكّم معاوية عمرو بن العاص ، ويكون الخليفة من يتفق الحكمان على توليته ، « وكتبوا بينهم كتاباً^(٢) أن يوافقوا رأس الحول بأذرع^(٣) ، فينظروا في أمر هذه الأمة ، فافترق الناس فرجع معاوية بالألفة من أهل الشام ، وانصرف على إلى الكوفة بالاختلاف والدغل ، فخرجت عليه الخوارج من أصحابه ومن كان معه ، وقالوا « لا حكم إلا الله » وعسكروا بحروراء^(٤) فبذلك سموا الحرورية ... وساروا إلى النهروان فعرضوا للسبيل وقتلوا عبد الرحمن بن خبيب بن الأرت ، فسار إليهم على فقتلهم وقتل منهم ذا النونية^(٥) ، وذلك في سنة ثمان وثلاثين ، ثم انصرف على إلى الكوفة ، فلم يزل بها يخافون عليه الخوارج من يومئذ إلى أن قتل رحمه الله ، واجتمع الناس بأذرع في شعبان سنة ثمان وثلاثين ، وحضر سعد بن أبي وقاص وابن

(١) الإمامة والولاية المنسوب لابن قتبة . (٢) طيات ابن سعد .

(٣) أذرع : بلدة في أطراف الشام من أعمال الشراة بجواردة امان وهي اليوم شراب .

(٤) حروراء قرية بظاهر الكوفة وقيل موضع على مياين منها (ياقوت) .

(٥) ذو النونية لقب عمرو بن ود العامري ، كان فارس قريش يوم الخندق ، وأنتل بهو ابن مائة وأربعين سنة (التاج للزبيدي) .

عمر وغيرهما من أصحاب رسول الله فتسلم عمرو أباً موسى فتكلم فخلع علياً وتكلم عمرو فأقر معاوية وباع له فتمرق الناس على هذا .
وأخذ على العراق يقنت في الصلاة ويدعو على معاوية وعلى عمرو بن العاص .
وعلى الصحاك وعلى الوليد بن عقبة وعلى الأعور السلمي ، ومعاوية يقنت في الصلاة ويدعو على علي وعلى الحسن وعلى الحسين وعلى عبد الله بن جعفر .
وكان سعد بن أبي وقاص من الصحابة الذين اعتزلوا الاشتراك بصفيين ، وقال إذا كان غزو الكفار قاتلنا ، فأما قتال الفتنة والبغي ، فلا نقاتل أهل القبلة (١) .
أما عبد الله بن عمر فكان يقول لا أقاتل في الفتنة وأصلي وراء من غلب (٢) .
وقال : إنما كان مثلنا في هذه الفتنة كمثل قوم كانوا يسيرون على جادة يعرفونها فبينما هم كذلك إذ غشيتهم سحابة وظلمة ، فأخذ بعضهم يميناً وبعضنا شمالاً ، فأخطأنا الطريق ، وأقمنا حيث أدركنا حتى تجلى عنا ذلك ، فأبصرنا الطريق .
الأول فعرفناه فأخذنا فيه ، إنما هؤلاء فتیان قریش يتقاتلون على هذا السلطان ، وعلى هذه الدنيا ، والله ما أبالي ألا يكون لي ما يقتل فيه بعضهم بعضاً بنعلي .

ومن مكمالات هذه الفتنة ، فتنة الخلافة بين علي ومعاوية ، قيام الخوارج على علي ، وكانوا من أصحابه وأنصاره يوم الجمل وصفين ، وهم يزيدون على اثني عشر ألفاً ، سبّاهم رضا علي بالتحكيم ، وقالوا لا حكم إلا لله ، فإن الله يقول : إن الحكم إلا لله (٣) . وكفروا علياً بفعله واعتزلوه ، فعاتبهم على فلم ينفذ فيهم ، ثم قاتلهم وظهر عليهم ، وقتل منهم نحو أربعة آلاف ، ولم تطفأ ثائرتهم ، وظلت سيوف فلولهم مصلطة قروناً بعده ، ونشأ من ذلك مذهب جديد قام على التشيع على علي . كما نشأ مذهب الشيعة الذي قام على التشيع له . والأصل في هذه المذاهب والمتاعب مقتل عثمان وتعاذر قصاص قاتليه على علي ، وحرص هذا على الخلافة .

(١) تاريخ الإسلام للذهبي .

(٢) أخبار الخوارج مفصلة في الكنازل للسير . وفي شرح نهج البلاء لابن أبي الحديد .

* * *

كان المأمول بعد أن اهتدى العرب بالرسول ، أن يحتكموا إلى كتابه في كل ما شجر بينهم ، لا أن يجعلوا فصل الخطاب للسيف في دق أمورهم وجلبها ، على ما كانوا في الجاهلية . وأن تعتدل طبيعة العرب المأخوذة بحب الحرب والتناغي بالسيادة ، لا ترى تحقيقها إلا من طريق العصبية القبلية ، ولا تنام عن الثأر تطلب به ، وعادت نعمة العصبية التي جاء الإسلام بمحوها تتغلب على نفوسهم مع ما غلب على أمزجة سوادهم الأعظم من المزاجين العصبي والصفراوي ، وكان الخطب بالعصبية عند العرب سكاخطب بالأحزاب عند الأمم الحديثة أو أدهى وأمر .

نعم ما ارتاحت العرب زمناً طويلاً في الإسلام من أحداث وفتن يتقاتلون فيها ، فيفنى بعضهم بعضاً ، على نحو ما كان أجدادهم ، كأن الدين لم يصقل من نفوسهم إلا ظواهرها ، على حين دل ما بدا منهم من نصرة الشارع الأعظم ثم من نصرة صاحبيه من بعده ، على أن الإسلام هذب كثيراً من حواشيمهم ، ثم بدأ هذا التهذيب يضعف بجرأة العامة على الخاصة ، وأى جرأة أعظم من قتل أمير المؤمنين عثمان ، وقديماً كان قتل الملوك من أشأم ما يحدث في الأمم وقلما أتى بخير ، فكيف بمقتل هذا العظيم .

كان للعرب في الجاهلية بعض العذر في شن غاراتهم ، وأرضهم مجدية ، وعيشتهم ضنك ، وأمرهم شتات ، وأى معذرة لهم في الإسلام ، وقد أذكى الدين عقولهم ، ولقنهم الرحمة ، ودمت من أخلاقهم ، وقضى أو كاد على العادات الضارة فيهم ، وفتح عليهم أبواب النعمة في الأقطار التي دخلوها فاتحين ، ووضعوا أساس الملك العتيد ، فدرت لهم أخلاف البركات ، في كل بلد نزلوه واستثمروه .

دل اقتتال المسلمين يوم الجمل وصفين والنهروان ، واغتيال الثالث والرابع من الخلفاء بأيدي جماعة من المسلمين ، على استسهال العرب سفل

الدماء ، وأنهم أبوا إلا أن يتجأكموا إلى السيف ، ويعملوا إلى القتال ، وأن القوانين مهما سميت لا تغير كثيراً من روح من يأخذون أنفسهم بها ، وقد يخالفونها عند أقل بادرة . ولكم أضاع العرب من قوتهم ، ولما يمض جيل واحد على تكونهم . وإذا عرفنا أن المسلمين كانوا على ما روى الشافعي (١) ستين ألفاً لما قبض الرسول : ثلاثون ألفاً بالمدينة وثلاثون ألفاً في قبائل العرب وغير ذلك ، وأنه هلك منهم ألاف في حرب الردة وحروب الشام والجزيرة وإرمينية وإفريقية والعراق وفارس على عهد أبي بكر وعمر وعثمان ، أدركنا عظم هذه النازلة بهذا القدر من الرجال الذين قتلوا في حروب على :

كانت وقعة صفين المشنومة مما عاق الإسلام عن الانتشار ، ووقف بالفتوح العربية عند حد كاد يطمع الأمم المجاورة برده على أعقابها إلى أقصى الأرض العربية ، ولولاها لكتب معاوية أن يفتح القسطنطينية ، وكان أعد ذلك في أرض الشام وبحره القوتين البرية والبحرية . فلما ظهرت مسألة على اضطر معاوية أن يصانع الروم لشغله بعل (٢) ، وأن يرجع عن عزمه ، أو يؤخر إنفاذه إلى أجل غير معلوم . ولو فتحت القسطنطينية لسرى الإسلام إلى الغرب على أيسر حالة . وكان في الإمكان توفى هذه الحرب الحاصدة ، لو لحأ المتخاصمان لأول الأمر إلى التحكيم ، ولو قدر كل واحد منهما حالة الأمة وما يترتب لها أعداؤها ، ما امتشق أحدهما حساماً في سبيل غرضه مهما كان شريفاً ، لأن هناك ما هو أشرف منه ، وهو بث الدعوة وحماية البيضة . ولو سمع على نصيح بعض عقلاء الصحابة ما تسرع في عزل عمال عثمان وفي مقدمتهم معاوية ، لما أهرقت هذه الدماء المحرمة ، ولكن علياً أصيب بكرامته ولما أبى معاوية مبايعته ، أو يسلم إليه القتلة في جيشه ، ومن أخلاق على أن لا يسكت ساعة عمن يكون غير راض عنهم ويعد مصانعتهم . خروجا على قواعد الصديق والإخلاص .

(١) قواعد الحديث لابن الصلاح . (٢) مروج الذهب للمسعودي .

أشار المغيرة بن شعبه^(١) ، وهو المعروف بدهائه وبعد نظره ، على عليّ أن يقر معاوية على الشام تسمح له طاعته . قال : فإن أهل الشام قد ذاقوه فاستعذبوه وولاهم عشرين سنة ، لم يعتبوا عليه ولم يعتبوه^(٢) في عرض ولا مال . فقال عليّ : « والله لو سألتني قرية ما وليته إياها » . قال المغيرة : « أراه سيلي أرضين وقرىات » وكان الأمر كما تنبأ المغيرة ، وما قدر عليّ ، على ثقب ذهنه وكثرة علمه ، أن يقدر قوة خصمه فاحتقره ، ورأى أن دينه يمنعه من أن يقره . وهو يعتقد في إقراره الضر له وللجماعة .

أدرك علي بعد الدخول في العمل ، أن جنده مشتت الأهواء تغلب عليه الفوضى ، على ما عرف من بعض شيعته من الاستتاتة في سبيل دعوته ؛ ولطالما تمنى لو يقايض عشرة من جنده بواحد من جند معاوية^(٣) . ومن خطبه لما بلغه مقتل محمد بن أبي بكر أمير مصر وتملك عمرو بن العاص لها باسم معاوية : « أوليس عجباً أن معاوية يدعو الحفاة الطغام فيتبعونه بغير عطاء ، ويجبيونه في السنة المرتين والثلاث إلى أي وجه شاء ، وأنا أدعوكم وأنتم أولو النهى وبقية الناس على معاوية ، وطائفة منكم على العطاء ، فتتفرقون عني وتعصوني وتختلفون علي » .

وريت زناد معاوية بأهل الشام ، لأنه طالما أحسن إليهم ، فكان في أطوع جند ، وجنده يعتقد أن صاحبه على الحق . وروى عنه أنه قال^(٤) : أعنت عليّ بن أبي طالب بأربع خصال : فقد كان ظهيرة عُلّنة لا يكتم سرّاً ، وكنت كتوماً لسري ، وكان لا يسعى حتى يفاجئه الأمر ، وكنت أبادر إلى ذلك ، وكان في أخبث جند وأشدّهم خلافاً ، وكنت في أطوع جند وأقلهم خلافاً ، وكنت أحب إلى قریش منه ، فنلت ما شئت . فقله من جامع إلى ومفرق عنه .

قال عليّ بعد وقعة صفين ، وقد آلمه ما أهرق من دماء المسلمين ، وما جرت

(١) روضة العقلاء لابن حبان البستي . (٢) أعتبه : سره بعد ما ساءه .

(٣) نهج البلاغة للرضي . (٤) المحاسن والأضداد للجاحظ .

عليه الخلافة من المتاعب ، رحم الله عمى العباس كأنما كان يطلع على الغيب من وراء ستر رقيق ، وصدق الله ما نلت من هذا الأمر شيئاً إلا بعد شر لا خير معه . وكان العباس أشار عليه لما اشتد مرض رسول الله أن يسأله إن كان الأمر في بني هاشم يعطوه ، وإن كان في غيرهم يوصى بهم : فقال على : إن منعناه لم يعطناه أحد .

فلما قبض الرسول دعى على للبيعة فقال : في جهاز رسول الله شغل ، وإن يفوت الأمر . فبويع في السقيفة لغيره . ولما طعن عمر أشار عليه العباس أن لا يدخل في الشورى ، لأنه إذا اعتزلهم قدّموه ، وإن ساواهم لم يقدّموه . ولما أخذ عثمان في الأمور قال له العباس ، وقد وقع في نفسه أن عثمان سيقتل : والله لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه ، وإن فعلوا لا تنال من هذا الأمر شيئاً إلا شراً لا خير معه .

يقول ابن حزم (١) في معرض الكلام على أن علياً كان أسوس الصحابة . بعد أن ذكر ما قام به أبو بكر من حروب الردة حتى ثبت الإسلام ، وما قام به عمر وعثمان من حروب انتهت بظهور الدين في الأقطار : « ثم قد رأى الناس خلاف ذلك كله ، وافتراق كلمة المؤمنين ، وضرب المسلمين بعضهم وجوه بعض بالسيوف وشك بعضهم قلوب بعض بالرماح ، وقتل بعضهم من بعض عشرات الألوف ، وشغلهم بذلك عن أن يفتح من بلاد الكفر قرية ، أو يذعر لهم سرب (٢) ، أو يجاهد منهم أحد ، حتى ارتجع أهل الكفر كثيراً مما صار بأيدي المسلمين من بلادهم ، فلم يجتمع المسلمون إلى يوم القيامة ، فأين سياسة من سياسة » .

ويقول ابن تيمية (٣) : « تولى على والفتن قائمة ، وهو عند كثير منهم ملطخ بدم عثمان ، والله يعلم براعته مما نسب إليه الغالون فيه ،

(١) الملل والنحل لابن حزم .

(٢) السرب بكسر السين : النفس والسرب : الجماعة من النساء والبتور والشاة والقطا والوحش .

(٣) منهاج السنة لابن تيمية .

والمبغضون لغيره من الصحابة ، فإن علياً لم يعن على قتل عثمان ولا رضى به ، كما ثبت عنه وهو الصادق أنه قال ذلك ، فلم تصف له قلوب كثير منهم ، ولا أمكنه هو قهرهم حتى يطيعوه ، ولا اقتضى رأيه أن يكف عن القتال ، وظن أن به تحصل الطاعة والجماعة ، فما زاد الأمر إلالة ، وجانبه إلا ضعفاً وجانب من حاربه إلا قوة ، والأمة إلا افتراقاً ، حتى كان فى آخر أمره يطلب هو أن يكف عنه من قاتله ، كما كان فى الأول يطلب منه الكف ، وضعفت الخلافة ضعفاً أوجبت أن تصير ملكاً ، فأقامها معاوية ملكاً برحمة وجله ، ولم يتول أحد من الملوك خيراً من معاوية ، فهو خير ملوك الأسلام ، وسيرته خير من سيرة الملوك بعده .

وقال أيضاً : « إن معاوية بقى فى الشام عشرين سنة أميراً وعشرين سنة خليفة ، ورعيته من أشد الناس محبة وموافقة له ، وهو من أعظم الناس إحساناً إليهم وتأليفاً لقلوبهم ، حتى قاتلوا على بن أبى طالب ؛ وصابروا عسكره إلى أن قاوموهم وغلبوهم ، قاتلوا مع معاوية لظنهم أن عسكر على فىهم ظلمة معتدون عليهم كما اعتدوا على عثمان ، وأنهم يقاتلونهم دفعاً لصياهم ، وقتال الصائل جائز ، ولهذا لم يبدأوهم بقتال حتى بدأهم أولئك . ولهذا قال الأشر النخعى إنهم ينصرون علينا لأننا نحن بدأناهم بالقتال . وعلى كان عاجزاً عن قهر الظلمة من العسكرية ، ولم تكن أعوانه يوافقونه على ما يأمر به ، وأعوان معاوية يوافقونه » اهـ .

لا جرم أن عالياً اضطرتة الحال إلى الوقوع فيما وقع فيه من قتال المسلمين ، وعمل ما عمل وهو كاره ، ولم يواته الحظ فى خلافته ، وكاد أن لا يفكر فى غير رد المطالبين بدم عثمان ، والناشرين على خلافته من الخوارج وأهل الشام وغيرهم ، ورأى انفراج قلوب الأمة بمقتل عثمان ، وأحس أكثر من غيره بما وقع من تشتت فى الأهواء ، وتأصل فى الأحقاد التى انتقلت من الأجداد إلى الأحفاد ، وما كان له مفزع غير السيف ، والسيف لا تؤمن غائلته على

الغالب والمغلوب ، وهو شر لا بد منه . ولقد قالوا « إن في القرآن أربعة (١) سيوف ، سيف على المشركين حتى يسلموا أو يؤسروا (فإما منّا بعد وإما فداء) . وسيف على المنافقين وهو سيف الزنادقة ، وقد أمر الله بجهادهم والإغلاظ عليهم في سورة براءة وسورة التحريم وآخر سورة الأحزاب . وسيف على أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية ، وسيف على أهل البغي وهو المذكور في سورة الحجرات . ولم يسلّ الرسول هذا السيف في حياته ، وإنما سله علىّ في خلافته وكان يقول : أنا الذي علمت الناس قتال أهل القبلة . وله صلى الله عليه وسلم سيوف آخر منها سيفه على أهل الردة ، وهو الذي قال فيه من بدل دينه فاقتلوه ، وقد سله أبو بكر من بعده في خلافته على من ارتد من قبائل العرب . ومنها سيف على المارقين ، وهم أهل البدع كالخوارج . وروى عن علىّ أن النبي أمر بقتال المارقين والناكثين والقاسطين . وقد حرق علىّ طائفة من الزنادقة فصبوب ابن عباس قتلهم ، وأنكر عليه تحريقهم بالنار ، فقال علىّ : ويح ابن عباس لبسحات عن الهنات .

وبعد فإن الخلفاء الراشدين قاموا بخلافة النبوة على أكمل وجه أمكن ، وإذا لاحظنا اليوم أنه وقع من بعضهم شيء فهو منهم محض اجتهاد ، والمجتهد يصيب ويخطئ ، والسياسة صعبة المراس على كل الناس ، وما كان للبشر أن تجي أعمالهم تامة من كل وجه ، ومن المؤلم أن يستل هذه الحوادث المرمضة في سبيل الخلافة أناس عز عليهم أن يقوض العرب بالإسلام عرش ملوكهم وهم الفرس ، فيندسون في الغار ويتخذون من آل البيت تكأة ، ويزعمون لعلّ أنه بغى عليه منذ أول يوم ، ويدعون له العصمة على نحو ما كان أجدادهم يدعونها للملوكهم من الجوس ، وأن يكون من عبد الله بن سبأ وأمثاله ممن تظاهروا بالإسلام وهو لم يمس شغاف قلوبهم ، ما كان من الدعاية لتأليب الناس على عثمان ، وكان من أثر دعايتهم تمزيق الأمة طرائق وحزائق .

هذا وعلى حرق من غلوا فيه وأنكر ابنه محمد بن الحنفية على شيعته دعواهم فيه أنه يعلم المغيبات وأن علمه لدنيء ، ومن بعده زاد الغلو فسكت آل البيت عما ينسبه أنصارهم إليهم ووضعوهم في غير مواضعهم^(١) « لأنهم افترضوا على أنفسهم طاعتهم ووظفوا عليهم شرائع دينهم ونحاوهم علم ما هو كائن » .

عن سويد بن غفلة^(٢) ، وكان من كبار التابعين صحب أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً ، واختص بعلي وقاتل معه ، قال : مررت بقوم يذكرون أبا بكر وعمر ويتنقصونهما ، فأثيت علياً فذكرت ذلك له ، فقلت : إني مررت بقوم من الشيعة يذكرون أبا بكر وعمر ويتنقصونهما ، ولولا أنهم يعلمون أنك تضمر ما هما عليه لم يجسروا على ذلك ، قال : أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الحسن الجميل ، لعن الله من أضمر لهما إلا الحسن الجميل : أخوا رسول الله ووزيرا ، ثم نهض دافع العين يكي قابضاً على لحيته ينظر فيها وهي بيضاء ، وقد اجتمع الناس ، فقام فخطب خطبة موجزة بليغة ومما قال : ما بال أقوام يذكرون سيدى قريش وأبوى المسلمين بما أنا عنه متنزه ، ومما يقولون برىء ، وعلى ما يقولون معاقب ؛ فوالذى فلق الحبة وبرأ النسمة ، لا يجبهما إلا مؤمن تقى ، ولا يبغضهما إلا فاجر ردىء : صحبا رسول الله بالصدق والوفاء ، يأمران وينهيان ، ويعاقبان فما يجاوزان فيما يقضيان . وبعد أن امتدح أبا بكر وعمله في أهل الردة قال إنه سار بسيرة رسول الله حتى قبض ثم ولى الأمر من بعده عمر بن الخطاب ، واستأمر في ذلك الناس ، فمنهم من رضى ومنهم من كره ، وكنت ممن رضى ، فوالله ما فارق عمر الدنيا حتى رضى من كان له كارهاً ، فأقام الأمر على منهاج النبى وصاحبه يتبع آثارهما ، كما يتبع الفصيل أثر أمه . إلى أن قال : فن أحبهما فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني وأنا منه برىء ، ولو كنت تقدمت في أمرهما لعاقبت أشد العقوبة ، فن أثبت به بعد مقامى هذا فعله ما على المفتري

(١) تاريخ الطبرى .

(٢) الموافقة بين الصحابة وأهل البيت لابن زنجويه وتلميس إبليس لابن الجوزى

وجيء على برجل وهو بالكوفة يتنقص أبا بكر وعمر فقال : يا قنبر اضرب عنقه . قال : يا أمير المؤمنين علام تضرب عنقي وإنما غضبت لك . قال : وما ذاك ويلك . قال : إني رجل غريب ما صحبت رسول الله ، ولا علمت مكان هذين الرجلين منه ولا منك ، وإنما سمعت من بعض من يغشاك يفضلك عليهما ، ويدكر أنهما ظالماك حقاً ، وتقدماك في أمرك . قال علي : أو تعرف القوم . قال : لا إلا بأعيانهم عند نظري إليهم . قال : أما والله ما تقدماني إلا بأمر الله وبأمر رسوله . وما ظلماني ما ين ذرة (١) ، ولولا أنك أقررت بغربتك ، وقلة معرفتك بشيخي المسلمين ، لضربت عنقك . ثم قال يا قنبر ناد في الناس الصلاة جامعة . فاجتمع الناس له ظهراً فصلى بهم ثم صعد المنبر فقال : يا أيها الناس إن الله بعث محمداً وقد اخلاوق الإسلام ، وذهب صفاء

(١) هذا الكلام ، رواية معتزلى يرى الكذب كبيرة بل من أعظم الكبائر التي تكاد تخرج عن الدين ، لا ينطبق على ما نسبته الرضى إلى علي في نهج البلاغة وسماء الخطبة الشنقية وفيها زعم أن علياً قال : والله لقد تميمصها ابن أبي قحافة وإنه يعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ، فصبرت وفي العين قذى ، وفي الخلق شجاً ، أرى ترائي نهباً ، حتى مضى الأول لسبيله ، فأدلى بها إلى ابن الخطاب بعده . فباعجباً بينا هو يستقبلها في حياته ، إذ بعدها لآخر بعد وفاته . إلى أن قال : حتى إذا مضى لسبيله جعلها في جماعة زعم أني أحدهم ، فيالله وبالشورى ، متى اعترض الريب في مع الأول منهم حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر ! وأغرب من هذا أن يأتي الرضى في هذه الخطبة بكلام في الخليفة الثالث نعوذ أمير المؤمنين عليه السلام أن يتوله أو ما يشبهه . ومعنى هذا الكلام أن هم عثمان كان الأكل والرجيع الخ . ومن حاول أن يخدم الخليفة الرابع بأمثال هذه الخطب ، فيتحله ما لم يقله ، يسمى إليه أكثر من خرجوا عليه في سلطانه . وبعد هذا ألا تسقط دعوى من يعزون كل ما في نهج البلاغة لعلي بن أبي طالب ، وإن قال ابن أبي الحديد شارح النهج ، في معرض الدفاع عن هذا الكتاب ليرد قول من قال إنه كلام محدث صنعه قوم من فصحاء الشيعة : « إنك إذا تأملت نهج البلاغة وجدته كلاماً واحداً ونفساً واحداً ، وأسلوباً واحداً ، وإن المحدثين كلهم أو جلهم والمؤرخين نقلوا كثيراً منه وليسوا من الشيعة لينسبوا إلى غرض في ذلك » . وقوله إن نهج البلاغة نسق واحد ، كلام لا يوافق عليه العارفون بأساليب البلاغة لأن فيه ألفاظاً لم تعرفها العرب إلا بعد القرن الثاني للهجرة . أما احتجاجه بأن بعض المحدثين أو جلهم أو بعض المؤرخين نقلوا هذا الكلام فلا يقوم حجة يعتد بها على صحته . فكل من نزل حرر وصحح السند ، ولا كل من اقتبس كلاماً اعتقد صحته ، وإن من وضعوا على الرسول أحاديث ملفقة يستحلون أن ينحلوا غيره كلاماً لم ينكلم به لتأييد دعوتهم وسياساتهم . يقول ابن الجوزي في تلبيس إبليس إن من غلوا في حب علي وضعوا أحاديث في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه .

الدين وظهر الظلام بالكفر ، والناس في عَمِيَّة جاهلية جهلاء ، يعبدون الأصنام ، ويعظمون الأوثان ، ويكفرون بالرحمن فقال : أيها الناس قولوا لا إله إلا الله ، فقالوا بأجمعهم : كذبت (أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب) فقال أبو بكر : صدقت ، وأنا إذ ذاك طفل صغير لا أغنى عن نفسي شيئاً في حجر رسول الله وفي بيته ، فلم يزل أبو بكر الصديق معه على تلك الحال ، يضرب الناس ويضربونه ، ويغلبهم ويغلبونه ، ويقاتلهم ويقاتلونهم ، ويخافهم ولا يخافونه ، يظهر دينه ولا يكتُم إيمانه ، حتى قالت قريش إن ابن أبي قحافة مجنون ، فلم يكن أحد أولى بالإسلام منه ، ولا أكرم على الله في هذه الأمة بعد نبيها منه ، ولا خيراً منه ، ولا أفضل في الدنيا والآخرة ، وإن أقواماً يفضلونني عليهما في قلوبهم بقية النفاق ، يريدون فرقة أهل الإسلام واختلاف الأمة . . . وفي هذا مقنع لمن « جودوا الجنون في الغلو » .

سياسة الأمويين :

ببيع بالخلافة للحسن بن علي بعد مقتل أبيه ، فحاول أن يحارب معاوية . وهو أيضاً خليفة مبايع ، ورأى من تخلف القوم عن نصرته أنهم لا يتوقفون عن خذلانه عند الحاجة ، كما خذلوا أباه من قبل . واستنصر الأحنف بن قيس من جماعة أبيه فقال : قد بلونا الحسن وآل الحسن ، فلم تكن عندهم إيالة الملك ، ولا صيانة المال ، ولا مكيدة الحرب . واتفق أن أحد شيعته طعنه ذات يوم في جنبه فصرعه عن فرسه ، فكان ذلك أحد أسباب مصالحة معاوية . فنزل عن الخلافة بعد أن خطب له بها نحو ستة أشهر في العراقين العربي والعجمي وخراسان وجزيرة العرب ، مشروطاً أن يكون ولي عهد معاوية من بعده^(١) ، وأن لا يأخذ معاوية أحداً من آل الحسن بإحنة^(٢) ، وأن يؤمن الأسود والأحمر ، ويجعل له خراج الأهواز مسلماً في كل عام ، ويحمل إلى أخيه الحسين بن علي كل سنة ألفي ألف درهم ، ويفضل بني هاشم في العطاء والصلوات على بني عبد شمس ، فبذل معاوية له العهود المؤكدة على ذلك ، وأعطاه كل ما طلب ، إلا ما كان من لعن أبيه على المنابر . ودخل الحسن في طاعته ، فحقن بذلك الدماء ، وحمد فعلته العقلاء ، وأكبرت شيعة الحسن أمر هذا الصلاح ، ولم يسعها إلا أن تحمله على محمل الخير ، لاعتقادهم بعصمة آل البيت في كل ما يصدر من أقوالهم وأفعالهم ، لا يسألون عما يبدر منهم .

وكان أهل الشام بايعوا^(٣) معاوية بالخلافة في سنة ٣٧ حين تفرق الحكمان ، كما بايعوه على الطلب بدم عثمان ، فلما تنازل الحسن عن الخلافة بويع له بإيلاء سنة ٤٠ مبايع عامة أخرى ، وسمى هذا العام عام الجماعة لاجتماع الأمة على إمام واحد . وكان معاوية يدعى بالشام الأمير فلما قتل على دعي أمير المؤمنين^(٤) ، وغدا يسوس بلاد الإسلام كلها بسلطانه مباشرة ،

(١) دول الإسلام الذهبي . (٢) الأخبار الطوال للدينوري .

(٣ ، ٤) تاريخ الطبري .

وكان بالأمس يسوس بعضها تحت سلطان أعظم من سلطانه .
 أحسن معاوية تأليف القلوب ، واستخدم العصبيات لما فيه مصلحة الدولة ،
 وكان كلما زاد قوة انقطعت آمال الطامعين في الخلافة ، المشاغبين على السلطان ،
 فاستخدم الشعراء في تأييد دعوته كما يستخدم رجال السياسة اليوم أرباب
 الصحف والإذاعات لمثل هذا الغرض ، ويرسل الوعاظ إلى الآفاق ليحولوا
 القلوب عن عليّ ، عدا ما كان يخطب به وعماله في عليّ على المنابر ينفر
 القلوب منه ، وكانت العراق أضعف جزء في ملك معاوية فرمى أهلها بأخيه
 زياد ، وكان هذا من عمال عليّ فانضم بعد موته لأخيه ، فجاء زياد والعراق
 تغلى مراجله بالفتن ، يوقد نارها أرباب الشعب ، فسل الأحقاد ودأوى
 الأدواء ، وتولى العراق بعد زياد ابنه عبيد الله فاشتد على الخوارج فقتل منهم
 صبراً جماعة كثيرة ، وحاربهم حتى كاد يفنيهم . وكانوا قاموا لأول خلافة
 معاوية فعفا عن بعضهم ، ثم ثار آخرون فقتلهم . وسكنت تأمة الشيعة
 وأصبحت دعوتهم سرية .

وأهم ما عاناه معاوية من مسائله الخارجية غزو الروم ، وكان اعتاد غزوهم
 منذ كان أميراً ، ووصلت جيوشه إلى القسطنطينية وإلى بحر هيجاي (إيجيه)
 وإلى سواحل بحر الروم ومنها جزيرة صقلية ، وكان ألح على عمر في خلافته
 بغزو البحر ، فما جاء دور عثمان حتى كان للشام أسطول عظيم ، فصير عثمان
 إلى معاوية غزو الروم ، على أن يوجه من رأى على الصائفة^(١) . وفتح قبرص
 ورودس وأرواد وغيرها من الجزر . وفتح السودان وصالح الروم في سنة ٤١
 على مائة ألف دينار وكانوا جمعوا جموعاً كثيرة فخاف أن يشغلوه عن تدبير
 بلاده وإحكام أمره ، وهو أول من صالح الروم ، فلما استقام له الأمر أغزى
 أمراء الشام على الصوائف ، فسبوا في بلاد الروم سنة بعد سنة ، حتى طلب صاحب
 الروم الصلح على أن يضعف المال فلم يجبه ، واستولى الروم على جبل لبنان

(١) تاريخ الطبري .

في السنة السابعة عشرة من خلافته بمعاونة الجراحمة^(١) فاضطر لعقد معاهدة مع الروم (سنة ٥٧) صعبة الشروط عليه وذلك ليدفع غائلة أسطولهم عن بلاده .

رأى معاوية في سنة ٥٦ أن يجعل ولاية العهد لابنه يزيد من بعده ، فكان هذا الوضع الجديد في أساس الملك مما استنظمه بعضهم ، لأنه كان في الصحابة أفراد يليقون للخلافة أكثر من يزيد . وغير معاوية خصومه أنه جعل الخلافة كسروية وقيصيرية أي جعلها وراثية وما كانت بها ، أو كما قال مروان بن الحكم : جئتم بها هرقلية تبايعون لأبنائكم . بيد أن معاوية كان يرى هذا التدبير على ما فيه من غمط حقوق الكفاة للخلافة ، أضمن لسلامة الدولة وتتنى به شرور قد تستطير بين الناس كلما مات لهم خليفة ، أو قوى أعداؤه فأرادوا استلاب الخلافة منه ، ويخشى إذا ظل المسلمون على تناحرهم ، أن يجمع أعداؤهم شملهم ، ويعيدوا الكرة عليهم في صميم جزيرة العرب ، والله أعلم ما تكون النتيجة على الإسلام والمسلمين .

بوضع قانون ولاية العهد في الإسلام بعض الخيطة التي تنجى من انقسام الكلمة ، وقد يخطئ رأس الملة في توليته من يريد ، وربما قل في رجال

(١) الجرجمة أهل مدينة كانت على جبل اللكام بالشعر الشامي قرب أنطاكية يقال لها الجرجومة (بضم الجيمين) صولحوا أول الفتح على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وعبوداً ومسالح في جبال اللكام ، وأن لا يؤخذوا بالجزية وأن ينقلوا أسلاب من يقتلونه من أعداء المسلمين ، إذا حضروا معهم حرباً . فكانوا يستقيمون للولاية مرة أخرى ويعوجون أخرى ، فيكاتبون الروم ويمالئونهم على المسلمين . ولما شغل عبد الملك بن مروان بمحاربة مصعب بن الزبير خرج قوم منهم إلى الشام مع ملك الروم فتفرقوا في نواحي الشام ، وقد استعان المسلمون بالجرجمة في مواطن كثيرة أيام بني أمية وبني العباس ، وأجروا عليهم الجزايات وعرفوا منهم المناجحة . هذه خلاصة ما قاله ياقوت في معجم البلدان أخذاً من البلاذري . ويقول ابن عساكر في تاريخ دمشق أن طائفة الروم لمسا رأى ما صنع الله للمسلمين من منعة مدائن الساحل ، كاتب أباط (الأنباط هم السريانيون) جبل لبنان واللكام فخرج الجراحمة وعسكروا بالجليل . فنلبت الجراحمة على جبال الشام كلها من لبنان وسنير وجبل النابج (حرمون) وجبال الجولان . وسمى الجراحمة بالردة أي العصاة لعصيانهم أمر ملك الروم في عدم التعرض للعرب .

الخليفة أو من اصططنعهم لخدمته من يسعهم الإنكار عليه ، أو إرجاعه إلى الصواب إن أخطأ . والعهد للأبناء أو الإخوة أو أبناء العم على شرط الكفاية في الحملة ، أقرب إلى سلامة الدولة من فتنة تنشب بين الأحزاب أو أصحاب العصبية ، وكل حزب يرشح خليفته بالحق والباطل ، حتى لا يكاد يجد الصالح من المستخلفين ، أدنى مما يجد الطالح من المعونة والمظاهرة ، ولو كان مرجع هذه الولاية أرباب الرأي في الأمة فقط ، أى أهل الحل والعقد كما اشترط في توسيد الخلافة لكان في ذلك الخير كله .

ثم إن حصر السلطات الدينية والمدنية في يد الخليفة أو الملك يخرج الأمر مهما تلون اسمه بالأسماء المختلفة عن أحكام الشورى ويعيده استبداداً ، والشورى ، حياة الممالك والشعوب ، ومن النادر ظهور رجل سلمت نفسه من العيوب واستجمع شروط الخلافة ، فما توخى غير مصلحة الناس والدولة كأبي بكر وعمر ، وفي الحكومة الملكية عيوب ، وفي الحكومة المقيدة عيوب وفي الحكم « الأتوقراطي » الديني عيوب ، وفي الحكم « الديمقراطي » الشعبي أو الجمهوري عيوب ، ولقد كثرت أخطاء الجمهوريات في آئنة ورومية في العهد القديم ، وفي جمهوريات الدول الحديثة المقيدة بالأنظمة الدستورية ، فنسب الخير والشر إلى من تضامنوا من أهل شوراها على القيام بأمر الأمة ، أى أنه يخطئ في الحكم الجمهوري أو النيابي مجموع مختار في الحملة من أبناء البلاد ، ولا يكون الخطأ خطأ فرد بمحض إرادته كما هو الشأن في الحكومات المطلقة الاستبدادية .

قلنا إن خصوم معاوية نالوا منه بعهد لابنه يزيد ، وفي الأمة بتايا رجال من الصحابة أعظم مكانة وسابقة منه ، وكان من المتعذر توسيد الخلافة إليهم لأنهم ضعاف في عصبيتهم ، بالقياس إلى أرباب العصبية الكبرى كعصبية الأمويين في ذلك العهد . ويخشى إذا استخلفوا أن يشغلوا بالدفع عن أنفسهم فتضيع المصلحة العامة ، كما جرى في عهد الخليفة الرابع . ولما تم الأمر ليزيد أخذ بعض الطامعين في الخلافة وأتباعهم ، وقد رأوا حرص معاوية على حمل

بعض الصحابة والتابعين على مبايعة ابنه بعده يقولون على يزيد ويرمونه بالكبائر ، ويسقطون منزلته ويصغرون شأنه ، وما كان يزيد كما قال ابن تيمية «مظهراً للفواحش كما يحكى خصومه ، ولا كان من الصحابة ، ولا من المشهورين بالدين والصلاح ؛ وكان من شبان المسلمين ، ولا كان كافراً ولا زنديقاً ، وتولى بعد أبيه العهد على كراهية من بعض المسلمين ، ورضاً من بعضهم ، وكان فيه شجاعة وكرم » وكان أبوه يشركه في مشورته ، ويأخذ برأيه أحياناً في تدبير الملك وسياسته ، وقد أغزاه الروم فبلغ أسوار القسطنطينية ، وكثيراً ما بعث همته على العمل وعلمه وثقفه ، وغاية ما ثبت عنه أنه كان به رسالة يحب الراحة ويدرب كلاباً للصيد .

كان يرجى بعد استقرار الخلافة أن يطوى حديثها ، خصوصاً وقد رضى السبطان بحظهما من الدنيا ، ولكن أهل الكوفة بعد أن خذلوا علياً وابنه الحسن ، عادوا يزينون للحسين بن علي الرحيل إليهم ليعاونوه على إخراج الأمر من يزيد فاغتر بهم ، فلما بلغ كربلاء غدروا به ، وصاروا مع عبيد الله بن زياد عامل يزيد ، حتى قتل الحسين وأكثر آله بكرباء ، فأكبرت الأمة هذه المصيبة وراحت شيعته وقد خذلت في حياته ، تستغل مقتله بعد ممانته ؛ وعظم حظ يزيد من اللعن واللعن مع أنه لم يأمر بقتل الحسين^(١) ، ولا أظهر الفرح بهلاكه ، ولكن أمر بدفعه عن الأمر ولو بقتاله . ولما سمع يزيد ما تم على الحسين دمعت عينه^(٢) وقال : ويحكم قد كنت أرضى من طاعتكم بدون قتل الحسين ، لعن الله ابن مرجانة ، أما والله لو كنت صاحبه لعفوت عنه . وكان بلغ معاوية في حياته أن الحسين في آخر أيامه كان يتهاى لشق عصا الطاعة فكتب إليه : « أما بعد فقد انتهت إلى أمور عنك لست بها حرياً ، لأن من أعطى صفقة يمينه جدير بالوفاء ، فاعلم رحمك الله أنى متى أنكرك تستنكرنى ومتى تكذبنى أكذك ، فلا يستفزك السفهاء الذين يحبون الفتنة » والحسين ما تحلل في الحقيقة من مبايعة معاوية إلا بموته حتى إذا خلفه ابنه خالف عليه .

(١) الوصية الكبرى لابن تيمية . (٢) الأخبار الطوال للدينوري .

وصح ما تنبأ به معاوية فيما قاله لابنه يزيد قبيل موته ، قال : إني لست أخاف عليك إلا أربعة رجال الحسين بن علي ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الرحمن ابن أبي بكر ، وعبد الله بن الزبير . فأما الحسين بن علي فأحسب أن أهل العراق غير تاركيه حتى يخرجوه ، فإن فعل فظفرت به فاصفح عنه . وأما عبد الله بن عمر فإنه رجل قد وقذته العبادة ، وليس بطالب للخلافة ، إلا أن تأتبه عفواً . وأما عبد الرحمن بن أبي بكر فإنه ليس في نفسه من النباهة والذكر عند الناس ما يمكنه من طلبها ، ومحاولة التماسها ، إلا أن تأتبه عفواً . وأما الذي يجثم لك جثوم الأسد ويراوغك روغان الثعلب ، فإن مكنته فرصة وثب ، فذلك عبد الله بن الزبير ، فإن فعل وظفرت به فقطعه لإربا إرباً ، إلا أن يلتمس منك صلحاً ، فإن فعل فاقبل منه ، واحقن دماء قومك بجهلك ، وكف عاديتهم بنوالك ، وتغمدهم بحلمك .

وكان أن امتنع عبد الله بن الزبير في الحجاز من بيعة يزيد بن معاوية ، ووافقه كثير من أهل المدينة ، وفيهم بعض المهاجرين والأنصار ، على خلع طاعة يزيد ، وأخرجوا نوابه وأهله من المدينة ، فأرسل يزيد عليهم جيشاً ، وأمر قائده إن لم يطيعوه بعد ثلاث ، أن يدخلها بالسيف ويبيحها ثلاثاً . ووقعت الحرب وأبيحت المدينة في هذه الواقعة التي سميت بوقعة الحرة نسبة لحرة المدينة ، وقتل من قريش والأنصار والمهاجرين ووجوه الناس ألف وسبعائة ، ومن سائر الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان ؛ وكان معاوية أوصى ابنه يزيد عند موته بقوله : أنظر أهل الحجاز فهم عصابتك وعترتك ، فمن أتاك منهم فأكرمه ، ومن قعد عنك فتعاهده ؛ وانظر أهل العراق فإن سألك عزل عامل كل يوم فاعزله عنهم ، فإن عزل عامل واحد أهون عليك من سل مائة ألف سيف ، ثم لا تدري علام أنت عليه منهم ، ثم انظر أهل الشام فاجعلهم الشعار دون الدثار ، فإن أبك من عدو ريب فارمهم به ، فإن أظفرك الله فاردد أهل الشام إلى بلادهم ، لا يقيموا في غير بلادهم فيتأدبوا بغير آدابهم .

واعتصم عبد الله بن الزبير بمكة ، ومات على الأثر يزيد ، فاستخلف ابنه معاوية فلبث شهرين لا يخرج للناس ، ثم خطبهم فقال : إني نظرت فيما صار إلى من أمركم ، وقلدته من ولايتكم ، فوجدت ذلك لا يسعني فما بيني وبين ربى أن أتقدم على قوم وفيهم من هو خير مني وأحقهم بذلك ، وأقوى على ما قلدته ، فاختارا مني إحدى خصلتين ، إما أن أخرج منها واستخلف عليكم من أراه لكم رضا ومقنعاً ، ولكم الله على لا آلوكم نصحاً في الدين والدنيا ، أو أن تختاروا لأنفسكم وتخرجوني منها . وقال : قد ضعفت عن أمركم ولم أجد لكم مثل عمر بن الخطاب لاستخلفه ولا مثل أهل الشورى ، فأنتم أولى بأمركم فاختاروا من أحببتهم . وطعن معاوية الصغير بعد أيام ، فخاف بنو أمية أن يخرج الأمر عنهم ، وأبعد الله بن الزبير يقوى سلطانه في الحجاز وتنتشر دعوته في الشام سراً ، فدخلوا عليه فقالوا له استخلف على الناس من تراه لهم منا فقال لهم : عند الموت تريدون ذلك ، لا والله لا أترودها ، ما سعدت بجلاوتها ، فكيف أشقى بمرارتها ، ثم جاءوا إلى خالد بن يزيد بن معاوية فتوزع أن يستخلف على صغر سنه .

وكان الناس لما مات يزيد بايعوا بمكة ابن الزبير بالخلافة وبايع له أهل العراق والحجاز واليمن ومصر ، وبايع^(١) له سراً بالشام الضحاك بن قيس ، وبايع له بجمص النعمان بن بشير ، وبايع له بقنسرين زفر بن الحارث الكلابي . وكان مروان بن الحكم بعد رحيله من الحجاز أيام ابن الزبير أقام بالشام واجتمعت إليه بنو أمية ، وصار الناس بالشام فرقتين اليمانية مع مروان ، والقيسية مع الضحاك بن قيس ، وهم مع ابن الزبير ، فاجتمع بنو أمية على عقد الأمر لمروان ، وهو « شيخ مجرب بقية بني أمية في وقته » . فضرب مروان القيسية بمن كان مع الأمويين من اليمانية بمرج راهط من أرض دمشق فغلّبهم ، ودخل الفيحاء فمعد مقعد الخلافة . قال المسعودي وكانت وقعة مرج راهط سبب ملك بني أمية ، وقد كان زال عنهم إلى بني أسد بن عبد العزى

تاريخ أبي الفداء . (٢) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

ولذلك رأى قوم أن مروان أول من أخذ الخلافة بالسيف . وعزى إلى عبد الملك بن مروان قوله :

لأنى أرى فتنة تغلى مراجلها والمملك بعد أبى لىلى لمن غلبا
وأبو لىلى هو معاوية بن يزيد بن معاوية . وجعل الأمر بعد مروان لخالد بن يزيد بن معاوية ولعمرو بن سعيد الأشدق ، وبذلك انتقلت الخلافة إلى بنى مروان ، وخرجت عن آل أبى سفيان . وكلهم أمويون ، وكلهم بنو عبد شمس ، تولاهما من تأهل لها من هذا البيت . وظل عبد الله بن الزبير خليفة يخطب له فى الحجاز واليمن والعراق ومصر وفارس . وأول ما اتجهت له همة مروان الاستيلاء على مصر من ابن الزبير . وامتدت حدود البلاد الإسلامية فى أيام مروان إلى نهر كور أكبر أنهار القوقاز ودخلت بعد حين بلاد الكرج وطاغستان وشركستان فى حظيرة الملك الأموى . ولما هلك مروان اجتمع الناس على ابنه عبد الملك فقال لهم : لئى أخاف أن يكون فى أنفسكم منى شئ فقام جماعة من شيعة مروان فقالوا : والله لنقومن إلى المنبر أو لنضربن عنقك . فصعد المنبر فبايعوه ، ولم يختلف عليه أحد من قريش لما عرفوا من صدقه وعلمه . ولما وصل عبد الملك إلى العراق لإرجاعها إلى الأمويين وثب بدمشق عمرو بن سعيد الأشدق ، وكان من أحب الناس إلى أهل الشام يسمعون له ويطيعون ، فدعا إلى نفسه بالخلافة واستولى على دمشق ، فرجع إليه عبد الملك ولاطفه وراسله ، وحلف له أن يكون الخليفة من بعده وأن لا يقطع شيئاً دونه ولا ينفذ أمراً إلا بمحضره ثم قتله . وكان مصعب بن الزبير الذى قاتل الجيوش الأموية فى العراق فقتله عبد الملك ، من أحب الناس إلى عبد الملك وأشدهم له إلفاً ومودة ، وقال فى الاعتذار عن قتله « ولكن الملك عقيم^(١) » وقام المختار بن أبى عبيد الثقفى يدعى الطلب بئار الحسين فقتل عبد الله بن زياد وتمزق أكثر جند الشام وكانوا أربعين ألفاً ،

(١) الملك عقيم : أى لا ينفع فيه نسب لأنه يقتل فى طلبه الأب والولد والأخ والعم ، سمى به لقطع صلة الرحم بالتراحم عليه .

تغلب المختار على الكوفة وأباد قتلة الحسين ، وبعد حين قتل مصعب بن الزبير المختار وجميع رجاله وكانوا سبعة آلاف . وقضى الحجاج في ولايته العراق على ابن الأشعث وكان ادعى الخلافة ، وذلك بالقرب من دير الحجاجم في ثمانين وقعة تواقعها ، وابن الأشعث في جيش أعظم من جيش الحجاج ، ولكن ليس له عقل الحجاج ولا حزمه ، وانهزم ابن الأشعث وأنصاره من أهل العراق . ولم يكن^(١) بعد وقائع صفين أعظم من هذه الحروب .

لما أمن الخليفة جانب العراق وبايعه أهلها بالخلافة ، رمى الحجاز بالحجاج ليقضى على ابن الزبير وخلافته . فكان ذلك بعد حروب أهرقت فيها الدماء ، وبمقتل ابن الزبير صفت الحجاز واليمن وفارس للخليفة الأموي فصفت بها بلاد الإسلام ، وقضى عبد الملك على الأزارقة من الخوارج في فارس ، وعلى الروم والبربر في إفريقية وعاهد الروم ثم نقضوا عهده^(٢) ، وظلوا على عداوتهم طول أيامه ، وعلى كثرة ما قتل من المسلمين في غزوات الروم في أرجاء إرمينية وآسيا الصغرى كان الروم يخافون المسلمين لتهديدهم بالأدهم ، والمسلمون يخافون الروم لأنهم كانوا حتى في حال الضعف لا يؤمن غوائلهم على بلاد المسلمين ، وظلت هذه الحروب محتدمة إلى أيام ابنه الوليد وردد أقصى الغرب النصراني صداها . يقول سترستن إن غدر عبد الملك بعمر بن سعيد الأشدق وقسوته عليه ، يلقى شيئاً على شخصية عبد الملك ، والظاهر أن عمله كان شاذاً وأن هناك أسباباً قاهرة حملته في مثل هذا الموقف على ما أتاه ، ليقضى على الفتوق التي كانت ظاهرة في كل مكان . قال ومن الثابت أنه ليس في خلفاء بني أمية من يدانيه في الاضطلاع بأساليب الحكم . وكان يحرص^(٣) على أن يكون ولايته ممن ينفذون أمره ، ولا يفكرون إلا في إرضاء الخليفة والفناء فيه ، على طريقة الحجاج والمهلب في سياسة الدولة لا ينظرون إلا إلى مصلحة.

(١) التنبيه والإشراف للمصطفى .

(٢) معلمة الإسلام . عبد الملك .

(٣) معلمة الإسلام . الأمويون .

الملك . والمهلب بانضمامه إلى عبد الملك بعد أن كان مع ابن الزبير كزياد بانضمامه إلى معاوية بعد أن كان مع علي . وما كان عبد الملك يطاق الحرية لغير أخيه عبد العزيز وإلى مصر وكانت له طعمة . ومصر كانت تتمتع منذ عهد عمرو بن العاص بشيء من الاستقلال ، ويرعاها الأمويون رعاية خاصة ، لأنها طريقهم إلى شمال إفريقيا وإلى ما وراءها ، ولكونها برأسها مملكة عظيمة غنية .

غزا عبد الملك الروم مراراً برأً وبحراً ، وصالحهم مرة لاضطراب البلدان عليه ، وحل إليهم أموالاً كثيرة حتى انصرفوا عن المصيصة على أن تكون الهدنة عشر سنين ، ويخرج الروم الذين كانوا في جبل لبنان من آخر أيام معاوية فيؤدى عبد الملك إليهم في كل يوم ألف دينار وفرنساً ومملوكاً على أن يكون خراج قبرص وإرمينية مشتركاً بين الروم والعرب . ثم أخذ ملك الروم اثني عشر ألف مقاتل من المردة أو الجراجمة في جبال الشام لإرضاء لعبد الملك . وكان صالح الروم (٧٠ هـ) لأول خلافته على أن يؤدى إليهم في كل جمعة ألف دينار ، وكانوا طمعوا في الشام ، وهو موزع الفكر بمسائل عمر بن سعيد ومصعب بن الزبير وعبد الله بن الزبير ، وليس من الحزم أن يحارب حربين داخلية وخارجية في وقت واحد ، وفي أيامه وصل من الروم موريق وموريقان (٧٥ هـ) وحملًا بجيشهما على دير القديس مارون في جهات حماة من الديار الشامية ، وقتلًا خمسمائة راهب ثم تحولوا إلى قنسرين والعواصم فقتلوا الأهلين ونهبوا وخرّبوا المساكن ، ولم يعفوا عن أحد من الموارنة ، وخضعت لهم بلاد الكورة في لبنان ، ثم قوى الجلبليون على عساكر الروم وقتلوا أكثرهم وانهزم الباقون .

وصف الجاحظ عبد الملك فقال فيه « كان عبد الملك بن مروان سنان قريش وسيفها رأياً وحزماً ، وعابدها قبل أن يستخاف ورعاً وزهداً » ويعد في العلماء العاملين كما هو من أكبر الساسة . ويشبه عبد الملك معاوية بحزمه وسياسته ، وما كان يدهش لما يجل به من المفظعات^(١) . وكان من جملة وصيته لأولاده أنه

(١) الأمور الشديدة الشناعة .

يعطف الكبير منهم على الصغير وأن يعرف الصغير حق الكبير ، وتحذرهم البغى والتحاسد وأوصاهم بأخيهام مسلمة ، وأن يصدروا عن رأيه ، وأن يكرموا الحجاج فإنه هو الذى وطأ لهم هذا الأمر . وعمل زياد بن أبي سفيان وخالد القسرى وقتيبة بن مسلم وأمثالهم من رجال بنى أمية ، لا يقل عن أعمال الحجاج فى سياسة الدولة وكانوا كلهم « قطب »^(١) الملك الذى عليه مدار السياسة ومعابد التدبير ، ويزايع البلاغة ، وجوامع البيان ، هم راضوا الصعاب حتى لانت مقاودها ، وخزموا الأنوف حتى سكنت شواردها ، ومارسوا الأمور ، وجربوا الدهور ، فاحتملوا أعباءها ، واستفتحوا مغالقها ، حتى استقرت قواعد الملك ، وانتظمت قلائد الحكم ؛ ونفذت عزائم السلطان » .

وأريد عبد الملك على أن يعهد لابنيه الوليد وسليمان فأبى لأن البيعة كانت لأخيه عبد العزيز ، وكان عبد الملك لا يفضل عبد العزيز فى شىء إلا باسم الخلافة ، وهو نظير عبد الملك فى الحزم والعقل . ومات عبد العزيز فعهد عبد الملك إلى ولديه الوليد ثم سليمان بالخلافة ، وكانت أيام الوليد خالية من المشاغل الداخلية فى الحملة والعمران يعظم ، والفتوح سائرة على ساق وقدم ، فتح بلاداً فى أرض الترك والروم والهند وأعظم ما فتح الأندلس ، وجاء فاتحها موسى بن نصير إلى دمشق فى طائفة من أبناء ملوك البربر والجزائر والروم والأسبان والإفرنج يلبسون تيجانهم وهم فى حالة الأسر . وسئل فاتح الأندلس فى حضرة الخليفة سليمان عن حال تلك الأمم التى افتتح بلادها فقال : إن الروم أسود^(٢) فى حصونهم ، عقبان على خيولهم ، نساء فى مواكبهم ؛ إن رأوا فرصة افترصوها ، وإن خافوا غلبة فأوعال ترقل^(٣) فى أجيال ؛ لا يرون عاراً فى هزيمة تكون لهم منجاة . وقال عن البربر : إنهم أشبه العجم

(١) العقد الفريد لابن عبد ربه . (٢) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

(٣) أرقلت الناقة إرقالا أمرعت فى سيرها . والوعل بكسر العين الأروى وجمعه وعول وأوعال والأروية بالضم والكسر الأنثى من الوعول وثلاث أروى على أفاعيل فإذا كثرت فهي الأروى . افعل بغير قياس .

بالعرب لقاء ونجدة وصبراً ، وفروسية وسماحة وبادية غير أنهم عُذُّر . وقال عن الأسبان ، إنهم ملوك مترفون ، وفرسان لا ينجبون . ووصف الإفرنج : بأن هناك العدد والعدة ، والجلد والشدة ، وبين ذلك أمم كثيرة ومنهم العزيز ومنهم الذليل ، وكل قد لقيت بشكله فمنهم المصالح ومنهم المحارب . وما عامل الخليفة سليمان بن عبد الملك موسى بن نصير ولا قتيبة بن مسلم بما يستحقان لما قدما من خدمة الدولة ، فقد قتل قتيبة بن مسلم فاتح خوارزم وسمرقند وبخارى وضارب الجزية على ملك الصين لأنه أظهر الخلاف وأثار الجيش على الخليفة فيما قيل ، وقتل عبد العزيز بن موسى بن نصير توها منه أنه يستقل بالأندلس . وبعث سليمان إلى الروم بأخيه مسلمة بن عبد الملك وعمر بن هبيرة فلقيا جهداً وفتحوا بعض مدن الروم ، وكان أول من ضرب بسيفه باب القسطنطينية وأذن في بلاد الروم أحد بني عامر بن صعصعة وكان مع مسامة فأراد قيصر قتله فقال : والله لئن قتلتنى لاتبى بيعة في بلاد الإسلام إلا هدمت (١)

ومن أهم ما عمله سليمان عهده لابن عمه عمر بن عبد العزيز بالخلافة ومن بعده لأخيه يزيد ، ولذلك باشارة وزيره رجاء بن حيوة ، فدل على بعد نظر وخب الخير للأمة ، فدعى مفتاح الخير . ولم يكده عمر بن عبد العزيز يقبض على زمام الخلافة حتى استدعى من الروم جيش المسلمين لما لقوا من الجهد . وطلب إلى عامله على الأندلس أن يرسم له مصورها لأن المسلمين هناك محاطون بالأعداء ، بعيدون عن مقر الخلافة ، وكان من رأيه أن يجلبهم عن أرضها . وكتب إلى عامله في بلاد ما وراء النهر باقفال المسلمين بذراريهم إلى البلاد التي أظلمها سلطان العرب منذ سنين ، قائلاً : حسب المسلمين الذي فتح الله عليهم . ذلك لأن عمر بن عبد العزيز كان يضمن بدماء قومه ولا يجب التوسع في الفتوح ويحرص على إصلاح البلاد وأهلها . وفي أيامه سكنت الخوارج فلم يثوروا وكان ناقشهم وأفحمهم . وعطف على الطالبين ووسع عليهم ، فكانوا عنه

راضين . وأبطل لعن أبي تراب على بن أبي طالب من منابر الإسلام . وكان بنو أمية يسبون علياً من سنة إحدى وأربعين وهي السنة التي خلع فيها الحسن نفسه من الخلافة .

وكانت علاقة عمر مع الروم سلمية . ولما بلغ صاحب القسطنطينية نعيه نزل عن سريرته وبكى وذكر من مآثر عمر أمام وفد من العرب - كان ذهب للفداء بين العرب والروم - ما أبكى المقل ومما قال : لقد بلغني من بره وفضله وصدقه ما لو كان أحد بعد عيسى يحيى الموتى لظننت أنه يحيى الموتى ولقد كانت تأتيني أخباره باطناً وظاهراً فلا أجدر أمره مع ربه إلا واحداً ، بل باطنه أشد حين خلواته بطاعة مولاه . ولم أعجب لهذا الراهب الذي قد ترك الدنيا وعبد ربه على رأس صومعة ، ولكنني عجبت لهذا الراهب الذي صارت الدنيا تحت قدميه فزهد فيها ، حتى صار مثل الراهب (١) .

أعاد عمر للخلافة جمهاً وجلالها ، على ما كانت عليه أيام جده لأمه عمر ابن الخطاب ، ولكن ابن عبد العزيز عمل في زمان غير زمان ابن الخطاب ، وبرجال غير رجاله . وكان دأبه أن يذكر الناس بالآخرة ، ويخوفهم من العذاب ، ودأب جنده ، أن يذكروهم العمل للدنيا ، مع شدة التمسك بحقوق الأخرى . فسياسة عمر بن الخطاب ملائمة لزمانه ، وسيرة سبطه كذلك . هذا والناس في آخر القرن الأول قد فسدوا أو بدأوا بالفساد . عمل عمر أعمالاً عظيمة في خلافته القصيرة وهي سنتان وخمسة أشهر ، وهذا من أعجب ما يدون في تاريخ عظماء الأرض . ولو لم يتقيد بعهد سلفه سليمان بن عبد الملك ليزيد بن عبد الملك ، لعهد إلى القاسم بن محمد بن أبي بكر أو إلى اسماعيل ابن عمرو بن سعيد الأشدق ، لما كان يعرف من غنائهما ، ولكن حاذر إن أقدم على ذلك أن يغضب بني أمية . وكان بعضهم ييطن له الكراهة ، وإذا حول الأمر عن المروانيين تقع التفرقة لا محالة .

(١) مروج الذهب للمسعودي .

وكان عمر بن عبد العزيز يشعر أن يزيد بن عبد الملك لا يسير بعده بسيرته ، بل يسير بسيرة أخيه على طريقة الملكية المطلقة ، يجمع الأموال وينددها ، ويقتل ولو على الشبهة لما يعتقد أن فيه سلامة الدولة ، فلما بويغ ليزيد أعاد سب على علي المناير ، وأرجع الأوضاع إلى ما كانت عليه قبل سلفه ، وكتب إلى مصر بمنع الزيادة التي كان عمر بن عبد العزيز أمر لأهل الديوان بها فنعموها^(١) . وأناه^(٢) قوم من قریش وخيار بنى أمية ، وكانت قاوبهم قد سكنت إلى هدى عمر واطمأنت إلى عدله ، فاتهم منهم نفرا بالخلع والخروج فأسكنهم السجن عشرين شهراً ، ثم دس لهم السم فأتوا جميعاً ، وأقصى من سائر قریش ثلاثين رجلاً ، بعد أن صادرهم وعذبهم ، وصاب من الناس جملة ممن ألف هؤلاء القوم واتهم بمصانعتهم ومصاحبتهم . وقيل إن يزيد بن عبد الملك^(٣) لما ولي الخلافة قال : « سيروا بسيرة عمر بن عبد العزيز فأتوه بأربعين شيخاً فشهدوا عنده أن الخلفاء لا حساب عليهم ولا عذاب ، وكان طائفة من الجهال الشاميين يعتقدون هذا » .

كان يزيد بن عبد الملك على غير طريقة إخوته ، قرَّب القيسيين وأقصى اليمانيين ، خلافاً لما جرى عليه أخوه سليمان ، وبذلك استهدف لغضب اليمانيين ، وهم الكثرة الغامرة في جيوش الشام ، وفي أيامه وثب بالبصرة. يزيد بن المهلب وتسمى بالقحطاني ونصب رايات سوداء وقال أدعوا إلى سيرة عمر بن عبد العزيز فقتله أمير العراقيين مسامة بن عبد الملك . وكانت أيضاً ملحمة كبرى عند باب^(٤) الأبواب التي الجراح الحكمى هو والترك فانكسروا بعد قتال عظيم . وكان^(٥) يزيد جعل ولاية العهد من بعده لحشام ، ثم بدا له أن يبايع بولاية العهد لابنه الوليد ؛ فأقنعه خالد بن عبد الله القسرى

(١) الولاة والقضاة للكندي . (٢) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

(٣) دول الإسلام للذهبي . (٤) باب الأبواب على بحر طبرستان ، وهو

بحر الخزر أحد الثغور الجلييلة العظيمة لأنها كثيرة الأعداء الذين حفوا بها من أم شق وألسنة مختلفة وعد كثير .

(٥) تاريخ اليعقوبي .

بالعدول عن ذلك لثلاث تمنع العداوة والشرب بينهم ، ويجد الناس السبيل إلى الطعن فيهم والاختلاق عليهم ، وصير الوليد ولي العهد بعد أخيه هشام .

وجاء هشام بن عبد الملك يتولى الخلافة ، وهو آخر من تولاها من ولد عبد الملك ، تولاها هو ويزيد وسليمان والوليد فلقب هؤلاء الإخوة الأربعة بالأكباش الأربعة ، ولقب والدهم عبد الملك بأبي الأملاك لتولى الخلافة أربعة من أولاده .. تولى هشام فلم يخرج^(١) عليه خارج ولم يقيم عليه قائم ، اللهم إلا يزيد بن علي في بعض نواحي الكوفة فقتله ابن هبيرة فغظم قتله على هشام ، وأقصى ابن هبيرة وصاحده ، وقال الخليفة إن ابن هبيرة لم يزل مبعوضاً لأهل البيت من آل هاشم وآل عبد المطلب وإن ما زلت تحباً لهم حتى أموت » كانت سياسته رشيدة وكتب له التوفيق في فتوحه . وسارت طريقة الجباية سيراً أحسن من سيرها في أيامه وكان النظام في الأخذ والعطاء على أمته . وزعم مؤرخو الذمصارى^(٢) أن هشاماً أتى على ثروة الذميين والمسلمين ، فنارت ثورات من تطبيق قوانين الجباية عليهم ، وعم البلاد الشقاء والفاقة ، وفي أيامه دخل الخوارج إلى الشام وأعقب ذلك خلل في الجيش . وحاول فان فلوتن^(٣) أن يثبت أن الجباية كانت فاحشة في عهد الأمويين وأن من الثورات ما نشب بتأثير تلك المظالم والضرائب ، لكن لم يأت ببراهين مقنعة بل استنتج استنتاجاً ضعيفاً واستقرى استقراء ناقصاً . ويقول الطبري إنه كان لا يدخل بيت مال هشام مال حتى يشهد أربعون قسامة أنه أخذ من حقه وأعطى لكل ذي حق حقه . ومن كان هذا شأنه في أخذ ما حل له كيف يستحل أخذ أموال الذميين والمليين بالباطل ، ولكن من الرعية من لا يرضيهم شيء حتى ولو أعفوا من كل ضريبة . قال أرباب السير من العرب إن السواس ثلاثة في بني أمية ، وهم معاوية وعبد الملك وهشام ، وبه ختمت السياسة وحسن السيرة ، وأجمعوا على أنه لم يكن في بني أمية ملك أعظم من هشام : أخذ الجزية

(١) الإمامة والسياسة المذدوب لابن قتيبة . (٢) معلمة الإسلام . هشام .

(٣) السيادة العربية لفان فلوتن تعريب حسن إبراهيم حسن ومحمد زكي إبراهيم .

من الروم والفرس والترك والفرنجة والزنج والسند والهند ، ولم يجترئ أحد معه على ظلامه . وهو « رجل محشو عقلا » وغزا هشام الروم عدة غزوات موفقة وكان الأسطول يشترك مع الجيش البري من الباسية ، وذلك بقيادة ابنه معاوية وسليمان وأسر قسطنطين ملك الروم^(١) وتقدمت جيوشه في الشرق فغزا الترك وفتح الفتوح العظام .

وأنت نوبة الوليد بن يزيد لتولى الخلافة ، فعقد لابنيه الحكم وعثمان بولاية العهد من بعده ، وأساء السيرة وانتحى على أهله وجماعة من قريش . وأخذت الأحداث العظيمة وسفك الدماء ، وقتل خالد القسري فأغضب اليمنية ، واشتد على بني هشام وأضر بهم وضرب سليمان بن هشام مائة سوط وحلق رأسه ولحيته وغربه إلى عمان ، وحبس يزيد بن هشام ، فرماه بنو هشام وبني الوليد . وكان أشدهم قولا فيه ابن عمه يزيد بن الوليد بن عبد الملك . وكان الناس إلى قوله أميل لأنه كان يظهر التنسك^(٢) فألحت عليه القدرية ، وكان قدرياً يرى رأى غيلان ، وقالوا له لا يحل لك إهمال أمر الأمة ، وأجابته اليمن بأسرها ، وقاتل الوليد بمن كان معه من المضرية ، وأثخنت اليمنية القتل في مضر ، إلى أن أحاطوا بالوليد بحصن البخراء من أرض تدمر ، وذبحوه وحملوا رأسه على رمح فطيف به في دمشق . وباع المضربون ليزيد بن الوليد طوعاً أو كرهاً ، فاضطربت عليه البلدان ، وسمى الناقص لأنه نقص من عطاء الناس ، ومما خطب به القوم يستميلهم « فإن وفيت لكم بما قلت ، فعليكم بالسمع والطاعة وحسن الموازنة ، وإن لم أف فلکم أن تخلعوني إلا أن أتوب . وإن كنتم تعلمون أن أحداً ممن يعرف بالصلاح يعطيكم من نفسه ما قد بذلت لكم ، وأردتم أن تبايعوه ، فأنا أول من يبايعه معكم » وفي أيامه خرج يحيى ابن زيد من آل البيت بأرض الجوزجان فوجه نصر بن سيار صاحب خراسان أحد رجاله فقتل زيد في المعركة ؛ ولما قتل الوليد خرج أهل حصن وأغلقتوا .

(١) تاريخ محبوب بن قسطنطين المنجي . (٢) العقد الفريد لابن عبد ربه .

أبواب المدينة ، وأقاموا النوائح والبواكي عليه ، وطلبوا بدمه ، قالوا (١) : « إن المضرية تلاومت فيما كان من غلبة اليمانية عليها ، وقتلهم الخليفة ابن يزيد ، فدب بعضهم إلى بعض ، واجتمعوا من أقطار الأرض ، وساروا حتى مدينة حمص ، وبها مروان بن محمد بن مروان بن الحكم ، وكان يومئذ شيخ بنى أمية وكبيرهم ، وكان ذا أدب كامل ورأى فاضل ، فاستخرجوه من داره وبايعوه وقالوا له : أنت شيخ قومك وسيدهم فاطلب بثأر ابن عمك الوليد بن يزيد ، فاستعد مروان بجنوده في تميم وقيس وكنانة وسائر قبائل مضر وسار نحو مدينة دمشق فاقتتل جيشه مع جيش يزيد بن الوليد في ثنية العقاب وانهمز الحمصيون ، واستولى يزيد على حمص ، ووثب أهل فلسطين وأحضروا يزيد بن سليمان بن عبد الملك فجعلوه عليهم ، فدعا الناس إلى قتال يزيد الناقص فأجابوه إلى ذلك ؛ وبلغ يزيد ذلك فأرسل إليهم جيشاً مع سليمان بن هشام بن عبد الملك ، ووعد كبراء فلسطين ومناهم ، فتخاذلوا عن صاحبهم وأخذ سليمان البيعة من أهل طبرية والرملة ليزيد بن الوليد .

ومات يزيد بن الوليد بعد ستة أشهر من خلافته ، فخلفه أخوه وولى عهده إبراهيم بن الوليد ، وقيل إن أخاه لم يعهد إليه ولكنه استولى بغير عهد وقيل لم يتم له الأمر ، فكان قوم يسلمون عليه بالخلافة ، وقوم يسلمون عليه بالإمرة ، وأبى قوم أن يبايعوا له ، وأقبل مروان بن محمد من إرمينية داعياً إلى نفسه في جيش من أهل الجزيرة . وكان القوم يبايعوا لإبراهيم بن الوليد ولعبد العزيز بن الحجاج بن عبد الملك من بعده ، ودخل مروان دمشق فخلع إبراهيم نفسه وهرب وتوارى حتى أمته مروان ودخل في طاعته ، وكان أهل حمص لم يبايعوا إبراهيم ، وكان مروان أخاه لأمه . ثم قتل مروان بعد أخذ البيعة له إبراهيم بن الوليد وعبد العزيز بن الحجاج ، ونبش عسكره . قبر يزيد بن الوليد وصلبوه على باب الجابية بدمشق . وسمى مروان بالجعدي .

(١) الأخبار الطوال لدينوري

نسبة للجعد بن درهم الذى لقنه مذهبه فى القدر والقول بخلق^(١) القرآن . وأخذ مروان بحزمه يقضى على النازين على الخلافة كتضائيه على فتنة ثابت ابن نعيم الجندى لما خرج عليه ببلاد طبرية والأردن . ودخلت خوارج اليمن مكة والمدينة يدعون لعبد الله بن يحيى الكندى الأباضى فجهز مروان جيشاً وقاتل هؤلاء الخوارج فى الحجاز ثم فى اليمن وقتل فى ذلك خلق كثير . ودخل داعية عبد الله بن يحيى طالب الحق إلى مصر فبايع له ناس من تجيب وغيرهم فاستخرجهم عامل مروان فقتلهم . وقاتل مروان الضحاك بن قيس الشيبانى الحرورى وكان قوى أمره فى أرجاء الكوفة حتى بلغ جيشه فيما قيل مائة وعشرين ألفاً . فأرسل إليه ابنه عبد الله وما زال يحاربه حتى قتله ثم قتل من خالفوه من الحرورية . وكان ممن لحق بالضحاك بن قيس هذا سليمان ابن هشام بن عبد الملك وبايعه بعد أن اختلفت به الأحوال منذ خرج من سجن الوليد فى عمان وثار فأخذ ما كان بها من الأموال ، وأتى دمشق فلحق أولاً بيزيد بن الوليد فولاه بعض حروبه^(٢) إلى أن كسره مروان بن محمد بعين الجرح . فهرب ثم استأمن إلى مروان وبايعه ثم خلعه ، واجتمع عليه نحو سبعين ألفاً وطمع فى الخلافة ، فبعث إليه مروان عسكر افندم سليمان على ما كان منه ومضى إلى حصص فتحصن بها ، ثم التحق بالضحاك ثم بقطيبة^(٣) ابن شبيب أحد قواد العباسيين الذى تولى حرب ابن عمه مروان بن محمد فأحسن البلاء . فحسن موقع سليمان من أبى العباس السفاح العباسى ، ثم شعر سليمان أن السفاح يريد قتله فخرج ولحق بالجزيرة . وكتب إلى مواليه وصنائه فاجتمع إليه منهم خلق كثير . فبعث إليه أبو العباس بعثاً ليقاتله فانهزم ثم بعث إليه بعثاً آخر فهزمه أيضاً ، ثم بعث إليه بعثاً آخر فأسره وصلب على دار الإمارة بالكوفة .

رأينا كيف تلونت أحوال السياسة فى عهد هذا الأخير ، وكانت فى الأيام

(١) تاريخ أبى الفداء . (٢) تاريخ دمشق لابن عساكر .

(٣) الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة .

الحالية متسقة مطردة ، وبهذا التناحر بين أبناء العم على الخلافة ، دب الفشل في جيش الأمويين ، وقلت هيبتهم في النفوس بهذا الانشقاق البادى بينهم ، وكيف يستقيم لهم الأمر كما كان في زمن هشام مثلاً ، وفي سنين قليلة خرج على الخليفة الوقت من أهله بشر بن الوليد بقنسرين وعمر بن الوليد بالأردن ويزيد بن سليان بفلسطين وسامان بن هشام بحمص وقنسرين ، وبايعه أهل حمص بالخلافة ، وخلعوا مروان بن محمد بعد أن قتل من عسكر سامان ابن هشام ثلاثون ألفاً وكان في سبعين ألفاً .

ولما انهزم مروان بن محمد الجعدى في الزاب الصغير قرب الموصل أمام جيش بني العباس لم ينفعه تعصبه^(١) مع النزارية شيئاً بل غدروا به وخذلوه ، ولما اجتاز ببلاد قنسرين وخنصرة أوقعت تنوخ بساقته وجاز حمص فناوشه أهلها القتال ، وكان قاتلهم غير مرة وقتل من رجالهم ومثل بهم . ووثب به في دمشق الحارث بن عبد الرحمن الحرشى ، فها آوته دمشق عاصمة آبائه ، ورحل بجيشه إلى الأردن فوثب بها هاشم بن عمر العنسى والمدحجيون أى اليمانيون جميعاً ، ثم مر ببناسطين فوثب به الحكم بن ضبعان لما رأوا من إدبار الأمر عنه .

وكان مروان لما وسدت إليه الخلافة ودخل دمشق ترك لأهل كل جند من أجناد الشام أن يختاروا عاملهم ، فوقع اختيارهم على هؤلاء العمال الذين ثاروا بهم بعد على مروان ، وخذلوه أى خذلان . وجعل مروان يستقرى^(٢) مدن الشام فيستنهض أهلها فيروغون عنه ويهايون الحرب فلم يسر معه منهم إلا قليل . بل لقد انقلب عليه من كان موالياً لدولته ، وقتل أهل مصر واليهيم ، وقتل أهل حمص واليهيم ، واكتفى أهل المدينة بإخراج عاملهم ، وخرج عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب بالكوفة فانهزم ومضى إلى فارس فغلب عليها وعلى أصحابان . والفتنة انتشرت في أنحاء البلاد كلها حتى انهزم مروان وهبط مصر فلحق به الجيش العباسى فقتل في بيعة في بوسير من أرض الصعيد وبه انحل ملك الأمويين في الشرق .

(١) مروج الذهب للمسعودى . (٢) الأخبار الطوال للدينورى .

* * *

أهم الأسباب التي عجلت القضاء على ملك بني أمية تحكّم أهواء المتأخرين من الخلفاء في قوادهم العظام ، فابتعد العارفون الصادقون عن الخدمة ، ودخل الأنعام الأغرار ، أبعدوا أوليائهم ، كما قال أبو مسلم الخرساني ، ثقة بهم ، وأدنوا أعداءهم تألفاً لهم ، فلم يصبر العدو بالدنو صديقاً ، وصار الصديق بالبعد عدواً ، ومنها لقاء بذور الخلاف بين الزارية والمضرية ، وقيس ويمن ، واعتصام خليفة بهذا ، وآخر بذلك ، فروان بن محمد اصطنى قيس عيلان وانحرف عن اليمن ، وبأدأها بالعداوة فصارت (١) عليه لباً ، وله حرباً ، وما عطف بنو أمية على العراق وخراسان العطف المطلوب فظاهروا غيرهم ، وكان تنازع رؤساء العرب في خراسان على الولاية ، وانقسام الجيش إلى مضري ويماني من العوامل أيضاً في ظهور أعداء الأمويين عليهم . ثم إن الأمويين توسعوا في الفتوح ، حتى اتسعت دائرة ملكهم إلى ما لم تبلغه دولة الرومان ، فقد استطاعوا أن يقضوا على الطالبيين الذين نازعهم سلطانهم في الأقطار القريبة من دار ملكهم ، ولكنهم لم يستطيعوا أن يقضوا على رجل من الخوارج الصفرية اسمه ميسرة لما قدمه البربر في شمالي إفريقيا سنة ١٢٢ وبايعوه بالخلافة وخوطف في طنجة وما إليها بأمير المؤمنين . هذا والأمويون كانوا في أوج سلطانهم .

كانت الدولة الأموية عربية صرفة برجالها وبكثير من أوضاعها ، لم يتول القيادات والنيابات فيها إلا جماعة من أبنائهم ، ومن أهل البيوتات العربية المعتمد عليها عندهم ، وجيوشهم كلها من أصول عربية لم يمازجها غير قليل من البربر في شمال إفريقيا والأندلس « وكان أمر بني أمية نافذاً في جميع العرب بعصية بني عبد مناف حتى لقد أمر سليمان بن عبد الملك من دمشق بقتل عبد العزيز بن موسى بن نصير بقرطبة فقتل ، ولم يرد أمره ثم اضمحلته

(١) التنبيه والإشراف للمسمودي .

عصبية بنى أمية بما أصابهم من الترف فانقرضوا^(١) . وكان الأمويون على الأكثر أصحاب ثقافة عربية راقية فيهم المرونة السياسية والإدارية ، تمرنوا على قيادة الجيوش وحكم الناس منذ عهد الرسول ، وكان أكثر عماله منهم^(٢) ، ولم يكن في عماله ولا في عمال أبي بكر وعمر أحد من بنى هاشم . وأثبت الأمويون كفائتهم الحربية والسياسية منذ قاتلوا الروم يوم اليرموك في الشام . فكان نساؤهم وبناتهم يقاتلن مع الرجال . وما فتحت^(٣) من كور الشام مدينة إلا وجد عندها رجل منهم ميتاً . فكان من الطبيعي أن يحبهم الشاميون ويستمتتوا في نصرتهم لأول أمرهم . ومن الطبيعي أن تكون الشام لهم ولأعقابهم دار ملك ، ومبعث غزة وسلطان ، ومن الطبيعي أن يمتد ظلهم هذا الامتداد العظيم في المشرق والمغرب .

امتد ملكهم من سواحل الأطلنطى إلى بلاد الصين ، ومن جبال القوقاز وما وراءها^(٤) إلى خط الاستواء وما وراءه ، ودخلت في الإسلام في عهدهم أمم كثيرة من السلالة السامية (العرب والسريان والكلدان) ومن السلالة الحامية (المصريون والنوبيون والبربر والسودان) ومن السلالة الآرية (الفرس واليونان والأسبان والأهاند) ومن السلالة التورانية (الترك والتتار) . وأمسّت تتلى آى القرآن في سمرقند كما تتلى في قرطبة^(٥) ، ويتلاقى الهندي مع السوداني في مكة للحج ، وكلاهما يدين لبنى أمية ، وأخذت الجزية من التوبة كما قررها عمر بن الخطاب ومن الهند والصين على ما قدرها قتيبة ، وأصبحت دمشق في نظر المسلمين كرومية في نظر أهل النصرانية .

وصعب في عهد خلفائهم قيام دولة شيعية ، على أن الشيعة كانت تعمل منذ طمعت نفس آل أبي طالب في الخلافة ، محتجين بأن الرسول أوصى

(٢) النزاع والتخاصم للمقريزى .
(٤) الحضارة الإسلامية لأحمد زكى .

(١) مقدمة ابن خلدون .
(٢) النزاع والتخاصم للمقريزى .
(٥) حمة الإسلام لمصطفى نجيب .

بالخلافة لعلى يوم الغدير بالنص ، وأنه وآله معصومون ، وأنه مصيب في كل أحواله ، وأنه ضل كل من لم يبايعه من الصحابة ، ولم تجد هذه الدعوى أنصاراً كثيراً لها من المسلمين وكانت الغلبة للجماعة ، والأمم تحكم في كل عصر بسوادها الأعظم ، وبصفات خاصة في الفاتحين والمتغلبين . وهذه الصفات كانت متوفرة فيمن تولوا بعد الراشدين . وأسماء الشيعة في تحقيق أمنيته في الخلافة ، فزق بهذا السبب شمل العرب والإسلام أو كاد . وجرت حروب أبيضحت بسببها الأموال والدماء ، وتشعبت منها آراء ومذاهب ، وسرى الاعتقاد بالمهدي المنتظر عند الشيعة إلى أهل السنة ، وباسمه قامت أو حاولت أن تقوم دول في المغرب في القرون اللاحقة^(١) .

وما فتى الفريقان المتخاصمان يلبسان خلافتهم على الخلافة ثوباً دينياً ، وما وجد الفريق المهوور حرجاً في الاختلاق على خصمه وتجسيم غلطاته ، وكان هذا يتطلب رضاه بكل حيلة ، ويعرف له مكانته وقرابته حتى اضطر الأمويون بعد حين أن يعاملوا خصومهم بالشفقة ، والخصمان في نظر التاريخ من البشر يعشقان الدنيا ويقانلان عليها المنافس ، ولا ينظر في التنظير بين الفريقين ، إلا إلى الأثر الذي أثره كل منهما في كيان الأمة . وخرج أعداء الأمويين في التشنيع على أعدائهم ، عن حد الاعتدال ، فراحوا يخرجونهم عن

(١) مقدمة ابن خلدون

(٢) عاج ابن خلدون في فصل ضاف عقده في مقدمته حل مسألة المهدي وقال فيه بعد إيراد أقوال المحدثين : فهذه جملة الأحاديث التي أخرجها الأئمة في شأن المهدي وخروجه آخر الزمان وهي كما رأيت لم يخلص منها من العقدة إلا القليل أو الأقل منه قل إن الإسماعيلية من الشيعة جاءوا يدعون ألوهية الإمام بنوع من الحلول ، وآخرون يدعون رجعة من مات من الأئمة بنوع من التناسخ ، وآخرون منتظرون مجيء من يقطع بموته منهم ، وآخرون منتظرون عود الأمر في أهل البيت مستبدلين بأحاديث المهدي . وأن هذه المعتقدات انبثت من قول الإمامية والافضة من الشيعة في تفضيل علي والقول بإمامته وادعاء الوصية له بذلك من النبي والبرؤ من الشيعة ، ثم أقول بالإمام المعصوم . قال : وحل بعض المتصوفة حديث « لا مهد إلا عيسى » أن لا يكون مهدي إلا المهدي الذي نسبته إلى الشريعة المحمدية نسبة عيسى إلى الشريعة الموسوية في الاتباع وعدم النسخ ، إل كلام من أمثال هذا يعينون فيه الوقت والرجل والمكان ، بأدلة واهية ، وتحكمات مختلفة ، فيقتضى الزمان ولا أثر لشيء من ذلك ، فيرجعون إلى تجديد رأى آخر متحل ، كما تراه من مفهومات لنزية ، وأشياء تخيلية ، وأحكام نيجومية ، في هذا انقضت أعمار الأول منهم والآثر .

الملة وهم مساهموهم في خدمة الدين ، بل لقد بذوهم في نشره ، وبسط سلطان أهله على العالمين ، وما أورثت هذه الخصومات الدنيوية غير تأريث الاعتماد وفصم عرا الوحدة ، والسير في طريق ردب^(٥) ، ما انتهت بغير الإحن والحن ، على طول الزمن ، سالت الدماء كالأنهار ، وقتل ولاية الأمر في الدولة جماعة الشيعة والخواارج بدون توقف . والأمويون كثيرهم من أرباب الذول ، لا يرون سلامتهم إلا في قتل من يناصبهم العدا ، ولا يتهامون في القضاء على من يخرج على خلفائهم .

وعجيب في مثل هذه الدولة وبنائها قائم على العدل واللين ممزوجاً بشدة ، وقد توفرت لها عامة أسباب البقاء وعملت للأمة أعمالاً لم توفق إليها دولة إسلامية بعدها ، أن لا يطول عمرها كثيراً ، وقضى عليها على أيسر سبب ، وهي في معظم قوتها ، وقد علل أسباب انقراضها باحثان في تاريخها ربما كانا على صواب فيما ارتأياه قال^(٢) : إن وفاة هشام زعزعت أركان الدولة الأموية ، فثارت ثورات أوقد نارها تحريض الشيع المخالفة ودعاتهم ، وكان من مظالم الولاة وتنازع الأمويين بينهم ما عجل سقوطهم . ومن أسباب الضعف أن يتعاقب على الخلافة في سنة واحدة ثلاثة خلفاء ، الوليد الثاني ويزيد الثالث وإبراهيم ، وكان حظ محمد والخلفاء الأول كمحظ مملكة الكارولنجيين ، توسعت نتروحها في العالم القديم ، وانتهت بأن تزرعه بالأنقاض المنتثرة منه ، والعوامل في انحلالها كالعوامل في تلك المملكة : فتن داخلية من أجل الملك ميل الرؤساء إلى خلع ربة الطاعة ، نقمة العناصر والجنسيات ودعاة القوميات .

وقال ليفي ديلافيدا : لا يكفي فساد الوليد الثاني لسقوط الدولة الأموية بيد أن الوليد هياً انحلال الدولة بعهدده إلى ولديه ، وما استطاع الوليد ولا يزيد .

(١) الردب الطريق الذي لا يتفد . (٢) التاريخ العام للافيس ورامبو .

(٣) معلمة الإسلام . الأمويون .

الثالث ولا أخوه إبراهيم وضع حـد للفوضى ، وضعف الإشراف على القاصية واستولى الخارجى الضحاك بن قيس الشيبانى على الكوفة ، وقام مروان بن محمد القيام المحمود فى السنين الثلاث الأولى ، بجيش دربه أيام ولايته إرمينية وظهر به على الروم ، فذكر بعمله أعمال جده وسميه ، وأعمال عبد الملك بعده ببلائه الحسن فى توحيد المملكة إلا أن حاله لم تكن تشبه حالها ، وكان عمله شاقاً ، ذلك لأن البيت الأموى كان قد دخله الوهن ، وجفت فيه مادة النشاط أو كادت . وأيقن أعداؤه بنجاح الدعوة الجديدة ، وما كان مروان أمام جيوش مرتجلة ، كما كان الشأن فى جند ابن الزبير ، والعصابات المستبسة من العاوين ، بل كان أمام جيش منظم اعتاد حرب الترك . كان أمام جيش فارسى دربه أبو مسلم الخراسانى . هذا وما استطاع الأمويون أن يجعلوا المملكة جسماً واحداً مماثلاً ، وكذلك قصر باع العباسيين بعدهم فى هذه السبيل ، وكانت مسألة استخلاف الخلفاء فى العهدين الأموى والعباسى من المشاكل الصعبة الحل ، تتجدد غوائلها كلما مات خليفة .

سياسة العباسيين :

لما سلم الحسن بن علي الأمر إلى معاوية بن أبي سفيان ، قامت الشيعة من أهل المدينة^(١) وأهل مكة والكوفة والبصرة واليمن وخراسان ، فاجتمعوا إلى محمد بن الحنفية فبايعوه على طلب الخلافة ، وعرضوا عليه قبض زكاتهم ، فولى على شيعة كل بلد رجلا منهم ، وأمره باستدعاء قبيلته في ستر ، على أن لا ييؤحوا بمكنونهم إلا لمن يوثق به حتى يرى للقيام موضعاً ، فقام ابن الحنفية لإمام الشيعة حتى مات ، وولّى عبد الله ابنه من بعده ، وأمره بطلب الخلافة ، إن وجد إلى ذلك سبيلاً ، وعلم به الخليفة سليمان بن عبد الملك ، ولما اجتمع إليه أنكر ما عزى إليه من المبايعة له بالخلافة ، إذ كان^(٢) من الجائز للإمام في حال التقية^(٣) أن يقول إنه ليس بإمام « فقبل إن سليمان بن عبد الملك دس على عبد الله من سمه في الطريق ، وقيل إنه مرض فأتى الحميصة من أرض الشام ، وبها جماعة آل العباس ، فعهد قبل موته إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، أن يطالب بالخلافة بعده ، وولاه واشهد له من الشيعة رجالا ، فأقام محمد بن علي هذا إماماً ، ودعوة الشيعة له حتى مات . فلما حضرته الوفاة ولى الأمر إبراهيم بن محمد المدعو بالإمام ، فانتبه مروان ابن محمد آخر خلفاء الأمويين لما كان منه فقتله ، وقيل إن إبراهيم بن محمد عهد بالخلافة بعده إلى أخيه عبد الله بن محمد بن عبد الله بن العباس عم الرسول .

(١) الإمامة والسياسة المنسوب لابن تقيية . (٢) مقالات الإسلاميين للأشعري .

(٣) التقية مشتقة من اتقاء أى خافه وهى ضد العلانية جائزة باتفاق العلماء إذا خشي المرء على نفسه التلف : وكانت شائعة في جده الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين ؛ ولذلك أجمع رأى الصحابة على عهد عمر بن الخطاب لما أرادوا التاريخ أن يبدأوا من سنة الهجرة لأنه الوقت الذى حكم فيه الرسول على غير تقية . وعهد إلى التقية كثير من فرق الخوارج والشيعة خرجوا من أيدي أعدائهم ، واتفق كثير من آل البيت فتابعوا من لم يشايروهم على آرائهم . ومن الخوارج كالصنبرية والزيادية من يقولون إن التقية جائزة في القول والعمل . والردى عند الخوارج هو الذى يعلم الحق من قولهم ويكنمه « مبحث في التقية للؤلّف مجلة المقتبس م ٢ » .

اختار محمد بن علي يوم قام يحاول انتزاع الملك من الأمويين بلاد خراسان ميداناً لإظهار دعوته ، لأن أهل الشام والجزيرة والحجاز لم يكن هواهم مع آل العباس ، وهم يعلنون ولاءهم للأمويين سرّاً وجهرّاً ، ولأن في أهل خراسان العدد الكثير^(١) والجلد الظاهر ، وهناك صدور سليمة ، وقلوب فارغة ، لم تنقسمها الأهواء ، ولم تنزعها النحل ، وليس فيهم التحزب للقبيلة والعصية للعشيرة^(٢) ، وهم المظلومين يؤملون الدول ، ولم يكونوا على العهد الأموي محل الرعاية ، بل أقصوهم عن الحكومة ، وجلبوا إليهم العمال من الأحزاب العربية ، وكان أهل خراسان في أكثر ملك العجم لتقاعاً ، لا يؤدون إلى أحد إتاوة ولا خراجاً ، فلما جاء الإسلام صالحوا على بلادهم ، فلم تسفك بينهم الدماء وخف خراجهم . ومن مرو الشاهجان ظهرت دولة بني العباس (١٢٧ هـ) وصُنع أول سواد لبسته المسودة . وقلما سمع أهل بلد بجيش خراسان إلا سودوا قبل أن يوافيهم ، أي لبسوا السواد شعار بني العباس ونزعوا شعار المبيضين أي الأمويين .

قالوا لما جاء الوقت الذي أعد^(٣) فيه أبو مسلم مستجيبه خرجوا جميعاً في يوم واحد من كور خراسان ، وانجفل الناس من هراة وبوشنج ومرو الروذ والطارقان ومرو ونسا وأبيورد وطوس ونيسابور وسرخس وبلخ والضغانيان والطخارستان وختلان وكش ونسف فتوافوا جميعاً مسودى الثياب ، وقد سودوا أيضاً أنصاف الخشب التي كانت معهم ، وسموها « كافر كوبات » وأقبلوا فرساناً وحمارة ورجالة يسوقون حميرهم ويزجرونها « هرّ مروان » يسمونها مروان ترغياً لمروان بن محمد وكانوا زهاء مائة ألف رجل .

لما وجد إبراهيم الإمام أبا مسلم الخراساني إلى دعائه بخراسان أعطاه لواء يدعى الظل وراية تدعى السحاب ، فعهدهما على رحمن ، ومعنى

(١) معجم البلدان لياقوت . (٢) عيون الأخبار لابن قتيبة .

(٣) الأخبار الطوال للديوري .

الظل والسحاب أن السحاب يطبق على الأرض فلا تخلو من الظل ، كما لا تخلو الأرض من خليفة عباسي آخر الدهر ، وجعلت الراية سوداء حزناً على شهدائهم من بني هاشم ، ونعياً على بني أمية في قتلهم^(١) . وكان الحارث ابن سريج لما ثار على بني أمية (سنة ١١٦ هـ) وكذلك بهلول الخارجي (سنة ١١٩ هـ) وأبو حمزة الخارجي (سنة ١٢٨ هـ) اتخذوا اللواء الأسود شعاراً ، وما كان أحد منهم في حداد على أحد من آل البيت^(٢) .

وكان إبراهيم الإمام أوصى أبا مسلم باليمانيين وأن يقتل من يشك فيه من مضر ، وإن استطاع ألا يدع بخراسان من يتكلم بالعربية فليفعل ، وأى غلام بلغ خمسة أشبار يتهمة فليقتله ، فأنفذ أبو مسلم ما أمر به ، وقتل أبناء المهاجرين والأنصار في خراسان ، واستثمر^(٣) ما كان من الشنآن بين الزارية واليمانية ، وتحزب الناس بالمثالب وثار بينهم في البدو والحضر ، فغلب على خراسان ، بضعف الأمويين آخر أيامهم عن إنجاد واليهم عليها ، وتحطت عسكره إلى العراق ، وما وضع مقاليد الخلافة في أيدي بني العباس بالكوفة حتى كان قتل فيما قبل ستمائة ألف إنسان .

كان آل العباس وآل أبي طالب^(٤) شرعاً في المطالبة بالخلافة ، ولذلك سموا شيعة آل محمد ، ولم يكن إذ ذاك بين بني علي وبني العباس افتراق في رأى ولا مذهب ، فلما ملك بنو العباس نفر عنهم فرقة من الشيعة مالت إلى بني علي ، واعتقدت أنهم أحق بالأمر ، فصار المتشيع هو الذي يعتقد إمامة أئمة الأمامية من بني علي لا الموالى لبني علي والعباس كما كان من قبل ، وكان المنصور أول^(٥) ملك أوقع الفرقة بين ولد العباس وولد علي بن أبي طالب ، وإذا قدر أن يستأثر بالملك آل العباس دون الطالبين ، أصبح هؤلاء بحكم الطبيعة من المخالفين ، ونقم الطالبيون على العباسيين وخرجوا عليهم في كل عصر .

(١) مقدمة ابن خلدون . (٢) السيادة العربية لفان فلوطن تعريب حسين إبراهيم حسن ومحمد زكي إبراهيم . (٣) خطط الشام للؤلؤ . (٤) أخبار البيوتات العلوية لابن زهرة . (٥) السلوك للمقرئزي .

أيقن إبراهيم الإمام بأنه مقتول لا محالة بأيدي الأمويين فنبى نفسه إلى أهل بيته ، وأمرهم بالمسير إلى الكوفة مع أخيه عبد الله ، وأوصى إليه بالخلافة ، فسار بأهل بيته وفيهم أخوه أبو جعفر ، فأقام بالكوفة شهراً وهو مستخف ، ثم ظهر وسلموا عليه بالخلافة . وهو عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس الهاشمي ، ولقب بالسفاح لأنه سفح دماء بني أمية ، وقال في أول خطبة خطبها « أنا السفاح المبيح والثائر المتيح » . وفي هذه الخطبة يقول رداً على الشامية أي بني أمية في قولهم إنهم أحق بالرياسة والسياسة والخلافة من غيرهم : إن الله لما قبض الرسول إليه قام بالأمر من بعده أصحابه وأمرهم شورى بينهم « وحووا مواريث الأئم فعدلوا فيها ، ووضعوها مواضعها ، وأعطوها أهالها ، وخرجوا خصاصاً منها ، ثم وثب بنو حرب وبنو مروان ، فانتبذوها وتداولوها ، فجاروا فيها واسأثروا ... وقام عمه داود بن علي فقال : أيها الناس إنا والله ما خرجنا في طلب هذا الأمر لتكثر بلحينا ولا عقيانا ، ولا نحفر نهراً ولا نبني قصرأ ، وإنما أخرجتنا الأنفة من ابتزازهم حقنا ، والغضب لبني عمنا ، وما كرهنا من أموركم .

وفرق السفاح الولايات على رجال من آل بيته ، وعهد إليهم أن يستأصلوا الأمويين وكل من يمت إليهم بسبب ، ولم تأخذ العباسيين رافة بأطفال الأمويين ونسائهم وشيوخهم ، قتلوا حتى من استأمن منهم ، وبخثوا عنهم في كل صوب وحذب ، واجتثوا أصولهم وفروعهم ، وأخذوا ثاراتهم من أحيائهم بالقتل ومن أمواتهم بنش قبورهم ، وصلب أشلائهم وإحراق عظامهم ، وتذريتها في الريح ، أو بصب اللعنات عليهم ، وتسويد صحائفهم ، ثم كتب السفاح كتاباً عاماً إلى البلاد يعطى فيه الأمان للأمويين ، وما كان أمانة إلا مدرجة لظهورهم ، حتى إذا برزوا للناس قتلوا كل قتلة بلا حكم ولا مسوغ .

وأهم ما وقع بموت السفاح قيام عبد الله بن علي عم السفاح يدعو بالشام والجزيرة إلى نفسه ، زاعماً أن السفاح جعله ولي عهده من بعده ، فجهز المنصور

لحربه أبا مسلم الخراساني فاشتد القتال بينهما في نصيبين ، ثم انهزم عبد الله والتحق بأخيه في البصرة ، واستولى أبو مسلم على جميع ما كان أخذه عبد الله من نعمة بنى أمية في الشام .

ولقد كان المنصور كالسفاح ممن لا تأخذهم هواة في سبيل الملك ، وربما كان في شدته على العلويين ، أكثر من شدته على الأمويين ، فقد كان في العلويين بقية من قوة يخشى شرها ، أما رجال بنى أمية فقد قتلوا ولم يبق منهم إلا عبد الرحمن بن معاوية الذي أفلت من مجازر العباسيين ، وذهب إلى الأندلس وأقام فيها ملكاً ، جمع حوله فيه كل شريد وطريد من آلِه وأنصارهم ، فأرسل المنصور عليه جيشاً بقيادة العلاء بن مغيث اليحصبي ، فنزل باجة داعياً إلى المنصور واجتمع إليه خلق فسار إليه عبد الرحمن ولقيه بنجاحي إشبيلية ، فقتل القائد العباسي وجيشه كله ، وكان سبعة آلاف ، وقع هذا بعد سنة ١٣٩ هـ فقال المنصور في عبد الرحمن الداخل : ما هذا إلا شيطان فالحمد لله الذي جعل بيننا وبينه البحر ، أو كلاماً هذا معناه ، ولقبه بصقر قريش .

ولما قتل المنصور أبا مسلم الخراساني خرج^(١) رجل اسمه سنباذ بنجراسان يطلب بثأره ، ولما التقى هو وعسكر المنصور ، كان سنباذ قد أخذ معه عدة من النساء المسلمات اللواتي قد سباهن ، وهن على جمال ، فأمر سنباذ بإخراج النساء المسبيات قدام عسكره ، فخرج النساء حواسر على الجمال ، وصحن صيحة واحدة : واحمداه . ففرت الجمال ، وكرت راجعة على عسكر سنباذ ففرقتهم ، فتبعتها عسكر المنصور ودخلوا خلف الجمال ، فوضعو فيهم السيوف وأبادوهم قتلاً ، وكان عدد القتلى ستين ألفاً .

وظهر محمد بن عبد الله العلوي (١٤٥ هـ) في المدينة ودعا إلى نفسه فبايعه أهلها بالخلافة وقال إنه نخرج^(٢) غضباً لله ، واستولى على مكة واليمن فندب

(١) الفخرى لابن الطقطقي . (٢) دول الإسلام للإدهبي .

المنصور لقتاله وليّ العهد عيسى بن موسى وقال : لا أبالي أيهما قتل الآخر ،
يعنى إن قتل هذا الخارج فيها ونعمت ، وإن قتل عيسى استراح منه ليولى
مكانه ابنه المهديّ ، فحارب محمد حتى قتل . ثم خرج أخوه إبراهيم بن
عبد الله بالبصرة فغلب عليها وعلى الأهواز وعلى فارس وأكثر السواد ،
وشخص عن البصرة في المعتزلة وغيرهم من الزيدية ، فبعث إليه أبو جعفر
عيسى بن موسى فحارب إبراهيم حتى قتل وقتلت المعتزلة بين يديه (١) ،
ويقول أرباب التواريخ إن المنصور لما بلغه خروج إبراهيم بن عبد الله خاف
واشتد قلقه ، وتحول فنزل بالكوفة ليأمن غائلة الشيعة ، وألزم الناس حينئذ
لبس السواد حتى العوام ، وجعل يقتل كل من يتهمة أو يسجنه ، والشيعة
يغاون ويتبايعون سرّاً لإبراهيم حتى اتسع الحرق ، وبقي المنصور لا يقر
ولا ينام وحار في نفسه ، وحوله بالكوفة مائة ألف سيف كامنة مضمرة للشرّ
قال الذهبي لولا السعادة لزال ملكه بدون ذلك . وقيل إن عسكر إبراهيم
ابن عبد الله بلغوا مائة ألف ، فلو هجم على الكوفة لاستولى على الأمر وظفر
بالمصور . وخشى إن هجمها أن يستباح الصغار والكبار ، وكان جنده يختلفون
عليه وكل واحد بشير برأى ، إلى أن كانت الواقعة بباخرا على يومين من
الكوفة ، وقتل إبراهيم وأفلت ابن أخيه إدريس بن عبد الله فأتى مصر وحمله
صاحب البريد إلى المغرب ، فانتهى إلى أرض طنجة ونودي به إماماً سنة
١٧٢ ، ثم خرج الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن
أبي طالب بفخ على سته أميال من مكة . فخرج إليه عيسى بن موسى فقتل
الحسين وأكثر من معه .

وخرجت الجيوش الخراسانية عن الطاعة (١٥٠ هـ) فاشتد الأمر على
المنصور ، وجهز جيشاً عظيماً ، وكذلك كان من الأمير الذي عصا عليه فجرت
بين الفريقين وقعة يقال إنه قتل فيها سبعون ألفاً ، وضرب الجيش العباسي
أعناق الأسرى ، وكانوا أربعة عشر ألفاً . وغلب الخوارج الأباضية على

إفريقية (سنة ١٥٣ هـ) وباعوا أباقرة أحد رؤسائهم بالخلافة . وجهاز المنصور خمسين ألف فارس وأنفق عليهم ثلاثة وستين ألف ألف درهم ، وكانت لإحدى شيع الخوارج الزكزية هي التي قامت بهذه الثورات على الخلافة ، ثم استعاد المنصور إفريقية من الخوارج وقتل عامله كبارهم .

وغزا الروم في أيام المنصور ملطية وقالقلاوهدموا سور ملطية ، وغفوا عن المقاتلة والنرية ، فأرسل المنصور (سنة ١٤٠ هـ) فعمرها في ستة شهور ثم سار ملك الروم إليها في سبعين ألفاً ، فلما بلغه كثرة المسلمين رجع عنهم ، وفي أيام المنصور أيضاً احتل الروم طرابلس الشام . وظهر في لبنان رجل بمن أهل المنيطرة^(١) (سنة ١٤٢ - ١٤٣ هـ) وسى نفسه ملكاً ، ولبس التاج وأظهر الصليب ، واجتمع عليه أنباط جبل لبنان وغيرهم ، واستفحل أمرهم فظهر الجيش العباسي عليهم . وكانت علائق المنصور مع ملك فرنسا (بين القصير) حسنة ؛ أسرع^(٢) هذا إلى عقد صلات مع خليفة بغداد ، وأرسل في سنة ٧٦٥ م رسالته ثلاث سنين حتى رجعوا إلى فرنسا ، ومعهم رسل الخليفة ثم عادوا إلى بغداد ومعهم الهدايا إلى الخليفة ، ويقال إن المنصور^(٣) حرض بين على قتال عبد الرحمن الأموي في الأندلس . وكان خلفاء الشرق يحاسنون ملوك الفرنسيين ويتبادلون وإياهم الهدايا والألطف ، وبين هذا لا يزال يغرى بعضهم بالإيقاع ببعض ، وملوك قرطبة يرسلون قياصرة القسطنطينية الذين كانوا في حرب مع مسلمي الشام وفارس ومصر . وظهر المنصور على من يبيضوا في الشام ، أى لبسوا شعار الأمويين ، وكان عرب الشام^(٤) ندموا على ما أتوا من خذلان بني أمية ، حتى تسلط العجم من أبناء خراسان عليهم ، فهاجت لذلك واضطربت ، وامتنعوا من البيعة لبني العباس ، وقاوموهم بمجموعهم ، وحاربوهم بمن بقي من أحباب الأمويين ، ومنهم من ادعى الخلافة ، ومنهم من ادعى أنه السفياقي نسبة لأحد أبناء أبي سفيان .

(١) تاريخ دمشق لابن عمار . (٢) تاريخ غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط لشكيب أرسلان .

(٣) تاريخ العصور الوسطى في المشرق والغرب لحسن إبراهيم حسن وأحمد صادق الطنطاوي . (٤) خطط الشام للمؤلف .

المبشرين بإعادة ملك بنى أمية ، فالتف الناس حولهم . وكان المقصود من دعوى السفينائي تقوية الآمال برجوع دولة بنى أمية . ومسألة السفينائي عند الأمويين كدعوى المهدي عند العلويين ، اختلقوا لها أحاديث وجلبت وبلات . على الضعفاء ، وقتل المشايخ لها تقتيلا بأيدي الأقوياء . عن مسامة بن عبد العزيز قال سمعت العزري يقول سمعت محمد بن علي يقول : النبي ما زال منا والمهدي من بنى عبد شمس ، ولا نعلمه إلا عمر بن عبد العزيز . وكان الناس يرون موسى بن طلحة بن عبيد الله في زمانه هو المهدي .

كان اليمانيون يذهبون إلى أنه سيظهر فيهم القحطاني المنتظر ، والمضريون يعتقدون بالقيمي حتى أن عبد الرحمن بن الأشعث ادعى أنه القحطاني (١) . وكان الحارث بن سريج الذي قام على الأمويين يدعى أنه المهدي وأن الله أرسله لأنقاذ الأمة من الظلم وإقامة حكومة يرضى عنها السواد الأعظم ، وبالطبع تكون من آل البيت .

والمنصور (٢) أول خليفة استعمل مواليه وغلماؤه في أعماله ، وقدمهم على العرب ، فاقتدى به من بعده من الخلفاء ، حتى سقطت قيادات العرب وزالت رياستها وذهبت مراتبها ، واستعمل كثيرين من أهل بيته في القيادات الكبرى واختار من استخلصه من غيرهم للأعمال الصغيرة ، واستوزر أبا أيوب المورياني الخوزي وهو فارسي ، كما استعمل ابن عطية الباهلي وهو من صميم العرب . فهو الخليفة الذي بدأ بخلط العناصر الإسلامية ، وما تشدد في أصول من يستعملهم في شئون الدولة .

وخلع المنصور من ولاية عهده عيسى بن موسى (سنة ١٤٧ هـ) وعهد لابنه المهدي ؛ وجعل لعيسى بن موسى ولاية العهد بعد المهدي . ووجه المهدي في خلافته رسالا إلى ملوك الشرق يدعوهم إلى الطاعة فدخل أكثرهم في طاعته ، فكان منهم ملوك كابل وطبرستان والسغد وطخارستان وباميان وفرغانة وأشروسنة والخراسانية وسجستان والترك والتبت والسند والصين والهند والتغرغز . وغزت جيوشه الروم والهند ، وخرج عليه في خراسان يوسف ابن ابراهيم فقضى عليه .

(١) التنبيه والإشراف للمصمودي . (٢) السلوك للمعريزي .

وجعل المهدي عيسى بن موسى على خلع نفسه من ولاية العهد ، وباع لابن المهدي موسى بن محمد الذي لقب بالهادي . وكان المهدي في آخر أيامه يود لو تنحى ابنه الهادي من ولاية العهد ، ويقدم عليه ابنه الآخر هرون ، لما رأى من كفاءة هذا . وفي أيام المهدي خرج نائبه دحية بن مصعب بن الإصبغ بن عبد العزيز بن مروان بصعيد مصر ، ومنع الأموال ودعا إلى نفسه بالخلافة ، وملك عامة الصعيد ، وقاتل العباسيين مدة فأعجزهم .

كانت الخيزران أم الهادي تتدخل في أمور السلطان لقضاء حوائج الناس فنعتها ابنها من ذلك وكانت تفتت عليه في أموره ، وتسلك به مسلك أبيه من قبله ، في الاستبداد بالأمر والنهي فأرسل إليها ، ألا تخرج من خفر الكفاية إلى بداذة التبذل ، فإنه ليس من قدر النساء الاعتراض في أمر الملك ، وعليها بصالتها وتسييحها وقبلتها ، ولها بعد هذا طاعة مثلها فيما يجب لها . وحرصها ألا تفتح فاهها في حاجةٍ إلى ولا ذمٍّ ، وحلف أن يضرب عنق كل من يقف على بابها من قواده وخاصته وخدمه .

* * *

بويق للرشيد عند موت أخيه الهادي وكان أبوهما عقد لهما بولاية العهد معاً . وكانت حدثت الهادي^(١) نفسه بخلع الرشيد وجمع الناس على تقليد ابنه العهد بعده فأجابوه ، وأحضر هرثمة بن أعين فقالوا له : تباع يا هرثمة فقال : يا أمير المؤمنين يميني مشغولة ببيعتك ، ويساري مشغولة ببيعة أخيك ، فبأي يد أباع ، والله يا أمير المؤمنين ما أكدت في الرقاب منبيعة ابنك أكثر مما أكدته أبوك لأهلك في بيعته ، ومن حنث في الأولى حنث في الأخرى ، ولولا تأول هذه الجماعة بأنها مكرهة ، وإسرارها فيك خلاف ما أظهرت ، لأمسكت عن هذا . فقال لجماعة من حضر : شاهت وجوهكم والله لقد صدقني مولاي وكذبتُموني ، ونصحتني فغششتُموني ، وسلم إلى الرشيد ما قدره الهادي فيه .

(١) المكافاة لأحمد بن يوسف الكاتب .

ومن الغرب أن سلمَ على الرشيد بالخلافة ، وهو في الثانية والعشرين من عمره ، كل من عمه سليمان بن المنصور ، وعم أبيه المهدي وهو العباس ابن محمد ، وعم جدّه المنصور وهو عبد الصمد بن علي ، وبويع له بإجماع الأمة ما عدا جزيرة الأندلس^(١) . وكانت سياسة الرشيد رشيدة في شؤونه الداخلية والخارجية ، غزا الروم حتى وصل إلى اسكندار من ضواحي القسطنطينية أيام ولايته العهد ، وتغلغل مرة ثانية في بلادهم وغزاهم في خلافته بضع غزوات وأخذ منهم هرقلية ، وبعث ملكهم إليه بالجزية عن رعيته وعن رأسه ورأس ولده وبطارقته ، واشترط عليه الرشيد أن لا يعمر هرقلية ، وأن يكون الحمل في السنة ثلاث مائة ألف دينار . وكان نفقور صاحب الروم نقض العهد الذي كان قد أعطاه ، قال معاوية بن عمرو^(٢) : وقد رأينا من اجتهد أمير المؤمنين هرون في الغزو ، ونفاذ بصيرته في الجهاد ، أمراً عظيماً ، وأقام من الصناعة (الأسطول) ما لم يتم قبله ، وقسم الأموال في الثغور والسواحل ؛ وأشجى الروم وقمعهم . وسمى الرشيد جبار^(٣) بنى العباس لأنه أغزى ابنه القاسم الروم فقتل منهم خمسين ألفاً ، وأخذ خمسة آلاف دابة بسروج الفضة ولحمها ، وأغزى على بن عيسى بن ماهان بلاد الترك فقتل منهم أربعين ألفاً وسبعمائة ألف وأسر ملكين منهم ، ثم غزا الرشيد نفسه الروم وافتتح هرقلية وأخذ الجزية من ملك الروم .

يقول أرباب التواريخ^(٤) من الإفرنج إن الرشيد كان بينه وبين شارلمان ملك فرنسا وجرمانيا وإيطاليا في عصره صلات سياسية ، وأنهما تبادلا السفراء ، وأن الرشيد أرسل هدايا إلى شارلمان ، وبعث إليه بمفاتيح القبر المقدس ، وأن نصارى الشام تُفَس من خناقهم عقبي هذه العلائق بين ملكي الإسلام والنصرانية . ولا أثر لهذه الرواية في تواريخ العرب . ويقول^(٥) رينو

(١) المؤنس في أخبار إفريقية وتونس لابن أبي دينار . (٢) فتوح البلدان للبلذرى

(٣) المضاف والمنسوب للثعالبي . (٤) معجم لاروس الجديد . ومعلقة الإسلام .

مادة هارون الرشيد . (٥) تاريخ غزوات العرب لشكيب أرسلان .

إن هرون الرشيد بعث وفداً إلى شارلمان ، وكان شارلمان قبل ذلك قد أرسل رسولاً يهودياً اسمه إسحق مصحوباً باثنين من الفرنسيين للسلام على الخليفة . فعاد الوفد من الشرق إلى الغرب يحمل إلى شارلمان هذا شيئاً من المنسوجات وفيلا وطيوباً ومعطرات ، ومن جملة الهدية شمعدان من نحاس أصفر عظيم الحجم ، وساعة من نحاس أصفر أيضاً تتحرك بالماء وتدق اثنتي عشرة مرة بعدد ساعات النهار ، وأبلغ الوفد شارلمان ما قاله له الرشيد من أنه يضع مودته فوق مودة جميع الملوكة .

وفي أيام الرشيد خرج الوليد بن طريف الحروري من رؤوس الخوارج (سنة ١٧٩ هـ) فقتل بعد أن استفحل شأنه . وخرج في الديلم يحيى ابن عبد الله العلوي وبإيعاض الشيعة وكثرت جموعه ، فبعث إليه الرشيد جيشاً فقتله وأنصاره . وخرج بتاهرت السفلى محمد بن جعفر فغلب عليها وصارت في أيدي مناصريه وخرج الخزر (سنة ١٨٣ هـ) من باب الأبواب فقتلوا وسبوا . قيل إنهم سبوا مائة ألف ، فطردتهم عساكر الخليفة ، ثم سدوا الباب الذي خرجوا منه . وأمر الرشيد بإخراج الطالبين من دار السلام إلى المدينة .

ومن رأى سترستين^(١) أن انحطاط دولة بني العباس بدأ بالرشيد ، ونحن نرى أن عهد الرشيد وابنه المأمون أرقى عصور بني العباس قوة وعظمة وثقافة ، وهو العصر الذهبي ، بما لا يقبل الجدل ، ودور الانحطاط إنما بدأ بعد عصر المعتصم باستيلاء الأعاجم على مقاليد الدولة ، فخرجت عن عظمتها ، وعلق الضعف يدب فيها ، والفساد يعيث بكيانها . ولعل سترستين يعد من انحطاط هذه الدولة أن يبهده الرشيد لابن الأغلب عامله على إفريقية (تونس) بأن يؤدي عنها كل سنة أربعين ألف دينار وينزل عن المعونة التي كان سلفه يأخذها من مال مصر . . وقدرها مائة ألف دينار ، وجعل الإمارة لعقبه من بني الأغلب يتوارثونها . والواقع أنه قلما عهد من الخلفاء توسيد العلامات للبنيين بعد الآباء . وإن إفريقية بهذا الصنيع أصبحت مستقلة في داخلها ، مرتبطة

(١) معلمة الإسلام . هرون الرشيد .

بالخلافة العباسية في أمورها المهمة فقط . فصغرت رقعة الدولة العباسية بالإمارة الأغلبية في إفريقية ، ومن ورائها الدولة الرستمية في تاهرت ، ودولة إدريس في طنجة ، ودولة بني أمية في الأندلس ؛ فانسلخت ممالك من جسم دولة بني العباس في الظاهر ، واكتفوا بتوسيعهم في أملاكهم في الشرق ، وحصروا وكدهم في البلاد الباقية ، وفيها ما يستغرق جميع قوى الدولة .

وربما كان مما دعا الرشيد إلى إعطاء هذا الاستقلال كون جمهرة جيوش العباسيين من خراسان وما وراء النهر وغيرها من أرض الترك ، والأعاجم كغيرهم تهوى أفئدتهم أبداً إلى بلادهم ، وهم أعرف بمدخل بلادهم ومخارجها ، وطباعهم أقرب إلى التلاؤم مع هواء المشرق . ولئن كانت جيوش الرشيد مستعدة على الدوام للوثبة على الأعداء ، لكن أى الحملات يضمن لها النجاح كل حين ، إذا قضى عليها أن تسير عند الاقتضاء من ضفاف الفرات ودجلة إلى المغرب الأقصى ، أو من مصر إلى الغرب الأقصى ، مع هذه المساويف الطويلة في البر ، وهى لا تقل عن بضعة أشهر بسير الجيش .

إذا نظرنا إلى توسيد إمارة إفريقية إلى ابن الأغلب من وجهها الحسن ، نقول إن الرشيد أراد أن يجعل من إفريقية سداً بينه وبين أعدائه من الأمويين ، ويترك لبني الأغلب أن يعالجوا شؤون الغرب الأقصى والأدنى ، وما يقوم فيه النزاع إلى الثورة والخارجون على السلطان ، ليتفرغ لشؤون مملكته التى أربت بسعتها على مملكة الرومان في أوج عظمتها . أما إذا نظرنا إلى ما جرى من وجهه القبيح ، فنقول إن العباسيين بدأوا على عهد الرشيد ينزلون عن أجزاء مهمة من ممالكهم ، لعجزهم عن سياستها وإملاء إرادتهم عليها ، والانتفاع بها من كل ناحية . بيد أن الرشيد لم يعهد لابن الأغلب بولاية إفريقية إلا لما استشار أوليائه^(١) . وفي مقدمتهم أعظم قواده هرثمة بن أعين ، وكان ولى إفريقية وخبر أحوالها . وتولى الأغلبة قتال الأباضية وبني إدريس بن عبد الله الفناهر ملكهم يومئذ بالمغرب ، وفتحوا صقلية ومالطة وجزائر البحر ، ووسعوا

(١) الخلاصة النقية في أمراء إفريقية للباغى .

بما فتحوها ملك الإسلام تحت علم الخلافة العباسية ، وعمرت لإفريقية وغيرها من الأقطار والجزائر التي فتحوها عمراناً لا نظير له من كل وجه .

وعهد الرشيد في سنة ١٧٥ هـ إلى ولده محمد الأمين ، ومحمد ابن خمس سنين ، قال يعقوبى أخرجه إلى القواد فوقف على وسادة ، فحمد الله وصلى على نبيه . فقام عبد الصمد بن علي فقال : أيها الناس لا يغرنكم صغر السن ، فإنها الشجرة المباركة أصلها ثابت وفرعها في السماء . ولقد اضطر الرشيد إلى هذه البيعة لتطاول أعناق كثير من بنى العباس للخلافة ولكن ما عزى من الكلام إلى عبد الصمد بن علي فيه نظر لأنه أشبه بالهزل (١) منه بالجد ، على أن الرشيد أخذ البيعة للمأمون بعد الأمين في سنة ١٨٣ ، وأودع العهد الذي كتبه بينهما في الكعبة ، وقال فيه إن الغادر منهما خارج عن الأمر ، أيهما غدر يصاحبه فأنخلافة للمغلول (٢) به . وكان الأمين البادئ بهذا الغدر بنزعه ولاية العهد من أخيه المأمون وتفويضها إلى ابنه الطفل . وكان الرشيد جعل للمأمون خراسان وسجستان وجرجان وطبرستان والرى وما إليها خمس سنين على أن يكون له جميع ما في جيشه وفي البلاد من العتاد والعدة ، فكانت هذه المهمات من العوامل النافعة في تغلبه على أخيه ، ولم تصف له الخلافة حتى أهرقت دماء كثيرة ، ولما جرى بين الأمين والمأمون ما جرى ، وقتل الأمين ، وأعطى أهل خراسان الطاعة للمأمون ، وبايعوه بالخلافة خطبهم فقال : أيها الناس ؛ إني جعلت لله على نفسي إن استرعى أموركم أن أطيعه فيكم ، ولا أسفلك دماً عمداً لا تحله حدوده وتسفكه فرائضه ، ولا آخذ لأحد مالا ولا أثاثاً

(١) كان اليقوب والمسمودي وابن اعقطلى وحمزة الأصفهاني ، على مكانتهم في العلم ، من المؤرخين الذين تجل فيما دونوا مبلغ هواهم مع الظالمين ، فهم منحرفون عن بنية أمية وبني العباس يسجلون لهم العيوب والحنات التي تسقطهم في أقطار أرباب المدارك ، خلافاً للطبري والدينوري وابن قتيبة وابن الأثير وابن عساكر وابن كثير والذهبي وابن خلدون وابن الخطيب والمقريزي وأضرابهم من دونوا الوقائع على علاقتها وغلبت عليهم الأمانة والصدق ، إذ لم تكن لهم دعوة خاصة يدعون إليها ، فوجب من أجل هذا أن تؤخذ روايات مؤرخي الشيعة باحتياط تام .

(٢) مروج الذهب للمسمودي .

ولا نحلة تحرم على ، ولا أحكم بهوى فى غضبى ولا رضى ، جعلت ذلك كله لله عهداً مؤكداً ، وميثاقاً مشدداً ، فإن غيرت أو بدلت كنت للعبر مستأهلاً ، وللتكالم متعرضاً . وكان منه أن وفى بشروطه .

وحاول المأمون أن يريخ الأمة من متاعب الخلافة ، بعد أن رأى عبث أخيه الأمين وعبث المهدي والهادي ، فارتأى أن يوسد ولاية العهد لأحد أبناء على . فرأى وهو فى خراسان قبل أن يعود إلى دار ملكه ، أن يعهد إلى على ابن موسى الرضا ، رجل زمانه من آل البيت علماً وصلاً ، وزوجه ابنته أم حبيب ، وزوج محمد بن على بن موسى ابنته أم الفضل^(١) ، وضرب اسم ولى عهده على الدينار والدرهم ، وأزال السواد شعار بنى العباس من اللباس والأعلام ، فأكبر آل العباس هذا ، ورأوا فيه مسا بحق بيتهم ، وكانوا ثلاثة وثلاثين ألفاً ، فبايعوا بالخلافة فى بغداد لعلم المأمون إبراهيم ابن المهدي ، ولما رأى هذا قوة ابن أخيه اختفى مدة ، فعفا المأمون عنه ، وكان المأمون شاور فيه أصحابه فكل أشار بقتله فقال لهم : « إن قتلتك كنت متبعاً للملوك قبلى فيما فعلته بمن ناوأها ونازعها ، وإن عفوت كنت أمة وحدى » . كذلك كان أمة وحده . قالوا : وكان المأمون يقصد من جعل حصبة للعلويين فى الخلافة ، والاستعاضة عن سواد بنى العباس بخضرة آل على ، أن يحمل هؤلاء على الظهور لأن القوم كادوا يعدونهم من غير الطينة البشرية . وارتأى أنهم متى ظهوروا من استتارهم للناس رأوهم مثل غيرهم ، وفيهم الفاجر والطاهر فتنتهى المطالبة أو تخف وتحقن الدماء . وأخرى أن المأمون كان يرى فى الخلافة رأى المعزلة ، وهو أن توسد إلى الأصلح لها فى المسلمين ولو كان من غير قريش ، وبذلك ترجع الأمة مجموعة الشمل ، لافرة فى صفوفها ، ولا خلل فى بنيانها ، وتكون الخلافة للأصلح لها ، يعيدها سيرتها الأولى على عهد أبى بكر وعمر ، بعهد من الخليفة للأصلح ، أو شورى يختاره لها جماعة من الأخيار^(٢) .

وأما قول من قال إن المأمون عهد لعلي بن موسى الرضا لأنه كان يتشيع ، فإن تشيع المأمون هذا كان مقبولا معتدلا ، وهو أقرب إلى الاعتزال ، والمأمون يريد أن ينصب خليفة للمسلمين كافة ، لا للسنة ولا للشيعة ولا للمعتزلة ولا للخوارج .

كانت الخلافة أوائل العهد الأموي قد انقلبت ملكاً عضوضاً ، يقوم على الغلب والعصبية ، ويورث ويتنازل عنه ، فإن جاء في الخلفاء من انطوى على حزم وكياسة ، استقرت أمور الدولة ، وسارت شؤنها على الصراط السوى ، وإلا أصبحت في بحر مائج من الفضائح والفظائع ، وندر في البيوت تسلسل الفضائل والذكاء في بطون كثيرة مدداً متطاولة ، مهما غنى الأسلاف بتأديب الأخلاف لا بد من حدوث عوارض كالمرض أو الشيخوخة ، تطرأ على البيوت كما تطرأ على الأوطان والإنسان . وهذا في الحملة ما دعا إلى تقلقل الدول الإسلامية بتقلقل القائمين بالأمر فيها ، لأن الأيدي التي تعاورتها كانت تتفاوت قوة وضعفاً .

أراد المأمون أن يغير نهج العباسيين في الخلافة ، وقد رأى آله أخذوا بنظرية الحق الإلهي^(١) الحكم وصبغوها بصبغة إسلامية . فجعلوا الخلافة ميراثاً عن النبي يتوارثونها ، وساروا على قواعد الفرس في نظام البلاط ، وفي هذا النظام من فتح المجال للدسائس ما فيه ، فقد ذهب المهدي والهادي ضحية مكاييد دبرت لهما في البلاط ، وما أغنى عنهما الاستبداد ، وكان من يحكم في ظل هذا النظام ، إذا كان قوياً يستبد ويطغى ، وإن كان ضعيفاً فهناك الفتن والاضطرابات والدسائس . فقد كان المنصور والمهدي والرشيد والمتوكل جبابرة مستبدين في أحكامهم ، لأنهم على قوة في ذاتهم . أما الضعاف من خلفائهم فكانوا الأعيب في أيدي أهل البلاط ونساء القصر . يصرفونهم على الهوى ، ويرأمون للمذلة ، فيكون اسم الخلافة لهم ، والفعل للنافذين من أهل سلطانهم . اهـ .

(١) هرون الرشيد لعبد الحميد العبادي (ملحق جريدة السياسة) .

وأية كل ذلك أن الخليفة إذا استجمع ما تقتضيه الخلافة من علم وعدل وكفاية ، أراح الأمة والدولة في حياته وبعد مماته ، وإذا كان على عكس ذلك ، ومثله من كثر ظهورهم في القرن الثالث من الخلفاء ، فهناك البلاء والشقاء . وفي أيام المأمون خرج في مكة محمد بن جعفر الصادق وكان يلقب بدباجة لحسن وجهه ، وبوبع له بالخلافة وسموه أمير المؤمنين ، فأرسل المأمون إليه جيشاً فكانت الغلبة له ، وظفر به المأمون وعفا عنه ثم أخرجه معه من بغداد فأت بجرجان ، وفي ستة مائتين ظهر في اليمن إبراهيم بن موسى الكاظم ولم يتم أمره وكان يعرف بالجزار لسفكه (١) الدم . وكان داعية لمحمد ابن اسماعيل صاحب أبي السرايا فوجه إليه المأمون جيشاً فهزمه وصار إلى العراق فأمنه المأمون . وخرج بالكوفة في أيام المأمون محمد بن إبراهيم من آل البيت ودعا إليه أبو السرايا ، والمأمون بخراسان ، وأنفذ زيد بن موسى داعية له ثم مات بعد أربعة أشهر من خروجه ، فخرج بعده مع أبي السرايا محمد بن محمد بن زيد العلوي فأخذ بطريق خراسان فقتله أبو السرايا ، وأظهر بعد ذلك موت محمد . ويقال إنه حمل إلى المأمون وهو بمرور فأت هناك (٢) . وفي أيامه خرج زيد بن موسى بالبصرة على المأمون وفتك بأهل البصرة فأرسل إليه المأمون أخاه علي بن موسى الرضا فجاءه وقال له : ويلك يا زيد : فعلت بالمسلمين بالبصرة ما فعلت ، وتزعم أنك ابن فاطمة بنت رسول الله ، والله لأشد الناس عليك رسول الله ، يا زيد ينبغي لمن أخذ برسول الله أن يعطى به . فبلغ كلامه المأمون فبكى وقال : هكذا ينبغي أن يكون أهل بيت رسول الله . وفي سنة سبع ومائتين خرج عبد الله (٣) بن أحمد ابن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ببلاد عك من اليمن يدعو إلى الرضى من آل محمد ، فوجه إليه المأمون دينار بن عبد الله في عسكر

(١) اليمن وسكانها للدوايف (مجلة المقتبس م ٧) .

(٢) رأينا اختلافاً في اسم هذا العلوي فذهب من يقول إنه أبو جعفر إبراهيم بن موسى الطبري يقول عبد الرحمن بن أحمد الخ . (٣) مقالات الإسلاميين للأشعري .

كثيف وكتب معه بأمانة فقبل ذلك ووضع يده في يد دينار فخرج به إلى المأمون ، فنع المأمون عند ذلك الطالبين من الدخول عليه ، وأمر بأخذهم بلبس السواد . وعلى ما رأى المأمون من تهجم الطالبين على خلافته أوصى أخاه المعتصم أن يحسن صحبة بنى عمه من ولد أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، ويتجاوز عن مسيئتهم ويقبل من محسنهم ، وأن لا يغفل صلاتهم في كل سنة عند محلها ، فإن حقوقهم تجب من وجوه شتى (١) .

وكان المأمون يكتب إلى عماله على خراسان في غزو من لم يكن على الطاعة والإسلام من أهل ما وراء النهر ، ويوجه رسله فيفرضون لمن يرغب في الديوان وأراد الفريضة لأهل تلك النواحي وأبناء ملوكهم ، ويستميلهم بالرغبة فإذا وردوا بابه شرفهم وأسنى صلاتهم وأرزاقهم ، ثم استخلف المعتصم فكان على مثل ذلك حتى صار جل شهود عسكره من أهل ما وراء النهر ، من السغد والفرغانة والأشروسنة وأهل الشاش وغيرهم ، وحضر ملوكهم بابه وغلب الإسلام على من هناك ، وصار أهل تلك البلاد يغزون من وراءهم من الترك . والترك (٢) أجناس مختلفة ولكل جنس مملكة منفردة يحارب بعضهم بعضاً .

ولم يغفل المأمون عن قتال الروم ، غزاهم غير مرة وفتح مدناً من بلادهم ، وفي أيام أبيه جرى الفداء بين الروم والمسلمين حتى لم يبق في أرض الروم من أهل الإسلام أحد . وكأن الروم كانوا عارفين بأن مملكتهم لا تنجو من أيدي المسلمين إلا إذا غزوه ، كلما استطاعوا إلى غزوهم سبيلاً ، وكذلك المسلمون كانوا موقنين بأن غزو الروم فريضة عليهم ، وإلا جاء الروم ، إذا آنسوا ضعفاً ، يستولون على ما قدروا عليه من البلاد ، فتعادل بهذا التوازن بين الأمتين ، ورجحت كفة المسلمين ، ولا سيما في عهد الرشيد والمأمون والمعتصم (٣) .

(١) تاريخ الطبر . (٢) فتوح البلدان للبلاذري .

(٣) كتاب البلدان لليمة بي .

وأرسل المأمون وفداً من قبله إلى ملك فرنسا مؤلفاً من وجلين مسلمين وآخر نصراني ، حملوا إلى إمبراطورها من قبل الخليفة العباسي فيها منسوجات فاخرة ، وأفاديه عطرة ، وكانت العلائق بين العباسيين وملوك فرنسا حسنة .

* * *

دب الضعف في الخلافة العباسية بعد المعتصم بفتحه للأتراك باب السيطرة على الأمة ، واعتماده عليهم في تدبير ملكه وإدارة ولاياته ، فكان ناقص الحجر الأول من أساس دولته (١) ، ولم يتجمل الانحلال في أيامه كثيراً ، وبعد زمنه أخذ الأتراك يسيطرون على الخلفاء بل يقتلونهم ويسملون عيونهم ، ويستبدلون بهم غيرهم ، ويبعدون عن الخلافة من يصلح لها . فقد بدأوا بقتل المتوكل بن المعتصم ، وأنشأوا يقتلون من شاءوا ويقتلون على من شاءوا . استضعفوا الخلفاء فكان الخليفة (٢) في أيديهم كالأسير . وفي أيام المعتصم خرج محمد بن القاسم من ولد الحسين بن علي بالطالقان من بلاد خراسان

(١) قال إسحاق بن إبراهيم المصعبى ، دعاني المعتصم يوماً فدخلت عليه فقال : أحيت أن أضرب معك بالصوالمية ، فلمعنا بها ساعة ، ثم قزل وأخذ بيدي نمشي ، إلى أن صار إلى حجرة الحام فقال : خذ ثيابي فأغسلها ، ثم أمرني بنزع ثيابي ففعلت ، ودخلت وليس معي غلام ، فقممت إليه فخدمته ، ولما كنت في ذلك فاستغفرت له ، فأنى على ثم خرجت وشمى وأنا معه حتى صار إلى محامي ، ثم أمرني فتمت حذاه بعد الامتناع . ثم قال لي : إن في قلبي أمراً أنا مفكر فيه منذ مدة طويلة ، وإنما بسطتك في هذا الوقت لأنشيه إليك . فقلت : يا أمير المؤمنين فاني عبدك ورجل عبدك . قال : نظرت إلى أخى المأمون وقد اصطنع أربعة فأنحوا ، واصطنعت أربعة فلم يفلح أحد منهم . قلت : ومن الذين اصطنعهم المأمون . قال : طاهر بن الحسين : فقد رأيت وجهه ، وابنه عبد الله بن طاهر ، فهو الرجل الذي لم ير مثله ، وأنت ما أنت والله الرجل الجليل ، لا أعرفه ، السلطان عنك أبداً ، وأخوك محمد بن إبراهيم ، وأين مثل محمد ، وأنا اصطنعت « إني قد رأيت ما صار إليه أمره ، و « ابنه » قذش و « إيتاخ » فلا شيء و « وصيف » فلا معنى لشيء . فقلت : أجيئ على أمان من غضبك . قال : نعم . قلت : يا أمير المؤمنين نظرت أخوك إلى « إني قد رأيت ما صار إليه أمره » واستعملها فلنجبت ، واستعمل أمير المؤمنين فروعاً فلم تنجب ، إذ لا أصول لها . فقال لي إسحاق : إني قد رأيت ما صار إليه أمره المدة التي لم ير مثلها . هذا الجواب . هـ .

وحوى هذا الجواب معاني كثيرة وأهمها أن الخليفة لم يصطنع العرب بل اصطنع العجم . فقد كان طاهر بن الحسين وابنه من خزانة وكلاء المصعبى وأخوه كلنا من أصول عربية .

(٢) الفخرى لاين التلطق .

فحاربه عبيد الله بن طاهر وهو على خراسان فانهزم محمد ، ثم قدر عليه ، فحمل إلى المعتصم فحبسه معه في قصره ، فاختلف الناس في أمره فن قائل يقول هرب ، ومن قائل يقول مات ، ومن الزيدية من يزعم أنه حي وأنه^(١) سيخرج . وفي أيامه خرج محمد من آل البيت فقتله بنو مرة بن عامر ، وظهر بابك الخرمي المجوسي سنة إحدى ومائتين وتبعه خلق كثير واستفحل أمرهم فاستولوا على جبال طبرستان ، ومكث بابك عشرين سنة فقتل في حروبه عشرات الألوف من الخلائق ، وانهزم أمامه الجيش العباسي ، حتى بعث المعتصم أفشيناً فحاربه (٢٢٣ هـ) . وسمى أصحاب بابك الحمرة لأنهم صبغوا ثيابهم بالحمرة في أيامه^(٢) . وكان العراك شديداً في أيام المتوكل بينه وبين القواد الأتراك ، حتى عزم أن ينقل عاصمة الخلافة إلى دمشق ، ونقل إليها الدواوين بالفعل ، وجاءها بنفسه ثم عدل عن رأيه . وكان شديداً على العلويين : عفى قبر الحسين بن علي . وبقدر ما كان من شدة المتوكل في هذا المعنى ، كان الواثق يكرم العلويين ويحبس إليهم ، « وما أحسن أحد إلى آل أبي طالب من خلفاء بني العباس ما أحسن إليهم الواثق ، ما مات وفيهم فقير » ورد أيضاً على بعض بني أمية أموالهم . وكان القادر أيضاً باراً بالظالمين وبأهله . وفي أيام المتوكل غزا الروم دمياط وقتلوا وسبوا من المسلمين والأقباط فأمر المتوكل بهدم جميع البيع المحدث في الإسلام^(٣) في مملكته ، وأن لا يستعان بأحد من أهل الذمة في شيء من عمل السلطان ، ومنع^(٤) النصاري من العمار ، وأفردهم بلباس خاص ، وكتب بذلك إلى الآفاق .

عقد الواثق لبنيه الثلاثة وقسم الدنيا بينهم وكتب بذلك كتاباً عل نحو ما أجرى جده الرشيد مع أولاده ، فأعطى ابنه الأكبر المنتصر من عريش مصر إلى أفريقية المغرب كله حيث بلغ سلطانه ، وأضاف إليه جند قنسرين

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري . (٢) تاليس إبليس لابن الجوزي .

(٣) تاريخ بغداد لابن الخطيب . (٤) مروج الذهب للمسعودي .

والعواصم والثغور الشامية والجزرية وديار بكر وربيعة والموصل والفرات وهيت وعانة والخابور ودجلة والحرمين واليمن واليمامة وحضرموت والبحرين والسند وكرمان وكور الأهواز وماسبذان ومهرجان وشهرزور وقم وقاشان وقزوين والجلال ، وأعطى ابنه المعتز خراسان وطبرستان وما وراء النهر والشرق كله وأعطى ابنه المؤيد إرمينية وأذربيجان وجند دمشق والأردن وفلسطين وهذا التقسيم في المملكة لم يقع لأحد ، ولم يخرج الملك مع هذا عن القواعد التي وضعها القدامى من الخلفاء .

· وخلع المعتز والمؤيد أنفسهما ، وأظهر المنتصر خلعهما (٢٤٨ هـ) وفي أيام المستعين خرج بطبرستان الحسن بن زيد من آل علي بن أبي طالب فغلب عليها وعلى جرجان بعد حروب كثيرة ، ثم خلف من بعده محمد بن زيد أخوه ، ثم قتل بعد حرب كانت بينه وبين محمد بن هرون ، وخرج بقزوين الكوكبي ، وهو من ولد الأرقط واسمه الحسن بن أحمد من ولد الحسين بن علي فغلب عليها ، ثم هزمه بعض الأتراك . وخرج بالكوفة أيام المستعين يحيى بن عمر فقتل . وخرج في أيامه أيضاً الحسين بن محمد من ولد الحسين ابن علي فظفر به وأخذ وحبس إلى أن أطلقه المعتمد . وخرج بسواد الكوفة أيام فتنة المستعين بن الأفطس وكان داعية لمحمد بن إبراهيم بالمدينة فلما مات هذا دعا إلى نفسه . وفي سنة خمسين ومائتين خرج بسواد المدينة لإسماعيل ابن يوسف من ولد الحسين بن علي فغلب عليها وتوفي بعد سنتين وخلفه أخوه بعده محمد بن يوسف ، وما زال على أمره إلى أن خرج أبو الساج إلى مكة والمدينة فقتل خلقاً كثيراً من أصحابه وهرب محمد فوات في هربه (١) وخلع المستعين (٢٥١ هـ) نفسه وبايع للمعتز .

وخاف الوزيران الحسن (٢) بن الفرات والعباس بن الحسن أن يتولى الخلافة عبد الله بن المعتز وهو أكنماً الرجال لمنصبه وبايعا لصبي ، فأدخلوا

(١) مقالات الإسلاميين للأشعري .

(٢) لما سأل العباس بن الحسن من وزراء العباسيين الوزير الحسن بن الفرات فتمن يصاح للخلافة ، وقد مات المكشفي بالله والناس يميلون إلى بيعة عبد الله بن المعتز قال له : وأى شيء . فعمل برجل فاضل ، متأدب ، قد تحنك وتدريب ، وعرف الأعمال ومعادلات السواد ، ومواقع =

سوس الفساد في الدولة . بايعا للمقتدر وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، ولم يل أمر الأمة صبي قبله ، وضعف دست الخلافة في أيامه ، وأصبحت والدته المقتدر تأمر وتنهى ، وترسل قهرماناتها تنظر في القصص والمظالم بحضرة القضاة ، ورزق المقتدر ولداً صغيراً فولاه على إمرة الديار المصرية وله أربع سنين ، فأصبحت الخلافة خلافة نسوان وصبيان ، كل هذا بفعل وزيرين خافا زوال نعمتهما ، إذا جاء الكفو إلى الخلافة يتولاهما ، فقضيا على نعمة الأمة بتولية الأطفال خلافة المسلمين وإمرة بلادهم ، كان ابن الفرات يريد الخليفة ممن لا يعرف أسعار الخبز واللحم حتى يأمن الوزراء على نفوسهم ، وما جمعه من أموال الناس والدولة . يريد خليفة يقضى أوقاته في شهوته وصيوده ونزهاته

== الرعية في الأموال ، وخبر المكايل والأوزان وأسعار المأكولات والمستعملات ، ومجارى الأمور والمصرفات ، وحاسب وكلاءه على ما تلواوه ، وضايقتهم وناقشتهم وهرف من خياناتهم وإنطاعاتهم أسباب الخيانة والاقتطاع التي يدخل فيها غيرهم ، فكيف يتم لنا معه أمر ، إن حمل كبيراً على صغير ، وقاس جليلا على دقيق ، هذا لو كان ما بيننا وبينه عامراً ، وكان صدره علينا من النيط خالياً ، فكيف وأنت تعرف رأيي . قال العباس : وأى شيء في نفسه علينا . قال : أنسيت أنه منذ ثلاثين سنة يكتاتك في حوائج فلا تقضيها ، ويسألك في معاملاته فلا تمنحها وعمالك يصفعون وكلاءه فلا تنكر ، ويتوسل إلى الوصول إليك لئلا تاذن ، وكم رقعة جاءتك بنظم ونثر فلم تعبأ بها ، ولا أجبتك إلى مراده فيها ، وكم جاني منه ما هذه سبيله ، فلم أراع فيه وصولاً إلى ما يريد إيصاله إلى . وهل كان له شغل مدة مقامه في منزله وخلوقه بنفسه ، إلا معرفة أحوالنا ، والمسألة عن ضياعنا وارتفاعنا ، وحسدنا على نعمتنا ، هذا وهو يعتقد أن الأمر كان له ولأبيه وجده ، وأنه مظلوم مهضوم مضبوط منه قتل أبوه ، فكيف يجوز أن نسلم إليه نفوسنا فنحترس فضلاً عن أموالنا . فقال العباس : صدقت والله يا أبا الحسن ، فن يقلد وليس ههنا أحد . قال : نقلد جعفر بن المعتضد ، فإنه صبي لا يدري أين هو ، وعامة سروره أن ينصرف من المكتب ، فكيف أن يحمل خليفة ، ويملك الأعمال والأموال ، وتدير النواحي والرجال ، ويكون خليفة بالاسم وأنت هو على الحقيقة ، وإلى أن يكبر تكون قد انغرست محبتك في صدره ، وحصلت محصل المعتضد في نفسه . قال : فكيف يجوز أن يبايع الناس صديقاً أو يقيموه إماماً . فقال له : أما الجواز فتى اعتقدت أنت أو نحن إمامة البالغين من هؤلاء القوم (يعنى بؤ العباس) ، وأما إجابة الناس فتى فعل السلطان شيئاً فغورض فيه ، أو أراد أمراً فوقف . وأكثر من ترى من صنائع المعتضد ، وإذا أظهرت أنك اعتمدت في ذلك مراعاة حقه ، وإقرار الأمر في ولده ، وفرقت المال وأطلقت البيعة ، وقع الرضا وسقط الخلاف وطريق ما تريده أن توافق بعض أكابر القواد وعقلاء الخدم على المضي إلى دار ابن طاهر وخلة إلى دار الخلافة . وأن تصير الأمر إلى أن يتم التدبير ، وإن اعتاض ممتاض من بالمطاء والإحسان ، فقال العباس : هذا هو الرأي (تاريخ الوزراء للصابي) .

مُسجوناً في السجن المزوق وهو قصر الخلافة ، والوزير يملئ إرادته على نحو ما قال الشاعر في أحد هؤلاء الخلفاء :

خليفة في قفص بين وصيف وبغا
يقول ما قالوا له كما تقول البيغا

حاولوا إبعاد مثل ابن المعتز عن الخلافة ، لأنه لا يطلق أيدي الأتغار الاغرار في مطالبهم الناس ، ويعرف الدقيق والخليل من أحوالهم . ولا عجب بعد هذا أن تكثر الفتوق في الدولة ، ويقتل مثل صاحب الزنج الذي استولى على قسم من العراق خمس عشرة سنة ، ألف ألف وخمسمائة ألف رجل ، وقيل إنه قتل في يوم واحد بالبصرة ثلثمائة ألف ، وكان له منبر يسب عليه عثمان وعلياً ومعاوية وطلحة والزبير وعائشة ، وهذا رأى الخوارج الأزارقة . ويروى الطبري أن صاحب الزنج كان علوياً واسمه علي بن محمد بن عبد الرحيم . سمي بصاحب الزنج لأنه جمع إليه الزنج الذين كانوا يكسحون السباخ بالبصرة سنة سبع وخمسين وقتل سنة سبعين ومائتين قتله أبو أحمد الموفق بالله بن المتوكل على الله . وعلى ذلك تكون دعوى أنه من الخوارج فيها نظر . وخرج بأرض الشام من آل البيت المقتول على الدكة ، فظفر به المكتنى بعد حروب ووقائع كانت . وفي رواية أن الذي ظهر في أعمال دمشق سنة ثلثمائة هو ابن الرضى محسن بن جعفر بن محمد علي بن موسى بن جعفر بن محمد فكانت له مع أحمد بن كيلغ عامل الشام وقعة قتل فيها صبراً . وقام القرامطة فاستولوا أيضاً على أقسام من العراق والشام والحجاز وعلى البحرين وهجر وأواخر المئة الثالثة . استولوا عليها وقتلوا عشرات الألوف من الناس وكان لصاحبهم اتصال بالفاطمي صاحب مصر وكان صاحبهم يكتب إلى عماله : « من عبد الله المهدي ، المنصور بالله ، الناصر لدين الله ، القائم بدين الله الحاكم بحكم الله ، الذاب عن حرم الله ، المختار من ولد رسول الله ، أمير المؤمنين وإمام المسلمين » ودعوته من الدعوات الباطنية المتسترة بالانتساب إلى آل البيت

تالعلوى . وقالوا إن القرامطة من الرافضة يزعمون أن النبي نصّ على عليّ بن أبي طالب وأن علياً نصّ على إمامة ابنه الحسن وأن هذا نصّ على إمامة أخيه الحسين وزعموا أن محمد بن إسماعيل حي لم يمت ولا يموت حتى يملك الأرض . وأنه هو المهدي الذي تقدمت البشارة به .

وأصبحت الخلافة في هذا الدور ولا شأن فيها لأذكىاء الوزراء في الدولة إلا أن يجمعوا الأموال ، وأمسّت الدولة دولة الأتراك والديلمة والخصيان والنسوان ، وما كان للخليفة إلا إرضاء الأمراء وأرباب الصولة . روى صاحب تاريخ بغداد^(١) أن جماعة (٥٢٩٦) من الكتاب والقوادسعى بعضهم إلى بعض عازمين على خلع المقتدر والبيعة لعبد الله بن المعتز فناظروه في ذلك فأجابهم على أن لا يسفك دم ولا تكون حرب فأخبروه أن الأمر لا يسلم عفواً ، وأن جميع من وراءهم قد رضوا به فبايعوه بالخلافة . وكان أحد رجال الدولة ممن يختلف إلى دار أبي جعفر الطبري المؤرخ ، دخل عليه فسأله ما الخبر وكيف تركت الناس ، أو نحو هذا من القول فقال له : قد بويع عبد الله ابن المعتز . قال : فمن رشح للوزارة . قال : محمد بن داود بن الجراح . قال فمن ذكر للقضاء . فقال : الحسن بن المثنى . قال فأطرق الطبري ، قليلاً ثم قال : هذا الأمر لا يتم ولا ينظم . قال : فقلت له وكيف . فقال : كل واحد من هؤلاء الذين سميت متقدم في معناه ، على الرتبة في أبنائه جنسه ، والزمان مدبر والدنيا مولية ، وما أرى هذا إلا إلى اضمحلال وانتقاص ، ولا يكون لمدته طول . فكان الأمر كما قال : ولم يل ابن المعتز الخلافة إلا يوماً ، وقتل من الغد بقوة أشياع الخليفة قبله .

واستولى بنو بويه على بغداد ، وروى^(٢) أن الوزير ابن مقله قال : إنني أزيلت دولة بني العباس وأسلمتها إلى الديلم لأنى كاتبتي الديلم وقت إنفاذي

(١) . تاريخ بغداد لابن الخطيب ، (٢) السلوك للمعريزي .

إلى أصبهان ، وأطمعتهم في سرير الملك ببغداد ، فإن اجتنبت ثمرة ذلك في حياتي ، وإلا فإفهي تجنني بعد موتى . فكان كما قال .

وأمر الطائع (٣٦٩ هـ) خلفاءه على الصلاة في جوامع مدينة دار السلام ، بأن يقيموا لعهد الدولة بن بويه الدعوة تالية لإقامتها له على منابرها ، ونفذت به الكتب إليهم ، ورسم أن يضرب على بابه بالدبادب في أوقات الصلوات ، قال ابن مسكويه^(١) وهذان الأمران من الأمور التي بلغها عهد الدولة ، واختص بها دون من مضى من الملوك على قديم الأيام وحديثها . والخلفاء في هذا الدور يلقون إلى المتغلبين عليهم بمقاليذ السلطة إلا ما لا بال . له^(٢) ، ويخضع الخليفة على الملك الخلع السبع والعامة السوداء ويسود بطوق . وكان أبداً يخطب للملك أو الأمير المتغلب مقروناً إلى اسم الخليفة .

* * *

والحاصل أن الخلافة انتقلت منذ أواخر القرن الثالث من دور الحكم ، إلى طور أصبحت فيه محكومة ، كانت لها القوة ، فأصبحت لا حول لها ولا قوة ، وكثر في هذا القرن خروج الروم إلى بلاد الإسلام ، فغدوا يبلغون آمد ونصيبين وأنطاكية وحلب ، وكان العباسيون ، في القرن الذي قبله يفتحون من بلادهم أنقرة وغمورية وهرقلية . وكان بعض خلفائهم شعروا في هذه الحقبة بأن الخلافة مهددة بالزوال إذا لم يتولها الأطايب من أبناء هذا البيت ، فخلع المعتمد ابنه جعفر المفوض من ولاية العهد وجعل المعتمد ابن أخيه ولي العهد من بعده ، وهذا عمل مجيد يخطط عليه فاعاه مهما كانت الدواعي إليه ، فالمعتمد ثبت قواعد الخلافة العباسية بعقله وكفايته ، وكان « المعتمد مستضعفاً »^(٣) . وكان أخوه الموفق طلحة الناصر هو الغالب على أموره ، وكانت دولة المعتمد دولة عجيبة الوضع كان هو وأخوه الموفق كالشم يكن

(١) تجارب الأمم لابن مسكويه .

(٢) تاريخ ابن الأثير .

في الخلافة ، للمعتمد الخطبة والسكة والتسمى بإمرة المؤمنين ، ولأخيه كلمة الأمر والنهي وقود العساكر ، ومحاربة الأعداء ، ومرابطة الثغور ، وترتيب الوزراء والأمراء . وفي أيام المعتمد قطع ابن طولون المتولى على مصر خطبة الموفق ، وأسقط اسمه من الطراز ؛ فأمر المعتمد بلعن ابن طولون على المنابر . وقيل إن ابن طولون ادعى الخلافة لنفسه بمصر وبايعته الجند والموالى وسائر الناس ، على أن يعادوا من عاداه ويوالوا من والاه ، ويحاربوا من حاربه من الناس جميعاً ، وقيل إنه أمر بكتاب فيه خلع الموفق من ولاية العهد لمخالفته المعتمد فقط .

قلنا إن المعتضد ثبت أركان الخلافة ، وكانت تريد أن تنفض جملة . وهو الذى رد مصر إلى حظيرة الخلافة بعد أن كاد يذهب بها أحمد بن طولون وأولاده ، وكتب إلى ابنه خمارويه بولايته عليها هو وولده ثلاثين سنة ، وذلك من الفرات إلى بركة ، وجعل إليه الصلاة والحراج والقضاء وجميع الأعمال ، على أن يحمل في كل عام من المال (١) مائتى ألف دينار مما مضى ، وثلاثمائة ألف عن كل عام للمستقبل . ولعل ما ساقه أيضا إلى هذا التسامح بقطعة عظيمة من الملك العباسي ، ما تناصرت الأخبار عليه من أن الدولة العبيدية الفاطمية ظهرت أعلامها في المغرب ؛ فأحب أن يضع الطولونيين بينه وبينها . وطلب المعتضد إلى ابن طولون أن يزوجه ابنة ابنه خمارويه وقال : ما قصدت بهذا الزواج إلا إفقار ابن طولون لأنه يضطر أن يجهزها بجهز لم تجهز به عروس من قبل ، وجرى الأمر كما قال ، فإنها جهزت بما استفرغ خزائن مصر والشام . وكثر هذا الضرب من الزواج السياسى في القرنين التالين بين أمراء المسلمين وبما أتاه المعتضد من الأعمال لحفظ كيان الدولة صبح ما قيل (٢) بعض الصحة من أن بنى العباس قوم منصورون ، تعتل دولتهم مرة وتصح مراراً ، لأن أصلها ثابت وبنائها راسخ .

وانحل (٣) في الربع الأول من القرن الخامس أمر الخلافة والسلطنة في

(١) الولاة والقضاة للكندى . (٢) تجارب الأم لابن مسكويه .

(٣) تاريخ ابن الأثير .

بغداد ، حتى خرج بعض الجند ونهب شيئاً من ثمرة (١) قراح الخليفة القائم بأمر الله فعظم عليه ؛ واشتد أذى العيارين ، واختل الأمن في كل جهة ، فتقدم الخليفة إلى القضاة بترك القضاء والامتناع عنه ، وإلى الشهود بترك الشهادة ، وإلى الفقهاء بترك الفتوى. وفي أيام القائم انتهى البساسيري للثائر إلى المستنصر الفاطمي صاحب مصر ، فأمدّه بالأموال حتى أخذ بغداد ، وقطع منها دعوة بني العباس وخطب للمستنصر بها نحو سنة والقائم محبوس ، ثم قدم طغرلبيك السلاجوقي وأعاد القائم إلى الخلافة وقتل البساسيري .

وفي أيام الرازي زادت وطأة الأتراك على الخلافة وقال الخليفة يوماً : وكأني بالناس يقولون كيف رضى هذا الخليفة بأن يدبر أمره عبد تركي (بجكم) حتى يتحكم في المال وينفرد بالتدبير ، ولا يدرون أن هذا الأمر أفسد مثلي ، وأدخلني فيه قوم بغير شهوتي ، فسلمت إلى ساجية وحجرية ينسحبون علي ويجلسون في اليوم مرات ، ويقصدونني ليلاً ، ويريد كل واحد منهم أن أحصه دون صاحبه ؛ وأن يكون له بيت مال . وكنت أتوقى الدماء في ترك الحبل عليهم إلى أن كفاني الله أمرهم ؛ ثم دبر الأمر ابن رائق فدبره أشد تسحباً في باب المال منهم ، وانفرد بشربه ولطوه . قال ويتعدى الواحد منهم أو من أصحابهم على بعض الرعية بل على أسباني ، وأمر فيه بأمر فلا يمتثل ولا ينفذ ولا يستعمل . إلى أن قال : فرضيت ضرورة به ، وكان أوفق لي وأحب إلي من قبله . وكان الأجود أن يكون الأمر كله لي ، كما كان لمن مضى قبلي ؛ ولكن لم يجر القضاء بهذا لي . اهـ . وهذا كلام الرجل الضعيف النفس والعزيمة والسياسة . وفي أيامه (٣٢٦ هـ) جاء كتاب الروم من رومانس وقسطنطين من عظماء ملوك الروم يطلبون الصلح قالوا فيه . لما بلغنا ما رزقته أيها الأخ الشريف من وفور العقل وتمام الأدب واجتماع الفضائل أكثر ممن تقدمك من الخلفاء حمدنا الله ، ثم طلبوا الهدنة والفداء (٣)

(١) القراح بالفتح ؛ المزرعة التي ليس عليها بناء ولا فيها شجر والجمع أفرحة .

(٢) تجارب الامم لابن مسكويه .

وفي سنة ٣٣٢ هـ خرج عسكر الروس إلى أذربيجان وقصدوا بردعة وملكوها ، وفي أيام الراضى وثب في كل قطر من الأقطار قائم أو أمير تغلب على إقليمه ، وانطلق في أحكامه يفعل ما يشاء ، كأنه المالك الحقيقي للقطر أو الأقطار التي أصبح له السلطان الأعظم عليها ، والخطبة لبني العباس ما عدا الغرب وإفريقية والأندلس ، وفارس في يد علي بن بويه ، والرى وأصفهان في يد أخيه الحسن بن بويه ، الموصل وديار بكر وديار ربيعة في أيدي بني حمدان ، ومصر والشام في يد محمد بن طنج ثم في أيدي الفاطميين ، وخراسان والبلاد الشرقية في يد بني سامان .

وكان من العادة في أيام تراجع الخلافة واستيلاء المتغلبين على بعض أقطارها أن يكتفى بعض الخلفاء بلعن من خالف عليهم ، يأمرن بلعنه على المنابر حتى يكل اللاعنون ويملوا ، والخارج يقوى ويستعلى ، وربما قابلهم هو بالمثل ، فيكون اللعن شفاء لصدر المقهور ، وتقاصر (٢) اسم الخلافة في هذه الأزمان ، وقنع الخلفاء من خلافتهم بالدعاء على المنابر ، وضرب اسمهم على الدنانير والدراهم ، فكان المتقى والمستكني والمطيع (١) كالملوك عليهم لا أمر ينفذ لهم . أما ما نأى عنهم من البلدان فتغلب على أكثرها المتغلبون واستظهروا بكثرة الرجال والأموال ، واقتصروا على مكائبتهم بإمرة المؤمنين والدعاء لهم . وأما بالحضرة فتفرد بالأمور غيرهم فصاروا مقهورين خائفين ، قنعوا باسم الخلافة ورضوا بالسلامة ، وازداد في أيام المطيع أمر الخلافة إدباراً ، حتى لم يبق له من الأمر شيء قل أو جل ، ولم يبق في يد الخليفة غير ما أقطعه إياه معز الدولة بن بويه مما يقوم ببعض حاجته .

بعث بخنثار (٣٦١ هـ) على مطالبة المطيع بما يوهه (٥) أنه يحتاج إلى إخراجة في طريق الغزو فأجابه المطيع : إن الغزو يلزمني إذا كانت الدنيا في يدي ،

(١) صح الأعشى للقلقشندي . (٢) التنبيه والإشراف للمعزدي .

(٣) تجارب الأمم لابن مسكويه .

والى تدبير الأموال والرجال ، وأما الآن وليس لى منها إلا القوات القاصر
عن كفايتى ، وهى فى أيديكم وأيدى أصحاب الأطراف فما يلزمنى غزو
ولا حج ، ولا شىء مما تنظر الأئمة فيه ، وإنما لكم منى هذا الاسم الذى
يخطب به على منابركم تسكنون به رعاياكم ، فإن أحببتكم أن أعزل اعزلت
من هذا المقدار أيضاً ، وتركتمكم والأمر كله .

وكانت هذه الطبقة من الخلفاء منحطة لا تصلح للخلافة ولا لشىء
غيرها من مهام الملك . قال ابن البهلول : كنا إذا كلمنا المستكنى وجدنا
كلامه كلام العيازين . وكان الغالب على دولته امرأة يقال لها علم الشيرازية ؛
وكانت قهرمانة داره ، وهى التى سعت فى خلافته عند « توزون » حتى
تمت . فعوتب على إطلاق يدها وتحكمها فى الدولة فقال : خفضوا عليكم ،
فإنما وجدتها فى الشدة ووجدتكم فى الرخاء ، وهذه الدنيا التى بيدى هى
التى سعت لى فيها حتى حصلت ، أفأبخل عليها ببعضها ؟

ولم يغن^(١) عن المقتدر ما بذل من المال للجند لما شغبوا حتى ضربوه
بالسيف ، وذلك بسبب جرأة الأعداء وطمعهم فيما لم تكن أنفسهم تحدثهم به
من الغلبة على الحضرة ، وانخرقت الهيبة ، وضعف أمر الخلافة وتفاقم .

(١) يقول الشعرائى إن الأمين بن الرشيد قتل صبراً وقطعوا رأسه ، ومات المتوكل
مقتولاً ، وقتلوا المستعين بالله وقطعوا رأسه بعد أن خلعوه وجسوه ، وقتلوا المعتز بالله فى
الحمام غطسوه فى الماء الحميم حتى مات بعد أن ضربوه على رأسه ووجهه بالدبابيس وأوقفوه فى
الشمس أياماً وقتلوا المهتدى لأنه منع حاشيته من المظالم ، وقتلوا ابن المعتز بعد أن حبسوه أياماً
وخنقوه وقاسى من الأحوال ما لا يعبر عنه . وقتلوا المقتدر بالله بمواطأة وزيره فضربوه على
رأسه بسيف وشالوا رأسه على رمح وسلبوا ما عليه من الثياب . وقتلوا القادر بالله فكبحوا عينيه
بمرود من نار . فلم يزل كذلك إلى أن مات ، وسملوا عيني المتق بالله وأحلوه الحبس فلم يزل
كذلك إلى أن مات فى الحبس بعد أربع وعشرين سنة . وهجموا على الخليفة المستكنى بالله وهو
على سريرته فجروه على الأرض برجله ثم سملوا عينيه حتى مات ، فعل ذلك به الدليم . وقتلوا
الخليفة المسترشد بالله دخل عليه سبعة عشر رجلاً من الباطنية فضربوه بالسكاكين حتى مزقوا جسده
وقطعوا أنفه وأذنيه ثم أحرقوه . وقتلوا الراشد بالله بعد أن عاقبوه فى الحبس إلى أن مات وولده
وقتلوا المستعصم بالله آخر خلفاء بغداد بمواساة وزيره ووضعوه وتولده فى تليس وصاروا
يرفسونها إلى أن ماتا . اهـ .

قال الطبري^(١) : وحرار الناس في أمر دولة المقتدر وطول أيامها على يوهي أصلها وضعف ابتنائها ، ولم ير الناس ولم يسمعوها بمثل سيرته وأيامه وطول خلافته ، وكان جيد العقل صحيح الرأي ، ولكنه كان مؤثراً للشهوات . قال التنوخي^(٢) : « ولقد سمعت أبا الحسن على بن عيسى الوزير يقول ، وقد جرى ذكر المقتدر بحضرته في خلوة : ما هو إلا أن يترك هذا الرجل النبيذ خمسة أيام متتابعة حتى يصبح ذهنه ، فأخاطب منه رجلاً ما خاطبت أفضل منه ، ولا أبصر بالرأي ، وأعرف بالأمور ، وأسد في التدبير ، ولو قلت إنه إذا ترك النبيذ هذه المدة يكون في أصالة الرأي ، وصحة العقل ، كالمعتضد والمأمون ، ومن أشبههما من الخلفاء ، ما حسبت أن أقع بعيداً ، وما يفسده غير متابعة الشرب ولا يخلبه سواها » .

وفي أيام القادر^(٣) عاد إلى الدولة العباسية وقارها ونما رونقها وأخذت أمورها في القوة وكان من أفضل خلفائهم . قال ابن الأثير : إن خلافته إحدى وأربعون سنة وقد جدد ناموس الخلافة ومن قبل كان طمع فيها الديلم والترك ، وأطاعه الناس أحسن إطاعة ، لأنه كان على صفات حسنة من الخير ، وراح المقتدي وجاء المستظهر ثم المسترشد وهو المتمم للثلاثين من خلفاء بني العباس . والمسترشد والراشد أخوان ، كما كان السفاح والمنصور أخوين ، والهادي والرشيد أخوين ، والواثق والمتوكل أخوين . أما الثلاثة الأخوة الأمين والمأمون والمعتصم إخوة أولاد الرشيد ، والمكتفي والمقتدى والقاهر إخوة أولاد المعتضد ، والراضي والمتقي والمطيع إخوة أولاد المقتدر . ويقول أرباب السير إن المكتفي (٥٥٠ هـ) كان حسن السيرة وهو أول من استبد بالعراق منفرداً عن سلطان يكون معه وأن حرمة كانت وافرة ، بخلاف الخلفاء قبله^(٤) وأظهر الظاهر (٦٢٣ هـ) من العدل والإحسان ما أحيأه سنة العمرين^(٥) . ومع هؤلاء النباهين من الخلفاء أصبحت الخلافة العباسية أوائل القرن السابع شعباً

(١) تاريخ الطبري . (٢) نشواز المخامرة للتنوخي .

(٣) الفخرى لابن الطقطقي . (٤) دول الإسلام للذهبي .

(٥) تاريخ ابن الأثير .

من الأشباح ، وكان الضعف سرى إليها منذ انتقل الملك والدولة في آخر^(١) أيام المتقي وأول أيام المستكنى إلى بني بويه الديلم . ولما عزل المستكنى وبويع للمطيع ودخل معز الدولة إلى بغداد خلقت ديباجة الخلافة وكادوا يبايعون للعلوين . قال المقرئى فلم يبق في يد بني العباس من الخلافة إلا اسمها فقط . من غير تصرف في ملك ، بحيث صار الخليفة منهم في مدة الدولة البويهية . ثم في الدولة السلجوقية إنما هو كأنه رئيس الإسلام ، لا أنه ملك ولا حاكم ، تحكم فيه الديلم ثم السلجوقية كتحكم المالك في مملوكه . وما زالوا تحت الحكم منذ سنة ٣٣٤ هـ إلى أن قتلوا عن آخرهم ، وسبى حريمهم ، وهدمت قصورهم ، وهلك رعاياهم على يد هولاء ، وكانوا هم السبب في ذلك . قال والعوامل في انقضاء الدولة العباسية التي دامت نيافاً على خمسمائة وعشرين سنة أنها صارت إليهم بعد ما ضعف أمر الدين وتخلخلت أركانه ، وتداول الناس أمر الأمة بالغبلة ، فأخذ حينئذ بنو العباس بأيدي العجم أهل خراسان ، ونالوها بالقوة ، ومناهضة الدول ، ومساورة الملوك ، حتى أزالوا بعجم خراسان دولة بني أمية . وتناولوا العز كيف كان ، فها وصل أمر الأمة إلى أهل العدالة والطهارة ، ولا وليهم ذوو الزهادة والعبادة ، ولا ساسهم أهل الورع والأمانة ، بل استحالَت الخلافة كسروية وقيصرية . ١ هـ . وقال أيضاً في دولة^(٢) بني العباس إن فيها افترقت كلمة الإسلام ، وسقط اسم العرب من الديوان ، وأدخل الأتراك فيه ، واستولت الديلم ثم الأتراك ، وصارت لهم دول عظيمة جداً ، وانقسمت ممالك الأرض عدة أقسام ، وصار بكل قطر قائم ، يأخذ الناس بالعسف ويملكهم بالقهر .

ولقد تجلّى التفريط والإفراط في العهد العباسي الأخير والأوسط ، وما كانت تأثيرات النكبات ظاهرة كل الظهور ، لمكان القوة في جسم الأمة . وكان كلما ضعف سلطان الخلافة ضعفت الأمة على نسبتها . وربما كان من

(١) التنازع والتخاصم للمقرئى . (٢) السلوك للمقرئى .

العوامل في ضعف سلطان العباسيين اتساع رقعة مملكتهم وتراعى أطرافها ، فصعب معه القضاء على دعوة كل من ينزع في القاصية إلى الاستقلال بجيشهم . من الخراسانيين ثم من غيرهم من العناصر غير العربية ، ولأن من الخلفاء من ربما أعطوا الألوف لمن يجب ولمن لا يجب وضمنوا بالمئات على الجنود والقواد ، ومنهم من شغل بشهواته ورفاهيته ، وبلغ في ذلك مبلغاً عظيماً ، وخرجوا جملة عن هوى الراشدين وخالفوا سيرة أعظم الأمويين والعباسيين وراحوا يتمتعون بالفتوح التي تمت لبنى أمية في الخافقين ، ووضع هؤلاء أساسها فما بنى أخلافهم كما بنوا ، ولا احتفظوا بهذا التراث العظيم الاحتفاظ الواجب . ولئن نقموا من الأمويين تغاليهم في رد الطالبين وآل العباس عن الأمر ، فما كان العباسيون أرفق بالطالبين والأمويين والخوارج وكل من نازعهم السلطة يوم كان الأمر أمرهم .

ولما كثر الأعاجم في دولتهم ، وهجم عليهم الروح الفارسي من كل جانب أضعفوا بأيديهم عصبيتهم العربية ، وجعلوا من الفرس والترك عصبية محدثة لهم ، صار اسم العرب في أكثر أيام هذه الدولة كأنه تاريخ أمة بائدة ، يقرأ للتسلية والاطلاع ، لا للقدوة والاتباع ، ولو لم تكن العربية لسان الدولة لما قال القائل في وصف الدولة العباسية ، إلا أنها دولة الفرس دخلها تعديل بالإسلام . على أن الدولة يتعذر عليها أن تسير على غير هذه الطريقة ما دام الجيش وهو أول عامل في قيام الدولة من الأعاجم ، وما دام سلطان الدولة يمتد على مملكة تسعة أعشارها من غير العرب .

ولولا أن نبغ في صدر هذه الدولة بضعة خلفاء عظماء ، كالمنصور والرشد والمأمون من بين سبعة وثلاثين خليفة ، لصح أن يقال إن الدولة العباسية الفارسية كانت دون الدولة الأموية العربية بمراحل ، وأي ضعف أعظم من أن يقتل الخليفة بأيدي المتغلبين ، أو يبقى آلة في أيديهم وهو ساكت لا يتحرك ، راض بما قسم له من حظ ، خصوصاً لما انتقل الملك إلى آل بويه^(١) . وأصبح

ما كان بقي في أيدي العباسيين أمراً دينياً اعتقادياً لا ملكاً دنيائياً ، فكان القائم بالدولة منذ فجر القرن الرابع إنما هو رئيس الإسلام لا ملك يستجمع صفات الملك والخلافة . ولذا دون المؤرخون شيئاً من أخبار القوة فهو صادر عن ملوك الطوائف الذين اتخذوا شعار العباسيين اسماً وعملوا تحته كالبيهين والسلجوقيين والسامانيين والغزنويين والطولونيين والإخشيديين والحمدانيين والأغالبة . وهذا مما لم يعهد مثله في دولة بنى أمية في دمشق وقرطبة ، هؤلاء كان فيهم شمم العرب وعز الملك والسلطان ، والتشيع بروح الدين ، وكان لخلفائهم صبغة خاصة يهتمون بملكهم قبل كل شيء .

أفسد العباسيون دهمهم العربي بما أدخلوه عليه من الدم الغريب ، وأفسدوا عصبيتهم بما كان من زهدهم في عنصرهم ، والاستئانة إلى غيره لقيام دولتهم ، فغدا الدخيل بعد حين أصلاً ، وسقطت الأصول وقامت بدلها الفروع ، وآض المصطنع سيلاً مسوداً ، ورجع العظيم يتعثر في أذيال الذل . أصبح العباسيون إلا قليلاً خلاسين وهجناء لا بالعرب ولا بالعجم ، وتركهم الشعوب للتبرك بهم لشرفهم . ولا تزيد مكانتهم عن بلاط السلاطين الذين انتزعوا أقطاراً من الأرض العباسية وحكموها بالجزرية حكماً دينياً ومدنياً . ومن أهم العوامل في ضعف بنى العباس عدم العناية بتربية أولياء العهد تربية حرة عملية ، وكان من عادة أكثر الخلفاء أن يحبسوا أولادهم وأقاربهم ، وبذلك جرت سنتهم إلى آخر أيام المستنصر . فلما ولي المستعصم آخر خلفائهم ببغداد أطلق أولاده الثلاثة ولم يحبسهم ، وبحبس أولاد الخلفاء ضعفت ملكاتهم وربما انصرف أكثرهم في دور احتباسهم إلى اللهو والشهوات ، فإذا جاءوا يتربعون في دست الخلافة عاجزون عن سياستها ، لأنهم عاجزون عن سياسة أنفسهم . ولقد كان الرسم في عهد الخلفاء الأول من آل العباس أن يراقب الوالد ابنته والإبن أباه والأخ أخاه على طريقة مكتومة عن الأنظار ، وتوسد إلى أبناء الخلفاء وإخوتهم قيادة الجيوش وإدارة الولايات يشتركون في السلطان وتؤخذ آراؤهم في النوازل ، ويدخلون في مجالس المشورة ، فيكون لهم بذلك

شئ من الوقوف يدركون به أنهم شركاء في الملك ، وعليهم أن يستعدوا لتولى زمامه . وبموجب أبناء الخلفاء في عصر الانحطاط أمسى بعضهم كالمغفلين لعدم اختلاطهم بأحد ، يدرسون سياسة الملك في الكتب ، وربما لا يرنخص لهم أن ينظروا في كل الكتب ، ويهينهم المؤدبون تهينة نظرية ، ولا يعلمون شيئاً كثيراً يصح أن يكون مادة لحياتهم وحياة الخلافة ، إذ أنت نوبتهم لتولى هذا المنصب الجليل .

ثم قد يترفع الخليفة عن المجتمع حتى يجهل حقيقة أحوال الناس ، وما يدور في بلاده من المسائل المهمة ، اللهم إلا ما يكتب به إليه أصحاب الأخبار ، وعد من مزايا الظاهر (٢٢٢ هـ) ، ولم يل الخلافة العباسية أتى منه بعد عمر ابن عبدالعزيز الأموي ، أنه ظهر للناس وكان الخلفاء قبله لا يظهرون إلا نادراً (١) ولم ينظر في الرقاع التي تكتب إلى الخليفة في العادة في موضوع أخبار الناس ، إلا أن أيامه لم تطل ، ولم يدم الملك العباسي بعده كثيراً .

وأهم مسألة في انهيار بنیان الدولة هذا الجيش الغريب . فقد كان الجيش لأول أمره من أبناء خراسان ، واشترى المنصور المالك واستخدمهم وتابعه من خلفوه ، وما جاء المعتصم حتى وضع من العرب (٢) وأخرجهم من الديوان ، وأسقط أسماءهم ، ومنعهم العطاء من العاصمة والولايات ، وأصبح جند (٣) الخلافة على عهده خمسة أقسام الخراساني والتركي والمولى والعربي والبنوي (٤) . وهذه الجيوش التي سلبت قرار الحضرة أى العاصمة ، كانت تنور في أيام العظماء من ملوكهم وتتطلب عطاء السنة والسنتين ، ولها هيجة كلما راح خليفة وجاء خليفة ، إذا لم يكن المال مهياً لإرضائهم ولوا وجوههم عنه ، ويا ويل من يولى الجيش عنه وجهه ..

(١) مختصر تاريخ الخلفاء لابن الساعي . (٢) خطط المقرئزي .

(٣) مناتب الترك وعامة جند الخلافة الجاحظ .

(٤) الأبناء قوم من المعجم سكنوا اليمن والنسبة إليهم أبناوى وبنوى .

ولقد أنكر الجند^(١) والقواد على المقتدر استيلاء النساء والخدم على الأمور وكثرة ما أخذوا من الأموال والضياع ، فقتلوه فانخرقت الهيبة ، وضعف أمر الخلافة منذ ذلك العهد ، وطمع أصحاب الأطراف والنواب وخرجوا عن الطاعة : يقول حمزة الأصفهاني^(٢) : إن الملك تنقل من بنى العباس في ثمانية عشر نفراً ، والمقتدر ثامن عشرهم وكان في مدة مائة وسبع وسبعين سنة على جملة من الاستقامة ، إذ كانت العوارض التي تعرض في سلطانهم قصيرة المدة سريعة الزوال ، فانساق ملكهم على هذا المنهاج إلى أن مضى من ملك المقتدر ثلاث عشرة سنة إلا أياماً ، ذلك في آخر سنة ثمان وثلاثمائة ، فعندها بدأت الأحداث والفتن في دار ملكهم ، فأزالت عن الجند والرعية هيبتهم ، وأخلت من الأموال خزائهم .

وإذا استثنينا عهد المعتضد لم نشاهد بعد المأمون من كان ذا عبقرية في إدارة الملك . وقد لا ينتظم الأمر حتى بوجود الوزراء المحنكين لأن للرئيس تأثيره ما دام مرجع الأعمال إلى الخليفة ، فإن كان هذا على اتزان تخفى العيوب في الحملة ، في هذه السلطنة الاستبدادية الطويلة العريضة ، وإلا فالملك في تزلزل . وهناك خليفة يدبره أخوه ، وآخر تدبره أمه وقهرماناتها وقهرماته وغيره يدبره وزيره ، وفي كثير منهم كانت ساطة النساء بادية في الخلافة ، وقل خليفة كالمأمون والمعتضد من يصدر عن رأى نصيح ، ويعنى بملكه كما يعنى بنفسه .

يقول صاحب النشوار^(٣) : « كان أول ما انحل من نظام سياسة الملك أيام بنى العباس القضاء ، فإن ابن الفرات وضع منه وأدخل فيه قوماً بالزمانات^(٤) لا علم لهم ولا أبوة ، فما مضت إلا سنوات حتى ابتدأت الوزارة تتضع ، ويتقلدها كل من ليس لها بأهل ، حتى بلغت في سنة نيف وثلاثين وثلاثمائة إلى أن تقلد وزارة المتقي ابن العباس الأصفهاني الكاتب ، وكان غاية في سقوط

(١) صلة تاريخ الطبري لمريب .

(٢) تاريخ سني ملوك الأرض والأنبياء لحمزة الأصفهاني .

(٣) نشوار الحضرة للنوشري .

(٤) الضمانات .

المروعة والرقاعة ، وتلا سقوط الوزارة انضاع الخلافة وبلغ صيورها إلى ما نشاهد ، فانحلت دولة بني العباس بانحلال القضاء . ٥١ » .

ولما ولي معز الدولة بن بويه القاضي عبد الله بن أبي الشوارب (سنة ٥٣٥٠) قضاء القضاء ، شرط على نفسه أن يخمل في السنة إلى خزائن ابن بويه مائتي ألف دينار ، فتألم المطيع لله وامتنع من تقليده . وبلغ من سقوط منصب الوزارة أن بعضهم كان يستعمل ضروب الرشى ويرتكب كل صغار ليصل إليها . ومنهم من أنفق في هذه السبيل ضروب الرشى ويرتكب كل صغار ليصل إليها ، ومنهم من أنفق في هذه السبيل فقط خمسمائة ألف دينار ، ومنهم من رشا المنجمين حتى يشيعوا أخباراً يجعلها سلماً إلى أغراضه .

ما انقضت الدولة العباسية^(١) حتى كانت مصر والشام في أيدي المماليك ، واليمن بأيدي الزيدية والدولة الرسولية ، والحجاز لبني حسن ، ومراكش لبني مرين ، وإفريقية للحفصيين ، والأندلس لبني الأحمر وملكهم غرباً من جزائر بني مزغنان (الجزائر اليوم) إلى عقبة برقة ، والتكرور لرجل ينتسب إلى عمر بن الخطاب ، وصاحب البرنو وصاحب الكانم من بيت قديم في الإسلام ، وماردين لبني أرتق ، وحصن كيفا بيد رجل من بقايا الأيوبيين وصاحب أرزن من ملوك آل سلجوق ، وصاحب بدليس شرف الدين : وهراة غياث الدين ، والأكراد يتأمر عليهم صاحب جولمرك وصاحب عقرشوش ، وأمراء الترك في بلاد الروم أو بلاد الدروب ، أي البلاد المنحصرة بين بحرى القرم والخليج القسطنطيني ، ومملكة إيران بأيدي بيت هولاكو ويدخل فيها الهياطلة وهي بلاد مازندران وما يليها إلى آخر كيلان ، وتوران مملكة الخاقانية بيد افراسياب ملك الترك ، وبقية ديار بكر بيد إبراهيم شاه ، ومملكة أذربيجان بيد سليمان شاه من أولاد جويان ، وخراسان بيد الخاقان طغتمش ، ومملكة توران منقسمة ثلاثة أقسام منها سلطانان مسلمان وأكبر الثلاثة القان الكبير هو صاحب الصين والخطأ ، وقد دان دين الإسلام ،

(١) مختصر تاريخ الخلفاء لابن السامى : (٢) التاريخ العام للأنيس ورامبو -

والمملكان الآخران صاحب السراى وخوارزم والقرم ودست القبحاق ،
والثانى صاحب غزنة وبخارى وسمرقند وعامة ما وراء النهر ، وهناك أمراء
البادية من العرب وهم بديار مصر وبرقة واليمن والحجاز والشام والعراق
والبحرين ٥

* * *

علل بعض مؤرخى الإفرنج لسقوط المملكة العباسية بأن الثورة التى
عجلت بسقوط الأمويين وأدالت منهم للعباسية ، كانت عمل حزب دينى
ثار علنا ودعا سرأ مدة قرن كامل ، وكانت أيضاً حركة قومية ومقاومة
من الشرق وأثراً من آثار نقمة الفرس على الفتح العربى ، وأن بعد عظماء
ملوكهم كالسفاح والمنصور والمهدى والرشيد والمأمون والمعتمد أسرع الانحطاط
إلى العباسيين ، وتقسم البلاد ملوك وأمراء ، وتعاقبت عليها دول حرية
أو وطنية استأثروا بجزء من المملكة وراحوا بها يؤسسون ملكاً وقيمون
حكومات ، وأن الوحدة السياسية فقدت فى المملكة العربية عقب انحلال دولة
بنى أمية فى دمشق . قال وبيننا كان يظهر فى الفاطميين والأمويين فى الأندلس
زعماء وفتحون ، لم يكن يظهر فى العباسيين الكسالى غير أناس أمسوا ألعوبة
فى أيدي مستخدميهم من الجنود ورجال البلاط . ومع ذلك عاشت دولتهم
بعد تينك الدولتين . قال إن العصر الذهبى لخلافة بغداد كان فى أواخر القرن
الثامن ومبدأ القرن التاسع ، ثبتت قواعد تلك المملكة فى الشرق ، وقمعت
الثورات التى قام بها أبناء على ، وسكنت نغمة الخزر فى تخوم إرمينية والروم
فى آسيا الصغرى ، ومنهم من كبح جماحه ومنهم من رد على أعقابيه ، وعقد
العباسيون مع الإمبراطورة إيرين ثم مع خليفتها ثقفور الأول معاهدات حملت
فى مطاوعها ذلاً للإمبراطورية . وكانت بلاد الخلافة عبارة عن ثمانى وعشرين
ولاية تمتد من نهر الأندوس إلى الأطلنطى ، ومن جبال القوقاز إلى الصحراء .
أما أقصى حدود المملكة من الغرب أى إسبانيا والمغرب ، فقد نزع طاعة
الخلافة العباسية عنها ، وظلت سائر البلاد مجموعة الشمل متماسكة الأجزاء .

وكانت عوامل الاضمحلال واحدة في الخلافات الثلاث (العباسية والفاطمية والأموية والأندلسية) ذلك لأن السلطات كلها كانت مجموعة في أيدي الخليفة ، ولكي يقوم بعمله يجب أن يكون عظيمًا في ذاته ، أو يحسن اختيار وزراء عارفين يحسنون خدمته ولا يتسلطون عليه . وقد أثبت الخلفاء الأولون من العباسيين ، ومؤسسو الدولة الفاطمية ، وكثير من الأمويين في الأندلس ، ومنهم عبد الرحمن الثالث أنهم من الطراز الأول من الرجال . بيد أن عيش القصور والحرم ، على ما كان عليه في قرطبة والقاهرة وبغداد ، لا ينشأ منه غير فساد الذرية مهما كان من قوتها ، ولذلك لم تلبث هذه الممالك أن تولاهها أمراء جهلاء ليسوا على شيء من النبوغ ولا الأخلاق . وعلى قدر الملك يكون قدر الحكومة ، والاستقرار يكون عادة في الممالك المطلقة ، ولئن أصبحت الوراثة في تولى الملك عادة متبعة ، فما عين القانون لانتقال الملك بالإرث خطة مقرر ، وحاول بعض أرباب المدارك من رجال الأمر أن يصلحوا هذا الخلل فما وفقوا .

كان العباسيون ينصبون ولي العهد مقدماً ، وهو يقسم الإيمان كما يقسم الملك المتولى ، وفي الأندلس عهد الحكم الثاني إلى عظماء المملكة ودعاهم إلى التوقيع على ما يشبه البراءة لتقليد ابنه الخلافة وأرسلت نسخة منها إلى الولايات ، وكان الأعيان وأرباب الطبقات الدنيا يوقعون عليها ، ولم تنجح كلتا الطريقتين . وفي بغداد لم يهدأ بال المنصور إلا بخلع ابن عمه عيسى من ولاية العهد لينصب ابنه مكانه . وفي قرطبة لم يكد الحكم الثاني يلقي حتفه حتى دبرت في القصر مكيدة ، جعل بها بدل هشام أموى آخر اسمه المغيرة . إلا أن الوزير المصحفي وابن أبي عامر تقدما بقتل هذا الدعوى . ومن حظ هشام أن أطماع هذين الرجلين وقفت عند حد إعادة الحق إلى صاحبه . وعلى هذا رأينا نظام ولاية العهد عرضة للأخطار ، وكانت شهوة كل من كانوا على صلة بالعرش ، أن يتولوا الأمر إذا كانوا من الأمراء ، وأن ينصبوا الملك الذي يختارونه ، إذا كانوا من الوزراء أو من رجال الدولة وقواد الجيش . وهناك الدسائس

والأحزاب والمنافسات والفتن . والسلطة العليا تضعف إذا كانت مختلة باضطرابات دائمة ، والدولة أبداً قلقة بأطماع الوزراء ، ومكايد الموالى والعبيد ونفوذ الأمراء .

إن سادة العرب بفتحهم الشرق والغرب ، لم يتخلوا عن طبيعتهم الجاحمة التى تقضى على النظام ، وكان من غرائزهم المتأصلة فى جوانحهم ألا ترضى بإقامة حكومة منظمة ، وكان من القوة للخلفاء أن يختاروا عمالهم وجندهم من فريق آخر ، يوثرون الاعتصام بالعرب أو الركون إلى غيرهم ، أى من العناصر الوطنية من فرس وبربر وقبط وإسبان . وما نلت هذه السياسة من أخطار ، وما عرف مدى ضرر هذه الرعاية للغريب . ذلك لأنها كانت مدعاة لتيقظ الفكرة الوطنية فى البلاد المغلوبة على أمرها ، ومن شأن القوميين أن يعادوا وحدة المملكة ، بل هم لا يرون قيامها بحال .

يدين العباسيون فى الشرق بخلافاتهم للنقمة الفارسية ، وهم أنفسهم أدنى إلى أن يكونوا فرساً منهم إلى أن يكونوا عرباً ، ومتى ضعفت الخلافة وثار الممويون فى أصقاع الولايات ، وجعل رؤساء العصابات ملوكاً ، يقوم هؤلاء الغاصبون ويهيجون النعرة القومية ، ويوهمون الناس أنهم على حق بما يمتنون إليه من أصولهم القديمة ، وبحرصهم على إعادة ذكرى ما كان لهم من ذلك قبل الإسلام . فقد ادعى السامانيون ، وهم من عنصر تترى ، أنهم من نسل الباك بهرام بن جوبين الفارسى ، وزعم البويهيون من الديلم أنهم من نسل الساسانيين ملوك فارس . وهكذا الحال فى إفريقية وفيها أنشأ الفاطميون مملكتهم بأيدى البربر ، كما أنشئت خلافة بغداد بأيدى الفرس .

كان الأمويون فى الأندلس عرضة للانحلال منذ القرن العاشر لأنهم كانوا على خطر من الممالك النصرانية من الشمال ، وانتقاض رعاياهم من الأسبان المهتدين أو النصارى ، لولا أن حال دون ذلك نبوغ عبد الرحمن الثالث

ولما لم يستطع الخلفاء أن يعتمدوا على مواطنيهم من العرب ، أو على رعاياهم من أهل البلاد ، حاولوا أن يقيموا سلطانهم بعناصر أخرى ، فأنشأوا لهم جنداً مهما يتفانى في خدمتهم ، فوقع اعتمادهم على جند غريب وسلموا حمايتهم للعبيد وللمالليك ، فكان للعباسيين حامية تركية ، وللفاطميين حامية من البربر والزنوج والأتراك ، واتخذ الأمويون في الأندلس الصقالبة والبربر والقشتاليين ، فغلط الخلفاء في تقديرهم هذا ، لأن أدوات الحكم خرجت عنهم أو انقلبت عليهم ، وعملت المكاييد في هؤلاء الصعاليك ، وتقرب منهم أرباب الأحزاب ، وعصفت فيهم الأطماع ، وعبت بهم الأهواء ، فلما لبثوا أن دخلوا في العراق ينصبون الخلفاء ويخفضونهم ، ويعسفونهم ويذلونهم ، ويوقعون بهم ويقتلونهم . إن مصير خلافة الأمويين في قرطبة مصيرها في العباسيين والفاطميين : انحلت بالفوضى العسكرية . ١٠ هـ .

وقال لبون : إن أول ما نشأ من فساد الأسلوب السياسي عند العرب تمزيق مملكتهم . فقد كان الخلفاء ينيون عنهم نواباً في الولايات يجمعون مثلهم بين السلطة الحربية والدينية والمدنية ، فلا يعتمدون أن يحاولوا حكم البلد لحسابهم الخاص . ولما كان من المتعذر كبح جماحهم ، أصبح من الميسور عليهم أن يملكوا البلاد وكان من نجاح بعض الحكام في التغلب على الولاية التي انتدبوا لإدارتها ، دأب إلى حمل غيرهم على احتذاء مثلهم . وبلغت الحال أن أصبحت الولايات القاصية في المملكة ممالك مستقلة . ونتجت من هذا التمزيق نتائج مضرّة ونافعة . والضرر في كون التقسيم يضعف السلطة العسكرية في العرب ، والنفع في كون هذه التجزئة تسهل ارتقاء المدنية ، وما كان لمصر ولا لإسبانيا أن تبلغاً هذه الدرجة من النجاح الذي كتب لهما لو لم تنفصلا عن الحضرة . ١١ هـ .

وفي الحق أن الأندلس ومصر ما كان يتم فيهما ما تم من الحضارة لو ظلنا مقطورتين مع الدولة العباسية إلى آخر أيامها . وكيف تبقيان لها والعباسيون بعد القرن الثالث عجزوا عن إدارة العراق دع القاصية ، وقد كانت الأندلس

حتى في العهد الأموي الأول ميداناً للفوضى لبعدها عن مقر الخلافة . وكانت مصر في هذا المعنى أحسن حالا لقربها من دار الملك في الحملة . فمن سعادة الأندلس أن عاد أبناء الأمويين فحكموها ، ومن سعادة مصر أن تولاها ابن طولون عن العباسيين فاستقل بها ، ومن سعادة تونس أن تولاها الأغالبة زمناً . وكان هذا البعد الباعد بين الممالك الثلاث وبين دار الخلافة العباسية من العوامل الكبيرة في استقلالها .

ويرى لبون أيضاً أن من جملة العوامل في انحطاط دولة العرب اختلاف العناصر الخاضعة لهم ، وقد ظهر تأثير هذا العامل الأخير من طريقتين مختلفتين كلاهما ضار ، ولشأ من اختلاط عناصر مختلفة تمازج ثم تنافس بين شعوب متباينة كل التباين . وكان من جهة أخرى اختلاط كثير في الدم لم يلبث أنه كان منه تغير دم الفاتحين . ولطالما كان هذا التمازج بين شعوب مختلفة في مملكة واحدة من عوامل الانحلال الفعالة . ويعلمنا التاريخ أن من المتعذر استبقاء عناصر مختلفة في يد واحدة إلا إذا روعى في ذلك شرطان أساسيان : أحدهما أن تكون سلطة الفاتح قوية إلى الغاية بحيث يوقن كل إنسان أن كل مقاومة باطلة ، والثاني أن لا يختلط الغالب بالمغلوب ولا يفنى فيه . وهذا الشرط الثاني لم يحققه العرب بتاتاً وكذلك شأن الرومان . . . ومن المتعذر حياة شعوب متنوعة الأصول بقانون واحد ، إذا تباينوا في المصالح والأجناس ، وقد لا يتأتى إسلاس قيادهم إلا بضغط شديد . وما قامت العرب بمثل هذا الضغط مع شتى العناصر التي خضعت لهم ، لأن الشعوب المغلوبة قبلت الدين والأوضاع التي حملها العرب على غاية من السهولة وهكذا كان قانون القرآن ، وما أراد الفاتحون أن يناقضوه . فألف الغالبون والمغلوبون لأول الأمر شعباً واحداً ، كانت معتقداته وعواطفه ومصالحه مشتركة ، وما دام سلطان العرب من القوة بحيث يحترم في كل مكان ، كان الاتفاق تاماً في جميع أجزاء الدولة ولئن سكنت المنافسات بين هذه الشعوب المختلفة فما خمدت كل الحمود ٥

وبدت تظهر عادات الاختلاف المتأصلة في العرب ، وعادة فكرة الأحزاب في جميع البلاد الإسلامية فأخذت تتناحر وتتقاتل .

وقال أيضاً : قد ينبعث النجاح من الأخلاق والذكاء في زمن ، ويكونان أداة للإخفاق في زمن آخر . عرفنا كيف كان ميل العرب للحرب والشقاق بادئ بدء ، وكيف كان هذا الخلق من دواعي ارتقائهم في عصر فتوحهم ، وقد أصبح مضرراً لهم لما تم الفتح ، ولم يبق أمامهم عدو يكتسحونه . وعاد فتجلى طول اعتيادهم الانقسام ، وكان منه تمزيق ملكهم وانتهى بسقوطه . أضاعوا باختلافاتهم الداخلية إسبانيا وصقلية ، وكان من تنافسهم الدائم أن قوى النصارى على طردهم ، وقد يكون من أوضاعهم السياسية الاجتماعية عوامل في نجاحهم السريع ، ودوافع إلى انخراطهم المريع ، وما استطاع العرب أن يفتحوا العالم إلا يوم خضعوا لقانون مقرر ثقفوه من الدين الجديد الذي جاءهم به محمد . قال : وعرف المسلمون في عصور الخلفاء الزاهرة في بغداد وقرطبة أن يوفقوا بين الشريعة وحاجة الشعوب التي دانت بها . وصعب إدخال تعديل في الأوضاع السياسية في الإسلام . ومن أحكامه أن يكون على رأس المملكة ملك يجمع في يديه جميع السلطات العسكرية والدينية والمدنية . وبهذا فقط تيسر قيام دولة عظيمة . وربما كان من هذه الأوضاع عامل من عوامل خراب المملكة . فقد تكون الدول الملكية الكبرى التي تجمع عامة السلطات في يد واحدة من التماسك بحيث لا تقاوم في فتوحها ، وقل أن يكتب لها النجاح إلا إذا كان على رأسها أبداً رجال ممتازون ، فإذا خلت البلاد منهم يتداعى كل شيء فيها . ا هـ .

السياسة في الشرق والغرب

دول الشرق :

ما نزع نازع أيام الأمويين إلى دعوى الخلافة أو الملك إلا ضرب ضربة قاسية ردته أدراجة ، فكانت رقعة ممالكهم مصونة وتزيد اتساعاً على الزمن . وقلما قام قائم على العباسيين إلا وتم له ما أراد من اقتطاع جانب من الملك . وكانت دولة العباسيين أبداً سائرة إلا الاضمحلال منذ القرن الثالث .

وقد يحتمل النازع إلى اقتطاع جزء من الملك العباسي ، لأخذ تولية من الخليفة بالبلاد التي طمع فيها ، وربما كتب له الخليفة من تلقاء نفسه عهداً يربطه به ربطاً صورياً ، قانعاً منه بهدية سنوية أو بأتاوة يجبي الخراج من كورة صغيرة من الكور التي استصفها أكثر منها . وعلى هذا كان العباسيون أيام ضعفهم يرضون من المتغلب بالمحافظة على الظواهر ، ويعدون لها طاعة لمن سب لهم هدية ويخطب باسمهم ويجبي الخراج لنفسه . وكان الاعتقاد السائد بومئذ أن الخراج على الخلافة إذا لم يبايعه الخليفة لا يجوز أن يطلق عليه لفظ سلطان « وقد^(١) أفتى بعض الأئمة أن من أقام نفسه سلطاناً قهراً بالسيف من غير مبايعة من الخليفة يكون خارجياً ، ولا يجوز توليته النواب والقضاة ، إن فعل شيئاً من ذلك كان جميع حكمه باطلاً ، وعقد الأنكحة باطلاً » . وكان العباسيون يحرصون بالطبع على هذه القاعدة لأن بها بقاء القليل من سلطانهم .

تعد حكومة عمان من أول الحكومات التي حاولت الانسلاخ عن العباسيين ، وكان أهلها من الخوارج في القرن الثاني ولإمامهم^(٢) وزراء ورؤساء دولة ولهم

(١) زبدة كشف المالك للظاهر . (٢) تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان للسالمي .

خليفة ، ثم دعوا أمراءهم بالملوك . ويقول البلاذري^(١) : إنه كان للخوارج سلطان في عمان منذ عهد الرشيد ، وأن عامله عيسى بن جعفر حارب الشراة^(٢) فقتلوه ، لما خرج إليها بأهل البصرة ، وجعلوا يفجرون بالنساء ويظهرون المعازف ويسلبون الناس ، فامتنع الخوارج على الخليفة فلم يعطوه طاعة دولتهم ، وولوا أمرهم رجلا منهم . وكانوا يسمون سلطان العباسيين الجور . وظلت عمان مستقلة بأهلها حتى فتحها المعتضد العباسي ، وأقام بها الخطبة له ، وانحاز الشراة إلى ناحية لهم تعرف بنزوة وكان فيها إمامهم وبقية نالهم وجماعتهم^(٣) من ذلك العهد .

روى المقدسي^(٤) أن ولايات بلاد العرب كانت في القرن الرابع متقطعة . أما الحجاز فهو أبداً لصاحب مصر لأجل الميرة . واليمن لآل زياد ، ولابن طرف عثر ؛ وعلى صنعاء أمير ، غير أن ابن زياد يحمل إليه أموالاً ليخطب له ، وربما أخرجت عدن من أيديهم ، وآل قحطان في الجبال ، وهم أقدم ملوك اليمن ، والعلوية على صعدة يخطبون لآل زياد وهم أعدل الناس ، وعمان للديلم ، وهجر للقرامطة ، وعلى الأحقاف أمير منهم .

أول من استقل بملك مصر أحمد بن طولون وأولاده ، ساعده على استقلاله جيش كان جنده بأمر الخليفة لتمتال أحد الخوارج بالشام ، فلما استوصلت الفتنة وأمنت الغائلة ، لم يسرح الجيش ، فكان به استيلاؤه على مصر والشام وما وراءهما . وأطاع الناس ابن طولون لأنه كان أعدل من كثير من الخلفاء في عهده ، يعمر بلاده ويتفقد رعاياه « وكان^(٥) مع ذلك طائش السيف .

(١) فتوح البلدان للبلاذري .

(٢) الشراة لقب من ألقاب الخوارج ويقال لهم الحرورية والحكمة . قال الأشمري : والسبب الذي نسموا له الخوارج خروجهم على علي بن أبي طالب ، والذي نسموا له الحكمة إنكارهم الحكيم وقولهم « لا حكم إلا لله » والذي سموا له حرورية نزولهم بحروراء في أول أمرهم ، والذي سموا له شراة قولهم شريئنا أنفسنا في طاعة الله أي بعناها بالجنة .

(٣) مسالك الممالك للإصطخرى والمسالك والممالك لابن حوقل .

(٤) أحسن التقاسيم للمقدسي . (٥) الدول المنقطعة للأزدى (مخطوط) .

قال القضاعى : يقال إنه أحصى من قتله ابن طولون صبراً أو مات فى حبسه ، فكان عددهم ثمانية عشر ألفاً وخلف عشرة آلاف ألف دينار » ، وعد استيلاء ابن طولون على الأمر فى مصر خروجاً على الخلافة العباسية ، وإن كان يخطب لها بادئ بدء ، ويبعث إليها ما تيسر من الخراج . ولم يتأت الخلاص من دولته إلا لما قوى العباسيون سنة ٢٩٢ هـ فقتلوا جميع آل طولون ، وخلفتهم الدولة الإخشيدية ، وهى كالدولة الطولونية ، دولة أعجمية ، ولم يطل أمرها كثيراً حتى حكم مصر عبد زنجى اسمه كافور ، إلى أن سقطت فى أيدي الفاطميين .

وكرت الدول فى المشرق ، وكلها خرجت عن طاعة الدولة العباسية بالفعل ، كدولة الحسين بن زيد العلوى بطبرستان (٢٤٠ هـ) . ومن الدول ما أبقى للعباسيين السكة والخطبة والطاعة الظاهرة كدولة بنى زياد فى اليمن ، وكان مؤسسها محمد بن زياد عاملاً من عمال المأمون أرسله للقضاء على الأعراب فأطفا نائرتهم ، واستقرت قدمه وقدم أعقابه فى ذاك القطر إلى سنة ٤٠٧ هـ فالزباديون استولوا على اليمن أجمع ، ودخلت فى طاعتهم حضرموت والشجر وديار كندة ، وصار ابن زياد فى مرتبة التبابعة . وكان فى صنعاء بنو جعفر من حمير بقية الملوك التبابعة مستبدين بها ، مقيمين بالدعوة العباسية ، ولما بلغ عاملها أبى الجيش إسحاق بن إبراهيم قتل المتوكل وخلع المستعين ، واستبداد الموالى على الخلفاء ، ركب بالمظلة شأن سلاطين العرب المستبدين ، وفى أيامه خرج فى اليمن يحيى بن الحسين بن القاسم الرسى إبراهيم بن طباطبا ، بدعوة الزيدية وقد جاء بها من السند ، وكان جده القاسم قد فر إليها بعد خروج أخيه محمد مع أبى السرايا فلحق القاسم بالسند وأعقب بها الحسين ، ثم ابنه يحيى باليمن سنة ٢٨٨ هـ ، ونزل صعدة ، وكان شيعته يسمونه بالإمام . ولقب يحيى هذا بالهادى إلى الحق . والزيدية ما زالوا إلى اليوم أصحاب اليمن على كثرة ما تعاورها من الدول ، وكانوا إذا قوى أعداؤهم عليهم اعتصموا فى

معاقلهم وجبالهم ، فإذا نفس خناقهم امتد سلطانهم إلى السهول والساحل ، ويلقب سلطانهم بأمير المؤمنين وبالإمام .

ومن غريب ما وقع في هذا القطر أن ملوك زبيد كانوا يخطبون للعباسيين والصليحيين يخطبون للعبيديين إلى أواخر المائة الخامسة ، وبقي أمر اليمن في تقلقل : الحبال لرجل والسهول لآخر ، وعدن لغيرهما ، حتى جاء عبد النبي ابن مهدي الخارجي من زبيد واستولى على اليمن ، وبها يومئذ خمس وعشرون دولة ، اكتسحها كلها . وأظهر الصليحيون الدعوة العبيدية أو الفاطمية وملكوا اليمن كله ، ونزل الصليحي مؤسس دولتهم صنعاء وأسكن عنده ملوك اليمن الذين غلب عليهم ، وهزم بنى مطرف ملوك عثر وتهامة ، ثم استولى بنو أبي البركات على بنى المظفر . ودخل شمس الدولة تورانشاه بن أيوب أخو صلاح الدين سنة ٥٦٦ هـ . واستولى على الدولة التي كانت باليمن ونزل زبيد واتخذها كرسياً لمملكته ثم انتقل إلى تعز . وكانت عاصمة الصليحي حصن ذي جبلة منذ سنة ٤٥٨ هـ . ونزلها وبقيت كرسياً للملكة وبنيه ومواليهم بنى رسول . وكان السبب في فتح صلاح الدين اليمن أنه كان^(١) « أهله خائفين من نور الدين فاتفق رأيهم على تحصيل مملكة غير مصر ، بحيث إن قصدهم نور الدين قاتلوه فإن هزمهم التجئوا إلى تلك المملكة » .

والدولة الرسولية هي دولة عمر بن علي بن رسول وكان والده علي بن رسول استأدار الملك المسعود بن السلطان الملك الكامل ، استقر أولاً نائباً لبني أيوب فما إن هلك حتى استولى ابنه عمر على ما كان عليه أبوه ، ولقب بالملك المنصور ، ودام الملك في بنيه مدة طويلة ، على اختلاف كان بين أهل هذا البيت على الملك . واليمن بطبيعة أرضها مستعدة لقيام الدول وإذا قامت فيها يدوم أمرها . فقد سميت للخلافة نفس أحمد بن الزبير الغساني — المعروف بالرشيد^(٢) الأسواني من أهل صعيد مصر ، وكان قاضي أيمن للفاطميين ويعد من كبار العلماء — فأجابه قوم إليها ونقشت له السكة (٥٦٣ هـ) ،

(١) تاريخ أبي الفداء . (٢) طبقات النحويين للسيوطي .

وأعظم من هذا أن معز الدين بن سيف الإسلام طغتكين ملك اليمن (٥٩٤هـ) ادعى الألوهية نصف نهار ، ثم رجع عن ذلك وادعى الخلافة ودعا لنفسه وقطع الدعاء من الخطبة لبني العباس ، وأكره من كان في مملكته من أهل الذمة على الإسلام .

وكانت الحجاز تتقلب في أيدي بيوت يدعون الشرف ويدينون بالطاعة لصاحب القوة من العباسيين أو الفاطميين . ومنهم بنو^(١) الحسن ومنهم محمد ابن سليمان خلع طاعة العباسيين وخطب لنفسه بالإمامة في سنة إحدى وثلاثمائة ، ثم اعترضه القرامطة فخطبوا لعبيد الله المهدي صاحب إفريقية وقلعوا الحجر الأسود وباب الكعبة وحملوها إلى الأحساء ، ثم صولحوا وأعيدت خطبة العباسيين ، ثم خطب لبني بويه مع الخليفة العباسي ثم أعيدت الخطبة للفاطميين متقطعة . فكان الأمراء إذا قطعوا خطبتهم قطعوا عن الحرمين الميرة فيعودون إلى الخطبة باسمهم ، ثم خطب للسلجوقيين وتولى الإمارة الحجازية بنو قتادة وغيرهم ، والحالة لا تسر صديقاً في أكثر الأدوار .

وقامت الدولة السامانية في بخارى وما إليها من سنة ٢٦١هـ إلى سنة ٣٨٩هـ ، واشتهرت في معظم أدوارها بالعدل وحسن السياسة ، ثم خلفتها دولة محمود بن سبكتكين في خراسان وخوارزم من سنة ٣٦٦هـ ؛ إلى أن انقرضت سنة ٥٧٨هـ . واتخذت غزنة عاصمتها . وكانت من الدول التي لا بأس بسياستها تتصل مع العباسيين بالسكة والخطبة ، ويعترف خليفة بني العباس بسلطانها . وكان في المنصورة من بلاد السند في القرن الرابع سلطان من قریش يخطب للعباسي ، والمثلثان قرب غزنة يخطبون للفاطمي . ولا يحلون ولا يعتقدون إلا بأمره ، وأبداً رسلهم وهداياهم كانت تذهب إلى مصر . وكان الخليفة من الخوارج يسكن بناحية وردان مما يلي سجستان ومكران ، وهي^(٢) بلدهم ودارهم في القرن الرابع . ومع أن أهلها من المنحرفين عن علي بن أبي طالب « ويظهرون

(١) صبح الأعشى للقلقشندي . (٢) معجم البلدان لياقوت .

مذهبهم ولا يتحاشون منه ويفتخرون به عند المعاملة ، وليس في الدنيا سوقه أصبح منهم معاملة ولا أقل منهم مخاتلة » ومع أن علياً لعن على منابر الشرق والغرب لم يلعن على منبرها إلا مرة واحدة ، ومن الغريب أنهم امتنعوا على بنى أمية حتى زادوا في عهدهم وألا يلعن على منبرهم أحد .

ومن أهم الدول التي استولت على القسم المهم من بلاد الخلافة العباسية دولة بنى بويه من الديلم ، وكانوا شيعة أراد مؤسس دولتهم أن يتبسط في نشر التشيع في بغداد والولايات فخوفوه العاقبة فأحجم ، وقد امتد حكم البويهيين من بلاد فارس إلى العراق من سنة ٣٢١ إلى ٤٤٨ هـ وكان فيهم رجال من أجل الملوك علماً وسياسة . وجاء بعدهم السلجوقيون الأتراك وهم من أهل السنة ، فاستولوا بعد بنى بويه على خراسان وامتد حكمهم إلى العراق والشام من سنة ٤٣١ هـ ، وخطب للكههم العظيم ملكشاه (٤٨٥ هـ) من حدود الصين إلى آخر الشام . ومن أقاصى بلاد الإسلام في الشمال إلى آخر بلاد اليمن هـ وخطب لسنجر بن ملكشاه بن ألب أرسلان بالعراقيين وأذربيجان وأران وإرمينية والشام والموصل وديار بكر وربيعة والحرمين . ومؤسس هذه الدولة ألب أرسلان أسر أرمانوس طاغية الروم (٤٦٣ هـ) وكان في مائتي ألف من الروم والفرنجة والعرب المنتصرة والروس والكرج في أرجاء خلاط بأرمينية ففدى نفسه بألف ألف وخمسمائة ألف دينار وأن يطلق كل أسير في مملكته ، وهادنه ألب أرسلان خمسين سنة . وكان ملكشاه يأخذ إتاوة من ملك الروم في القسطنطينية ، وامتد حكم بيته إلى أرض الروم أي آسيا الصغرى ، وكانت دولتهم عادلة تنفذ شرع الإسلام .

والسلجوقيون هم الذين تلقوا بصدورهم الصدمة الأولى للحروب الصليبية ، وكانت الشام والجزيرة وآسيا الصغرى موزعة بين أمراء منهم ، فأخذوا يطاولون الأعداء ويصاواونهم ، حتى فتح الأتابك زنكى بعض بلاد الشام . وكان من سياسته أن « يرسل فرنجة الشام ويحذرهم ملك الروم ويعلمهم أنه

إن ملك بالشام حصناً واحداً ، أخذ البلاد التي بأيديهم منهم ، وكان يرأس ملك الروم ويتهدده ويوهمه أن الفرنج معه ، قاستشعر كل واحد من الفرنج والروم من صاحبه .

وجاء ابنه محمود بن زنكى فجمع شمل البلاد الشامية والجزرية ثم ضم إليها مصر ، وكان الملوك^(١) قبله جاهلية حتى جاءت دولته فوقف عند أوامر الشرع ونواهيها . وكانت سيرته أشرف سيرة ، وسياسته أنجع سياسة . ثم قامت دولة صلاح الدين يوسف بن أيوب تتولى من دفع عادية الصليبيين ما تولته الدولة النورية ودولة الترك السلجوقيين من قبل ، ثم دولة الترك المماليك من بعد . وقد بنت الدولة الصلاحية على أساس الدولة النورية وعملت برجالها .

كان من المعقول أن تعاون بلاد المسلمين كلها من أقصى آسيا إلى أقصى إفريقيا لدفع صائل الصليبيين عن بلاد المسلمين ، لكن الأمراء والملوك لم يكونوا يهتمون بغير شهواتهم وراحتهم في ملكهم . فقدر لهذه الدول الصغيرة برقة ممالكها ، الكبيرة بعقول القائمين بسياستها ، أن تتولى سياسة الإسلام الخارجية ، وتقضى على خطط واسعة وضعها البابا في رومية ، وقد جند جيوشاً جرارة من كل شعوب أوروبا^(٢) ، ما خلا الأسبانيين والبرتغاليين لشغلهم بحرب المسلمين في الأندلس ، وما خلا الروس لأنهم ليسوا على مذهب البابا فلا سلطان له عليهم .

ولعل ملوك الإسلام لم يكونوا يومئذ يقدرون مدى مضار الحروب الصليبية على الإسلام إذا ظفر المهاجرون من الغربيين . ولقد كتب التبريز في السياسة

(١) كتاب II وضتين لأبي شامة .

(٢) من كتاب للقاضي الفاضل عن لسان صلاح الدين إلى ديوان الخليفة ببغداد وصف أجناس الصليبيين جاء فيه : « واجتمع في هذه الجموع من الجيوش الغربية والأندلسية الأعجمية من لا يحصر معدوده ، ولا يتصور في الدنيا وجوده ، فما أحقهم بقول أبي الطيب :
تجمع فيه كل لسن وأمة
فما يفهم الحداث إلا التراب
حتى إذا أسر الأسير ، واستأمن المستأمن ، احتج في فهم لغته إلى عدة تراجم ينقل واحد من آخر ، ويقول ثان ما يقول أول ، وثالث ما يقول ثان » .

والحرب للدولة السلجوقية ، وفي مقدمتها دولة نور الدين ، ثم دولة بنى أيوب : صلاح الدين والعاقل والكاامل والظاهر والأشرف وأمثالهم . فقامت كل واحدة خير قيام بواجب دولة كبيرة على قلة النصير وضعف المادة . وبطلت مدة قرنين كاملين غزوات المسلمين على الروم وبالعكس ، وانحصرت جهود مصر والشام والجزيرة وإرمينية وآسيا الصغرى فى معالجة مشكلة دولية كانت أعظم المشاكل الخارجية التى أصيب بها الإسلام ، منذ انبعث من جزيرة العرب . وكان ملوك الصليبيين يرهبون ملوك المسلمين ، ويدهشون لأعمالهم فى السلم والحرب . ذلك لأن الملوك القائمين برء العدو فى تلك الأمصار كان رأيهم فى الملك يخالف رأى الملوك الآخرين ممن لا شأن لهم إلا أن يقبعوا فى أرضهم فقط .

هذه جملة حال الممالك التى نبعت من أرض المملكة العباسية ، وبذلك تضاعفت خلافاتهم فى القاصية والدانية ، فلم يبق أمام خلفائها إلا خلع الخلع على الملوك المحدثين ، واختراع الألقاب لهم يلقبونها بها . لقبوا محمود بن سبكتكين الغزنوى بيمين الدولة وأمين الملة (١) ، ولقب المقتدى ملك المرابطين فى الغرب الأقصى بأمر المسلمين ، وأخذ نور الدين عمر مؤسس الدولة الرسولية فى اليمن لقب سلطان ، ومثله كان ملوك من دهلى ، وكانوا ينتشون على الدنانير أسماء العباسيين وظلوا ينقشونها بعد ثلاثين سنة من ملك المستعصم آخر خلفاء بنى العباس فى بغداد (٢) .

كان عمل هذه الدول داخلياً محلياً ، وقل أن كانت تتصل بدول غير دول الإسلام ، اللهم إلا إذا استثنينا الدولة الحمدانية فى الشام والجزيرة ، وكانت تحتك بالروم على الدوام ، والدولتين النورية والصلاحية ومن بعدها وقبلها من الدولة التى خفق لها علم على أرجاء البلاد المتاخمة كالسلجوقيين ، فإن علاقات هذه الدول بالإفرنج كانت وافرة ، وكل دولة تقف موقف الخائف المترقب من جارتها .

(١) تاريخ العتبي .

(٢) معلمة الإسلام : الخلافة .

كانت علائق الدول الإسلامية بالدول النصرانية موفقة إذا كان القائم بالأمر رجلاً في الجملة ، يعمل للملكة لا لشيء آخر من ضروب هواه . فقد رأينا نور الدين وصلاح الدين ومن جاء بعدهما يأسرون ملوكاً وأمراء من الصليبيين ويقتلونهم بأموال عظيمة يستعينون بها على الجهاد أو على أمر شريف آخر من أنواع القربات . أسر الملك الأوحـد (٦٠٧ هـ) ابن أخى صلاح الدين ملك الكرج ففدى نفسه بمائة ألف دينار واشترط عليه أن يطلق أسرى المسلمين ، وأن يلزم الصلح ثلاثين سنة ، وأن يزوجه ابنته بشرط أن لا تفارق دينها .

قلنا إن الدولة الحمدانية كانت من جملة الدول التي تم لها احتكاك شديد بالروم — وكانت هذه الدول على صغرها بحيث لم تكن تملك غير القسم الشمالي من بلاد الشام والثغور الشامية والجزيرة وديار بكر وديار مصر — من الدول التي ينسب الغريب حسابها ويدين رأسها سيف الدولة الشيعي (٣٥٦ هـ) بالطاعة للعباسيين ، غزا الروم أربعين غزوة له وعليه ، وجاء الروم في أيامه ففتحوا بلاداً من بلاده وخربوا عامرها ، وكان أخلافه أضعف منه نفساً فهادنوا الروم ، وأدوا إليهم الجزية مديدة ، ومنهم من استجد بهم وذل أمامهم ذلاً ليس بعده ذل . ودام هذا التخطي حتى بيض السلاجقون وجه الإسلام بأعمالهم الحربية ، وقد دامت دولة سيف الدولة أو الدولة الحمدانية سبعين سنة .

على هذا المنهج كانت تسير الدولة العباسية ، وهكذا حال الدول التي اقتطعت من الجسم العباسي ، والعباسيون راضون بهذا الذل ، حتى جاء هولاكو التتري واستولى على بغداد وقتل الخليفة ، فانقرضت الخلافة العباسية ، وأقامت الدنيا ثلاث سنين ونصف سنة بلا خليفة^(١) . وفي سنة ٦٥٩ هـ حضر إلى مصر أبو القاسم أحمد بن أمير المؤمنين الظاهر بالله العباسي وهو عم الخليفة وأخو المستنصر ، وكان معتقلاً ثم أطلق ، فخرج الملك الظاهر بيبرس البندقداري

(١) حسن المحاضرة للسيوطي وتاريخ مصر لابن إياس .

للقائه ، وخرج الوزراء والعلماء ، واليهود بتوراتهم والنصارى بإنجيلهم ، وأريد العباسي على إثبات نسبه فأثبتته ، وباعه الظاهر بپرس وخطب له على المنابر ، وضرب اسمه على السكة ، وكتبت بيعته إلى الآفاق ، وبعد أيام ركب الخليفة والسلطان والقاضي والوزير والأمراء إلى خيمة عظيمة ، فألبس الخليفة السلطان بيده خلعة سوداء وعمامة سوداء ، وجعل له في عنقه طوق من ذهب ، وقيد من ذهب في رجله ، وفوض الأمور إليه « في البلاد الإسلامية وما سيفتحه من بلاد الكفر والبلاد الشامية والديار البكرية والحجازية والبنية والقراتية وما يتجدد من الفتوحات » فأحيا بپرس الخلافة العباسية بعد موتها . على أن لا يكون للخليفة عمل غير المراسم ، لا ينصب ولا يعزل ، ولا يعقد الصلح ولا يعلن الحرب ، ولا يجبي مالا ، ولا يصرفه في وجوهه ، ولا يعمل شيئاً يدل على سلطانه .

وكان الظاهر بپرس بإرجاعه الخلافة العباسية حاول أن يصلح ما ارتكبه من القضاء على آخر فرد من أبناء صلاح الدين ، وظلت الشام ومصر والحرمان بعد هذا العهد في أيدي المماليك يتعاورون الحكم عليها ، زهاء قرنين ونصف قرن . وفي أيام محمد بن قلاوون امتد حكم المماليك من مصر والشام إلى إفريقية وخطب لهم في تونس وطرابلس وبرقة ودام حكمهم حتى جاءت الدولة العثمانية فاستولت على الشام ومصر وبلاد العرب (٩٢٢ - ٩٢٣ هـ) .

ودولة المماليك البرجية والبحرية ، كالدولة الفاطمية قبلها ، كان في ملوكها الصالح والطالح ، وربما كان الصالح فيها أكثر من أمثالهم في دولة العبيدين الفاطمية . وقد عمرت البلاد في أيامهم عمراً يستغرب تحقيق مثله على خلل بين يطرأ عليها في القترات ، بتبدل الولاة ونشوب الفتن الأهلية من أجل الملك ، لكن نوايغ من ملوكهم كانوا يتولون الأمر أحياناً فيسدون كل خلل ، ويأخذون بأيدي أهل البلاد إلى الترقى ، ويلتقون الهيبة في صدور المجاورين من الشرقيين والغربيين من الإفرنج .

ذول الغرب :

من أعظم ما فت في عضد الخلافة العباسية قيام دولة الأمويين في الأندلس ثم إعلانهم الخلافة . وكان عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان الأموي لما انتهى به المطاف إلى شمال إفريقيا ، وأعانه اليمانيون ففتح الأندلس وأنشأ بعد ذهاب ملك آلبائه في الشرق (١٣٩ هـ) مملكةً ضخماً جعل قرطبة عاصمته ، أقام دون السنة بعد فتح قرطبة (١) يدعوا لأبي جعفر المنصور إلى أن أفرد نفسه بالدعاء ، ولم يتعد التلقب بالأمير . وكذلك سلك الأمراء من ولده سنته في ذلك . وتسمى عبد الرحمن بن محمد الناصر بالخلافة بعد سبع وعشرين سنة من سلطانه بالخليفة ، ودعى بأمير المؤمنين ، وذلك لما استفحل أمره ، واستبان له ضعف ولد العباس ، وانتشار سلطانه بالشرق وكتب إلى العمال كتاباً جاء فيه : « وقد رأينا أن تكون الدعوة لنا بأمير المؤمنين ، وخروج الكتب عنا وورودها علينا بذلك ، إذ كل مدعو بهذا الاسم غيرنا منتحل له ودخيل فيه ، ومتسم بما لا يستحق ، وعلمنا أن التماذى في ترك الواجب لنا من ذلك حق أضعفناه واسم ثابت أسقطناه » وعبد الرحمن الثالث هذا هو الذي لم يتردد لسلامة ملكه في قتل ابنه عبد الله لانهما بمؤامرة على الملك .

ومما مكن لعبد الرحمن الناصر كونه وضع حداً للحروب (٢) الأهلية بين العرب والأسبان والبربر ، وأمن الحدود ، وجعل قوة من أسطوله استولى بها على شمال إفريقيا ، وعبد الرحمن الثاني هو الذي أقام أبهة الملك ورتب الرسوم ، وكان يشبه الوليد بن عبد الملك في أبهته . قال ابن عذارى : وهو أول من جرى على سنن الخلفاء في الزينة والشكل وترتيب الخدمة ، وكسا بالخلافة أبهة الجلالة ، فشيّد القصور وجلب إليها المياه وبني الرصيف وعمل

(١) نفخ الطيب للقرى .

(٢) مملكة الإسلام : عبد الرحمن .

عليه السقائف ، وبنى المساجد الجوامع بالأندلس ، وعمل السقاية على الرصيف وأحدث الطراز ، واستنبت عملها ، واتخذ السكة بقرطبة وفخم ملكه .

تعاقب على الأندلس منذ فتحت أيام الأمويين عشرون والياً كانوا أمراءها وولاة الحرب فيها ، بلونها من قبل بني أمية في المشرق ، أو من قبل من يقيمونه بالقيروان أو بمصر . والفتن فيها قائمة لبعد الأندلس عن مقر الخلافة في دمشق ، حتى إذا فتحها عبد الرحمن الداخل فتحاً ثانياً ، وصفت له ولأولاده من بعده ، ساقوا الإمارة ثم الإمامة أو الخلافة في أبنائهم على الغالب وترسموا خطأ أجدادهم في المشرق حتى أن عبد الرحمن الأموي عهد بالإمارة إلى ابنه هشام لما كان يتوسم فيه من الشهامة والاضطلاع بالأمر ، وترك ابنه الأكبر سليمان . ومن ملوك الأمويين في الأندلس من عرفوا بالسياسة والدهاء والتحلي بفضائل كبار الخلفاء من آبائهم في القرن الأول وثالث الثاني .

وما انقرضت دولة الأمويين في الأندلس^(١) إلا لما تواترت الفتن الأهلية وعجزوا عن أن يأخذوا من أعنة جيوشهم المؤلفة من صعاليك مستأجرة . وقدم المنصور أبو عامر رجال البرابرة وزناته في الأندلس ، وأخر رجال العرب وأسقطهم عن مراتبهم ، فقم له ما أراد من الاستقلال بالملك ، وسمى بالحاجب المنصور ، وأمر بالدعاء له على المنابر عقب الدعاء للخليفة ، ولم يبق لهشام المؤيد من رسوم الخلافة أكثر من الدعاء على المنابر ، وكتب اسمه في السكة والطراز ، وأغفل ديوانه مما سوى ذلك . وكان العرب الذين نزلوا الأندلس لأول الفتح من قبائل شتى وفيهم اليمانية والقيسية وفيهم بنو كلاب ومخارب وهوازن وغطفان والأزد وعقيل وقشير والجرمش وغيرهم ، ومنهم كانت جبهة الجيش العربي هناك ، فأبدلوا بعد حين بصقلية وبربر وغيرهم .

(١) معلة الإسلام : الأمويون .

وفي أوائل المئة الخامسة انقرضت خلافة الأمويين في الأندلس^(١) ، فتقسم ملوك الطوائف الولايات ، وذهب ذاك الوقار الذي يتمتع به في الأغلب من تسلسل فيهم الملك والإمارة كابرا عن كابر . وما انقطع من الملوك الخالفين مع هذا ظهور رجال تحنكوا بالسياسة وإدارة الملك . قال ابن سعيد مؤرخ الأندلس^(٢) : وكان الضابط فيما يقال في شأن أهل الأندلس في السلطان أنهم إذا وجدوا فارساً يبرع الفرسان ، أو جواداً يبرع الأجواد ، تهافتوا في نصرته ونصبوه ملكاً من غير تدبر في عاقبة الأمر . وبعد أن يكون الملك في مملكته قد توورث وتدولت ، يكون في تلك المملكة قائد من قوادها ، قد شهرت عنه وقائع في العدو ، أو ظهر منه كرم نفس للأجناد ومراعاة ، قدموه ملكاً في حصن من الحصون ، ورفضوا عيالهم وأولادهم إن كان لهم ذلك ، بكرسى الملك ، ولم يزالوا في جهاد وإتلاف نفس حتى ينظر صاحبهم بطلبه . قال : وأهل المشرق أصوب رأياً من الأندلسيين في مراعاة نظام الملك ، والمحافظة على نصابه ، لثلا يدخل الخلل الذي يقضى باختلاف القواعد وفساد التربية وحل الأوضاع .

وذكر صاحب المعجب أن المستكني بالله محمد بن عبد الرحمن من ملوك الطوائف « كان في غاية السخف وركاكة العقل وسوء التدبير ، وزر له رجل حائك يعرف بأحمد بن خالد ، وكان هو المدبر لأمره والمدير لدولته فقل في دولة يديرها حائك » . وتفرق أهل الأندلس فرقاً^(٣) وتغلب في كل جهة متغلب للسبب الذي علل له ابن سعيد ، وتقسما ألقاب الخلافة ، فمنهم من تسمى بالمعتضد ، وبعضهم بالمأمون ، وآخر بالمستعين والمقتدر والمعتصم والمعتمد والموفق والمتوكل وفي ذلك يقول ابن رشيق :

مما يزهدي في أرض أندلس ألقاب مقتدر فيها ومعتضد
ألقاب مملكة في غير موضعها كالحري يحكى انتفاخاً صولة الأسد

(٢) المعجب للمراكشي .

(١) نفع الطيب للبقرى .

لما ولي على بن حمود الناصر بالأندلس تسمى بالخلافة (سنة ٤٦٨ هـ) فبويج لإدريس بن علي بالخلافة في مالقة (٤٣١ هـ). ولما هلك لم يتسم ابنه بالخلافة، ثم بويج للحسن بن يحيى بالخلافة ولقب بالمستنصر. وهكذا صار خليفة لما لقة وسبقة وطنجة. ثم حدث في الأندلس من دعوى الملك شيء لا يكاد يسبق له نظير، وهو أن رجلاً من العامة، لا عصبية له ولا سابقة، ادعى أنه من نسل بني أمية بعد انقراض دولتهم في الأندلس، وخطب له على المنابر عشرين سنة، وهو كاذب في دعواه. قال ابن حزم^(١): أخلوقة لم يقع في الدهر مثلاً، فإنه ظهر رجل يتمال له خلف الحصرى، بعد عشرين سنة من موت هشام بن عبد الملك المنعوت بالمؤيد، وادعى أنه هشام فبويج. وخطب له على جميع منابر الأندلس في أوقات شتى، وسفك الدماء، وتصادمت الحيوش في أمره، وأقام المدعى أنه هشام نيفاً وعشرين سنة، والقاضي محمد بن إسماعيل في رتبة الوزير بين يديه والأمر إليه، ولم يزل الأمر كذلك إلى أن توفي المدعو هشاماً، فاستبد القاضي محمد بالأمر بعده. وكان من أهل العلم والأدب والمعرفة التامة بتدبير الدول، ولم يزل ملكاً مستقلاً إلى أن توفي سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة. اهـ.

ذاك ما تم في الأندلس من تغلب خلف الحصرى وقاضيه، تمّ لها الملك بالغلبة وبعصبية ملفقة، وليس الملك كما قال ابن خلدون^(٢) لكل عصبية، وإنما الملك على التحقيق لمن يستعبد الرعية ويحجى الأموال، ويبعث البعوث، ويحمي الثغور، ولا تكون فوق يده يد قاهرة، ومن قصرت به عصبية عن بعضها مثل حماية الثغور، أو جباية الأموال، أو بعث البعوث، فهو ملك ناقص لم تتم حقيقته، كما وقع لكثير من ملوك البربر في دولة الأغالية في القيروان، والملوك العجم صدر الدولة العباسية. ومن قصرت عصبية أيضاً عن الاستعلاء على جميع العصبيات، والضرب على ضيائر الأيدي، وكان

(١) وفيات الأعيان لابن خلكان . (٢) مقدمة ابن خلدون .

نوقه حكم غيره ، فهو أيضاً ملك ناقص لم تتم حقيقته . وهؤلاء مثل أمراء النواحي ورؤساء الجهات الذين تجمعهم دولة واحدة ، وكثيراً ما يوجد هذا في الدولة المتسعة النطاق مثل صنهاجة مع العبيدين ، وزناتة مع الأمويين . تارة ، والعبيدين أخرى ، ومثل ملوك العجم في دولة بني العباس .

وقول ابن خلدون لا يكاد يتخلف ، ومسألة خلف الحصرى وقاضيه من الشواذ ، وكان هذا من هزل الدهر في الأندلس ، أيام كان أهل كل إقليم يحاولون أن تكون لهم الغلبة بقاض لهم آثروه ، أو قائد أجبه ، أو دعى عاونوه ولقد قال ابن حزم : فضيحة لم يقع في الدهر مثلها : أربعة رجال في مسافة ثلاثة أيام في مثلها ، يسمى كل واحد منها بأمير المؤمنين ، ويخطب لهم في زمن واحد : أحدهم في إشبيلية ، والثاني بالجزيرة الخضراء ، والثالث بمالقة ، والرابع بسبته . حتى إذا ضاقت الأرض بما رحبت على الأندلسيين ؛ جاءهم من بر العدو يوسف بن تاشفين اللمتوني ملك المرابطين ، فكان أول من دعا للخلافة العباسية على منابر الأندلس والمغرب ، وتسمى بأمير المسلمين تأدياً مع الخليفة ، وانتهى ملكه إلى مدينة أفرغة من ناحية شرق الأندلس ، وإلى مدينة أشبونة على البحر المحيط من الغرب ، وملك بعدوة المغرب من جزائر بني مزغنان إلى طنجة إلى آخر السوس الأقصى إلى جبال الذهب من بلاد السودان .

واختل ملك بني تاشفين بعد الخمسمائة لإهمال السلطان ، واشتغاله بالعبادة^(١) ، ولاستيلاء النساء على الأمور « فصارت كل امرأة من أكابر الملتونة ونفوسة مشتملة على كل مفسد وشرير ، وقاطع سبيل ، وصاحب خمر وماخور » وانقطعت الدعوة للعباسيين من منابر الأندلس والمغرب بقيام ابن تومرت مع المصامدة في بلاد السوس . وفتح الموحدون بقيادة ملكهم عبد المؤمن بن علي الكومي البربري إفريقية سنة ٥٢٨ هـ . ثم فتحوا الأندلس ، وهو أول من تسمى في المغرب بأمير المؤمنين بعد عصر الأمويين . ونادى

(١) المعجم، البراكشي .

« في البلاد^(١) التي ملكها بإخراج البصارى منها ، وشرط لمن أسلم منهم بموضعه على أسباب ارتزاقه... ما للمسلمين وعليه ما عليهم ، ومن بقي على رأى أهل ملته ، فلما أن يفرج قبل الأجل الذي أجله ، ولما أن يكون بعد الأجل في حكم السلطان ، مستهلك النفس والمال » .

ومؤسس دولة الموحدين هو ابن تومرت ، سمي نفسه المهدي وادّعى أنه هو المهدي المنتظر وكثر أتباعه ، ورأى من بعض جموعه قوماً خافهم ، فادّعى أن الله أعطاه نوراً يعرف به أهل الجنة من أهل النار . وجمع الناس إلى رأس جبل ، وجعل يقول لكل من يخافه : هذا من أهل النار فيلقى من رأس الشاهق ميتاً ، وكل من لا يخافه من أهل الجنة ، ويجعله عن يمينه ، حتى قتل خلقاً كثيراً ، واستقام أمره وأمن على نفسه . وقيل إن عدة الذين قتلهم سبعون ألفاً . وسمى عامة أصحابه الداخلين في طاعته « الموحدين » ، ودامت هذه الدولة ثمانين سنة (٤٦٢ - ٥٤٢ هـ) . وكان ملوك الموحدين كملوك المرابطين يخاطبون بأمر المؤمنين ويحرصون على هذه التسمية ، حتى أن صلاح الدين يوسف صاحب مصر والشام لما أرسل إلى أبي يعقوب المنصور سلطان المغرب لعهد من^(٢) الموحدين وخطابه بسيدنا ، نقم عليه المنصور لتجافيه عن خطابه بأمر المؤمنين ، وأسرها في نفسه ولم يجبه إلى حاجته . وكانت حاجته طلب مدد أساطيله لتتجول في البحر بين أساطيل الأفرنج ، وتحول دون مرامهم بإمداد جيوش النصرانية في ثغور الشام .

دامت دولة الموحدين في الأندلس إلى أن قام بنو الأحمر واستولوا على غرناطة ، وبالقضاء على دولتهم انقضى ملك المسلمين من تلك الديار ، وأواخر القرن التاسع من الهجرة . وأول من استولى من بني الأحمر أو ملوك بني نصر^(٣) أمير المسلمين أبو عبد الله محمد بن يوسف الخزرجي الأنصاري . تظاهر

(١) طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة . (٢) مقدمة ابن خلدون .

(٣) اللوحة البدرية في الدولة النصرية لابن الخطيب .

لأول أمره بطاعة الملوك بالعدوة وإفريقية فخطب لهم زمناً يسيراً ، ودعا للمستنصر العباسي ببغداد ، حاذياً حذو سميّه ابن هود ، للهج العامة في وقته بتقليد تلك الدعوة إلى أن نزع عن ذلك كله :

وكان في تلمسان وإفريقية وفاس ملوك مختلفون في تلك الحقبة . واعتاد المغرب منذ القرن الثاني أن يخلع الطاعة فيه للخلافة العباسية ، قائد من القواد ويؤسس ملكاً ، وأول ما كان من ذلك دولة الخوارج الأباضية في أيام المنصور العباسي ، وتغلّبا على مملكة إفريقية . وكان يسلم بالخلافة على ميمون بن عبد الرحمن بن رسم من فرس العراق^(١) ورأس الصفرية والواصلية . وتعاقبت مملكة تاهرت بنو ميمون وإخوته ثم بعث إليهم عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب صاحب إفريقية أخاه الأغلب فقتل من الرستمية عدداً كثيراً ، وملك بنورستم تاهرت مائة وثلاثين سنة ، ودامت دولتهم إلى سنة ٢٠٢ هـ . وامتدت دولة إدريس بن عبد الله من السوس الأقصى إلى تلمسان ، وكان من جملة قواعد مملكته فاس ، وانقرضت سنة ٣٠٧ هـ . وكانت قامت سنة ١٧٢ هـ .

وفي النصف الأول من القرن الثالث عندما كانت تاهرت وما إليها في أيدي ميمون الرستمي^(٢) كان وادي الرمل ووادي الزيتون وقصر الأسود ابن الهيثم إلى طرابلس وما وراء ذلك في يد ابن صغير البربري المصمودي ، وكانت لميزرج ممالي تاهرت في يد إبراهيم بن محمد البربري المعزلي ، وطنجة وفاس في أيدي ولد إدريس بن إدريس بن إدريس ، ولا يسلم عليه بالخلافة . وإنما يقال : « السلام عليك يا ابن رسول الله » وكان يسلم على الأموي صاحب الأندلس « السلام عليك يا ابن الخلائف » وذلك أنهم لا يرون اسم الخلافة إلا لمن ملك الحرمين .

(١) معجم البلدان لياقوت . ويقول ابن خرداذبة إنه ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الواحد بن رسم .

(٢) المسالك والممالك لابن خرداذبة .

وكان بنو الأغلب عمالاً للعباسيين في إفريقية ففتحهم الرشيد شبه استقلال في داخليتهم ، فأنشأوا لهم دولة في تلك الأصقاع زالت بغلطة سياسية ارتكها إبراهيم الثاني من بنو الأغلب ، ذلك لإبعاده كثيراً من الجيوش العربية الداخلة في إفريقية عند افتتاحها ومعظمهم ^(١) من قيس وتميم وفهر وجريز فتناولت رقاب كتامة من البربر فسقطت الدولة العربية . ودامت دولة الأغالبة مائة واثنتي عشرة سنة كما دامت دولة بنو مدرار في سلجاسة مائتين وستين سنة .

وأعاد إدريس من ولد محمد بن القاسم الإمامة إلى بيته ، بعد أن كانت فيه مدة ثم تراجعت وذلك بعد الأربعين وثلثمائة . وقامت عدة دول في شمال إفريقية لم تطل أمرها كثيراً كما قام في الأندلس ، مثل دولة بنو عبد الواد ويعرفون ببني زياد ، قامت بالمغرب الأوسط أي في بلاد الجزائر أو جزائر بني مزغنان ، وذلك عند ضعف دولة الموحدين ، وجعلوا قاعدتها تلمسان ودامت من سنة ٦٢٣ إلى ٩٢٣ هـ . ومثل دولة بنو مرين في المغرب الأقصى من سنة ٦١٣ - ٨٢٣ هـ . وهم من البربر كنزاناته وبني عبد الواد وقد تلقب ملوكهم بأمر المؤمنين ، وخلفتهم الدولة الوطاسية في المغرب . ولما ذاع صيت المستنصر ^(١) أحد أمراء الحفصيين بنو أبي حفص في الآفاق أرسل إليه أمير مكة وأهل الأندلس ببيعتهم بالخلافة سنة ٦٥٧ هـ . ولقب من يومئذ بأمر المؤمنين . وكان ملك الحفصيين في تونس يدعى الخلافة ويلقب باللقاب الخلفاء ، ويخاطب بأمر المؤمنين . والحفصيون نسبة إلى أبي حفص أحد العشرة أصحاب ابن تومرت ، وهم بقايا الموحدين .

وأهم الدول التي ظهرت في المغرب وانتشر سلطانها في المشرق وأغصت الدولة العباسية بريقها الدولة الفاطمية . وقد هيا لها العباسيون دعاية ممتدة النطاق للطعن في نسب مؤسسها ، ومن المؤرخين كابن خلدون والمقرئزي من

صححه ، ومنهم وهم الأكثر من زيفوه . والغالب أن أصل ملوكهم من شيعة الإسماعيلية في سلمية في الشام هبوا لتأسيس ملك ، فما زالوا ينتقلون في ربوع إفريقية حتى قام أبو عبيد الله المهدي سنة ٢٩٧ هـ . وتسمى بأمر المؤمنين وقتل أبا عبد الله الشيعي داعية ملكه ، على نحو ما فعل المنصور العباسي فقتل أبا مسلم الخراساني مؤسس دولته .

وسميت هذه الدولة بالفاطمية نسبة لفاطمة بنت الرسول ، ومن المؤرخين من يطلق عليها اسم العبيدين نسبة لأبي عبيد الله مؤسسها . وادعت الخلافة ، ولقب ملوكها بأمراء المؤمنين واستولوا على القسم الأعظم من شمالي إفريقية . وبنى عبيد الله أول ملوكهم في إفريقية « القصور ورتب السياسة وأحكم التدبير » وأمر أن يدعى له في المنابر وخطب الأعياد بمرسوم ، يقال فيه بعد الصلاة على النبي وعلى أمير المؤمنين على وفاطمة الزهراء والحسن والحسين وعلى الأئمة من أولادهم : « اللهم صل على عبدك ووليك وخليفتك القائم بأمر عبادك في بلادك أبي محمد عبيد الله الإمام المهدي بالله أمير المؤمنين ، كما صليت على آبائه خلفائك الراشدين المهديين ؛ الذين قضوا بالحق وكانوا به يعدلون ، اللهم وكما اصطفتيه لولايتك واخترتة لخلافتك ، وجعلته لدينك عصمة وعماداً ، ولبريتك موثلاً وملاذاً ، فانصره على أعدائه المارقين ، وافتح له مشارق الأرض ومغاربها كما وعدته ، وأيده على العصاة الضالين ، إنك أنت الحق المبين » . وكانت أوامر المعز « تنفذ من أقصى الشام والحجاز إلى السوس الأقصى » . ويقول ابن الخطيب (١) إن المعز لدين الله (٢) كان أعظم ملوكهم خطراً ، وكان بعيد الصيت ؛ عظيم الجبروت ، وقوراً كثير التأني ، ذهب بنفسه كل مذهب ، حتى زعموا أنه أمر المؤذن أن يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ؛ وأن مما يشهد لذلك قول شاعره أبي القاسم محمد بن هاني الأندلسي في القصيدة الشهيرة التي أولها :

أتظن راحاً في الشمال شمولاً أتظنها سكرى تجر ذيولاً

(١) أعمال الأعلام للسان الدين بن الخطيب . (٢) يقول ابن خزم في طرق الهامة إن منصور بن نزار الذي ولي الملك بعد أبيه نزار بن معد صاحب مصر ادمى الألوهية .

ويقول من أبيات غير متوالية :

أمديرها من حيث دار لطلما	زاحت تحت لوائه جبريلا
أورثته البرهان والبيان والد	فرقان والتوراة والإنجيلا
وعلمت من مكنون علم الله ما	لم يوت في الملكوت ميكائلا
لو كنت آونة مبشر أمة (١)	نشرت لمبعثك القرون الأولى
لو كنت نوحاً منيراً في قومه	ما زادهم بدعائه تضليلا
لله فيك خفية لو اعلمت	أحيا بذكرك قاتل مقتولا
لو كان آتى الخلق ما أوتيته	لم يخلق التشبيه والتشبيلا
والكتب لولا أنها لك شهد	ما فصلت آياتها تفصيلا
لولا حجاب دون علمك حاجز	وجدوا إلى علم الغيوب سبيلا
لو لم تعرفنا بذات نفوسنا	كانت لدينا عالماً مجهولاً

وإذا أحسنا الظن بالمعز — وهو في قوم أكثرهم على خلاف مذهبه يضمرون له ولدولته. السوء — نقول إن هذه مبالغة شاعر كان الأولى بالملك الفاطمي ألا يقره عليها ، لأن إشاعتها مما يضر بسياسته . وإذا أسأنا الظن نقول إنه أوعز بعمل هذه الأبيات أو كان على الأقل لا يرضيه غير هذا اللسان ، وهذا الإغراق في مدحه . والمعز هو الذي صحت عزيمته على فتح مصر بعد أن غزتها جيوش دولته غير مرة ، وكان فتحها على يد موله القائد جوهر الصقلي الذي قطع خطبة بنى العباس عن منابر الديار المصرية ، ونزع اسمهم من السكة ، وعوض عن ذلك باسم موله ، وأزال الشعار الأسود وألبس الخطباء الثياب البيض ، وأمر بالزيادة عقيب الخطبة « اللهم صل على محمد المصطفى ، وعلى على المرتضى ، وعلى فاطمة البتول ، وعلى الحسن والحسين سبطي الرسول الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً واصل على الأئمة الطاهرين آباء المؤمنين » وأذن بحجى على خير العمل ، صيغة الأذان الشيعي .

(١) في ديوانه يدل « مبشر أمة » نبياً مرسلًا .

ولما دخل المعز إلى مصر أمر بأن ينقش على الجدران في مصر القديمة « خير الناس بعد رسول الله أمير المؤمنين على بن أبي طالب (١) » .

قليل إن الجيش الفاطمي لما دخل مصر كان مائة ألف ، وقيل مئة وأربعين ألف مقاتل ، معه ألف وخمسمائة جمل تحمل الذهب فقط ، ذكروا أنه كان ثلاثة وعشرين ألف ألف دينار ، وهو مبالغ عظيم يدل على اشتطاط الفاطميين في سلب من حكمهم من الأفارقة مدة ليفتحوا بما جبوا مصر ويمتدوا منها إلى الحرمين ، ثم يضعون أيديهم على الملك العباسي . واستكثر الفاطميون من العساكر بمصر فكانوا بين كتابية وبربر ومغاربة وروم وصقالبة عدداً عظيماً ، قل للدولة أن جمعت مثله و« تمتاز الدولة العبيدية على من تقدمها في الأمر بكونها تأسست بدعوة الدين والقائمين بنصرتها هم البربر من قبائل إفريقية » وأقبل العبيديون في آخر أمرهم على شراء الممالك لاتخاذهم عبيداً وحراساً وبطانة ، وأصبح جيشهم مؤلفاً من العبيد السود والأمراء المصريين والعربان والأرمن وغيرهم ، وكثر النصارى واليهود في خدمة الفاطميين على صورة مستغربة ، ثم اضطهد النصارى على عهد الحاكم بأمر الله وخربت كنائسهم ، ثم أعيدت إلى ما كانت . وأبقى الفاطميون أهل السنة في أعمالهم في البلاد المصرية والشامية والحجازية ، ثم راحوا يستغيضون عنهم ولا سيما عن كبارائهم بأناس من أهل عصبيتهم الإسماعيلية . فضنحت البلاد من مظالمهم ، ومن فرضهم مذهبهم على أهل السنة فرضاً . ومن العمال من تظاهروا بالتشيع لتسلم لهم مناصبهم ، ومنهم من أبوا فنحوا عن أعمالهم .

مهّد الفاطميون لخلافتهم بالبذل الكثير للشعراء وأرباب الدعاية وأكثروا من الألقاب الغربية ، يعطونها لمن يرجون الخير منه أسلطانهم . وكان الوزراء في بعض أدوار هذه الدولة (٢) يلقبون كألقاب الخلفاء فيهم ، وكان ابن ممان

(١) اتعظ الحقنقا للعتريزي .

(٢) تاريخ مصر لابن إياس .

في الأدوار الأخيرة كالمستولى^(١) على الديار المصرية ليس على يده يد ، والمسمون بالخلافة من الفواطم محجوبون ليس لهم غير السكة والخطبة . ومن أظهر الظواهر السياسية في مؤخرات أيام الفاطميين أنهم كانوا يواترون ، نقل العمال والولاة والوزراء . شخافة أن يتأصل شأنهم في البلاد ، وكانوا إذا جاء فيهم مثل المعز على جانب من الثقافة العالية لا تأخذه رحمة بمن يلاحظ أنهم مخالفوه في رأيه . فقد حرق كثيراً من أعيان مصر وأدبائها^(٢) بالنار - إذا جاء فيهم مثل هذا فقد كان فيهم أضعف الضعاف الفاسدين .

ولقد بالغ بعضهم في عمل الفاطميين ، وتابعهم من يأخذون الأمور على ظواهرها ، ولو أنصفوا التاريخ لما تخرجوا من التصريح بأن ظلم الفاطميين في شمال إفريقيا أخرجهما من أيديهم على أقل سبب ، واشتداد عملهم في إبداء الناس في صقلية منع من امتداد سلطان المسلمين في جنوبي أوروبا ، حتى قال أحد المفكرين في هذا العصر^(٣) إنه لم يكن على الإسلام ما جناه هؤلاء العبيديون الفاطميون ، ومما ذكر من مساوئهم أنه في عهد أبي عبيد المهدي نصب على ولاية أوروبا أي صقلية خليل بن اسحق الطاغية ، ففضى في الحكم أربعة أعوام ، ارتكب فيها من الجور والفساد ما لم يسمع بمثله ، ومن ظلمة أخذ المسلمون يفرون أفواجا إلى البلاد النصرانية ويتنصرون . ولما عاد سنة ٣٢٩هـ إلى إفريقيا كان يفتخر بمظالمه ، وحضر مجلساً فيه وجوه الدولة العبيدية في قصر الإمارة ، فقال إنه قتل في إمارته ألف ألف نسمة . فرد عليه أبو عبد الله المؤدب ، وكان من عقلاء الرجال في الدولة الشيعية : « لك يا أبا العباس في قتل نفس واحدة ما يكفيك » .

وخطب للفاطميين في الحرمين (٣٢٢هـ) . وفي سنة ٣٩٦ خطب بالحرمين للحاكم بأمر الله ، وأمر الناس عند ذكره بالقيام وأن يسجدوا له . وكان الرسم أن يلقى الناس الخليفة الفاطمي بتقبيل الأرض ، عادة لهم أخذوها من

(١) معجم البلدان لياقوت . (٢) تاريخ جوهر الصقلي لعل إبراهيم حسن .

(٣) بحث لعبد العزيز الثعالبي في كتاب تاريخ غزوات العرب لأربلان .

الفرس والإسلام لا يترها ، وخطب أمير بنى عقيل للحاكم الفاطمي بأعماله كلها وهى الموصل والأنبار والمدائن والكوفة (٤٠١ هـ) وغيرها ، وكان ابتداء الخطبة بالموصل « الحمد لله الذى أنجى بنوره غمرات الغضب ، وانهدمت بعظمته أركان النصب » . وخطب البساسيري (٤٥٠ هـ) بجامع المنصور ببغداد للمستنصر بالله العلوى خليفة مصر ، وأمر المؤذن فأذن بحمدي على خير العمل ، ودامت الخطبة له سنة .

امتد ملك الفاطميين منذ قاموا بسجلاسة سنة ٢٩٦ هـ إلى أن توفي العاضد سنة ٥٦٧ هـ فائتين وثلثين وسبعين سنة وظلت المنابر تخطب بأسماء خلفائهم في إفريقية إلى سنة ٤٢٥ هـ . وفيها نبذت دعوتهم عقبي ثورة الإفريقيين على الشيعة في شمال إفريقية ، وخطب لبنى العباس فيها منذ سنة ٤٣٩ هـ ، واعترف خليفة بغداد بالاستقلال للمعز الذى خلف دولة الفاطميين بإفريقية . وفي أيام الفاطميين قتل الدوقس عظيم الروم على حصن فامية من بلاد الشام (٣٣٢ هـ) . وقتل من عسكره ألف وأسر منهم خلق كثير . وكان يعقوب بن كلس أحد كبار وزرائهم أوصي خليفته المعز عند وفاته بأن يسلم الروم ماسالموه ، وأن يقنع من الحمدانية بالدعوة والسكة ، وأن لا يبقى على مفرج بن دغفل ابن جراح إن عرضت له فيه فرصة (١) . وكان المعز نصيح لثانيه يوسف بن زيبري لما أزمع الرحيل إلى الشرق ، بعد أن فتحت مصر باسمه فقال : إن نسيت شيئاً مما أوصيتك به ، فلا تنس ثلاثة أشياء : لا ترفع الجباية عن أهل البادية ، ولا ترفع السيف عن البربر ، ولا تول أحداً من أهل بيتك ، فإنهم يرون أنهم أحق بهذا الأمر منك ، واستوص بالحضر خيراً . وكانت أبدأ سياسة الفاطميين مع غير الدول الإسلامية لينة . ويقال إن من رجالهم المتأخرين من فاوضوا الصليبيين ليسلموا لهم ملكهم الذى كان في بعض الأدوار بأيدي النساء والمتغلبين من الرؤساء . وكان يؤتى ببعضهم وهم أطفال يجلسون على سرير الملك . وفي سيرة بعضهم من القبح ما لو قسم على عدة ملوك لكان

(١) وفيات الأعيان لابن خلكان .

فظيعاً، وإن مجد فيهم عمارة اليمن بشعره لكثرة ما أغدقوا^(١) عليه من الأموال والعطايا . قال ابن ظافر جامع أخبار الدولة العلوية بإفريقية ومصر والشام : إن هذه الدولة عظم خطب الاختلاف في أحوال أربابها ، وقويت الشناعة بإبطال ما ادعته من انتماها إلى العترة النبوية . قال وهم أصل القرامطة الذين كان هلاك الدين على أيديهم ، وظهر خروجهم على أهل ملة الإسلام وتعتديهم ، كلام فيه حق وغيره .

* * *

لم تخل الأندلس وشمال إفريقيا أو الغرب الأقصى والأوسط والأدنى ، ومصر واليمن وما إليهما ، من تأثير على الخلافة العباسية أو من أمير سموه خليفة ، أو من خلفاء لهم بالفعل ، كانوا على جانب من القوة واستجاع أدوات الملك أمثال الأمويين في الأندلس ، والفاطميين في إفريقيا ثم في مصر ، وأمثال رجال دول المرابطين والموحدين والأداسة وبنى مرين والحفصيين : وجاء في بعض العصور عدة خلفاء في الأرض ، ومنها خلافة سنية ، وأخرى شيعية ، وثالثة خارجية ، ورابعة زيدية ، والقوة في مجموعها كانت للخوالف من أهل السنة .

كانت دول العرب الأولى إلى أواسط المئة الثامنة على صورتها الاستبدادية تجمع شمل الأمة في الحملة ، والخير يأتيها متقطعاً على أيدي الملوك العادلين وإن لم تكن صفات العدل الحزم والعلم كل حين على مقياس واحد في كل فرد تولى الخلافة أو الملك . والنوابع قليل عددهم في كل صناعة ؛ فكيف بأصعب الصناعات صناعة الملك . وكان الصالح في القرون الأولى أكثر من الطالح في الملوك والزعماء ، وفي القرن الرابع كثر عدد من لا يصلح للملك ولا لإدارة البلاد ، وقوى الدخلاء فاستأثروا بالحكم ، وبنى القول الفصل لهم في الحياة العامة ، ولا حول ولا طول للخلفاء من العرب .

(١) النكت المصرية لمهارة اليمنى .

هذا وعمر الخليفة أو الملك قصير ونادر أن يعمل بسيرته من يخلفه ، حتى ابنه الذى رباه وأورثه ملكه ، وقلما يكمل الخلف ما بدأ به السلف من عمل ، أو جرى عليه من سياسة وتدبير . وفى النادر أن يحافظ الثانى على أوضاع الأول إلا فيما لا غنية عنه ، وربما نفع من طالت أيامهم من الملوك على استبداد قبيهم ، لاستقرار الأمر فى حياتهم ، أكثر من ملوك استوفوا شروط الحكم ، وما امتد أجل أحكامهم غير أعوام قليلة .

لو علت سن عمر بن عبد العزيز لدخلت خلافة الأمويين ، بل الإسلام والمسلمون ، فى طور جديد من كل وجه ، ولو طال عمر المأمون لم يعلم أحد ما كان يكون من حكمته وحنكته فى دولة بنى العباس ، وما أعاد القادر بالله (٤٢٢ هـ) جدة الخلافة العباسية وجدد ناموسها ، وكان قد طمع فيها الديلم والترك ، إلا لأن خلافته أربت على إحدى وأربعين سنة ، وما أصبح الخليفة الناصر العباسى مرهوب الجانب فى الهند ومصر والشام والعراق وخطب له ببلاد الأندلس وبلاد الصين ، ودانت له السلاطين ، إلا أنه طالت أيامه سبعة وأربعين سنة (٦٢٢ هـ) . وهكذا يقال فى الناصر الأموى الذى كانت خلافته فى الأندلس خمسين سنة (٣٠٠ - ٣٥٠ هـ) . وقل مثل هذا فى المستنصر العبيدى من الفاطميين ، وسنجر بن ملكشاه من السلجوقيين ، وقلاوون وابنه محمد من المماليك (١) .

قد ينطوى الخليفة أو الملك الذى تدوم خلافته على عيوب تحتل فى جانب الاستقرار الذى تنتفع به الأمة ، ومن النادر أن تطول أيام الملك ولا يختلف نظر الناس فى الحكم عليه ، وتبدو لهم مقاتله وتظهر عيوبه ، وإذا كان من نسل عظماء موقرين فى الصدور ، تنشأ له هيئة فيضم شمل الجماعة ، كما كان من الناصر العباسى انذى دعوه أسد بنى العباس (٢) لإحيائه الخلافة ، وكانت قد ماتت بموت المعتصم ثم ماتت بموته :

(١) مختصر تاريخ الخلفاء لابن الساعى . (٢) دول الإسلام للذهبي .

ذكروا أن العباسيين الأولين صرفوا الملك في وجوه الحق ومذاهبه ما استطاعوا ، حتى جاء بنو الرشيد فكان منهم الصالح والظالم ، ثم أفضى الأمر إلى بنهم فأعطوا الملك حقه ، وانغمسوا في الدنيا وباطلها ، ونبذوا الدين وراء ظهورهم ، فتأذن الله بحربهم ، وانتزع الأمر من أيدي العرب جملة وأمكن سواهم منهم ، وهذا الرأي لا يصحح على إطلاقه في كل الدول التي قامت ثم انقرضت :

تم الملك لبني العباس بجيش خراسان الفارسي ، واضمحلت خلاقتهم بالجيش التركي . كان الجند الفارسي قوة الخلافة العباسية لأول أمرهم ، ومن العنصر التركي بعد ذلك ضعفهم . وفي القرن الرابع كان الجيش العباسي مؤلفاً من المماليك (١) الناصرية والبيغائية والمسروورية والبكجورية واليانسية والمفلحية والأزكوتكنية والكيغلية والكنداجية ، نسبة لقواد لهم ووزراء من الأعاجم ، كانت لهم القوة في الدولة العباسية ، فأصبحت الخلافة بتدخل الفرس أولاً وتدخل الترك وغيرهم آخر ، ألعبوا في أيدي كل من تتم له القوة والغلبة على غيره من الأمراء والخوارج ، ولم يكن إلا قليل حتى أصبح سلطان الخلافة الفعلي لا يتعدى بغداد وما جاورها ، بل أمسوا وليس لهم حتى في بغداد ولا في قصورهم وشئونهم الخاصة شيء من الاستقلال ، يود كل عنصر من عناصر الجيش أن يستأثر بالسلطة دون منافسه من الأجناس الأخرى ، وربما لم يكن جميع الترك والفرس ممن تمثلوا الإسلام ظاهراً وباطناً : فقد وقعت فتنة بين الأتراك والهاشميين في سنة ٣٨١ فرغ الهاشميون المصاحف على الرماح ، فرغ الأتراك الصلبان على الرماح :

فسدت العصبية العربية في القرن الخامس فساداً ظاهراً ، وفقى الجنس العربي في الأجناس الغربية الأخرى ، حتى لا يكاد العربي يرى في المقامات العالية ، وأضعف بنو بويه الدليم ، وبنو سلجوق الترك ، عصبية الدولة العباسية العربية الفارسية . وانقرضت الدولة الأموية العربية من الأندلس ،

ولم يبق غير أقيال من العرب في المغرب بعد ذهاب الفاطميين من شمال إفريقيا ونزولهم مصر . وأخذ الصليبيون في العشر الأخير من هذا القرن يغزون بلاد المسلمين ، فكان هذا العصر عصر تراجع السياسة العربية في كل مكان . وبمقتل العربي مسلم بن قريش صاحب الموصل (سنة ٤٧٨ هـ) على يد سليمان ابن قنلمش التركي - وكانت لمسلم طاعة حلب ورياستها شورية في مشيختها - انقرض الحكم العربي من الشام ، أول قطر استصفاه العرب الفاتحون .

ثم دخلت البلاد في دور سياسي آخر ، وأصبح الناس يعاونون كل متغلب على الملك ، إذا أخلص النية في قتال الصليبيين ، فحكم البلاد التركي والكردي والشركسي ، وما عاد ينخطر في البال إرجاع ملك العرب ، فنسيت معاني القومية العربية ، وماتت أو كادت روح العصية المعروفة للقدمات ، ولم يعد الملوك يعتمدون على قيس ويمن أو على إحدهما في قهر أعدائهم وتأييد سلطانهم ، وأصبحت الجيوش المقاتلة والقواد والملوك من عناصر مختلفة لا تجمعها إلا كلمة الإسلام .

قرض صلاح الدين الكردي باسم نور الدين التركي دولة الفاطميين العربية في مصر فحكمها نور الدين باسم الإسلام ، و حكمها بعده صلاح الدين وآله باسم الإسلام ، وقامت بعد في مصر والشام دولة المماليك البحرية ودامت ١٣٠ سنة ، ودولة المماليك البرجية وطال عمرها ١٣٥ سنة ، وكلتاها حكم باسم الإسلام لا باسم عناصرهما المتنوعة . وجاء من هذه الدول عظماء من الرجال كنور الدين وصلاح الدين ولم يطل عمر دولتهما كثيراً على ما كان فيهما من الخير العظيم . وذلك لأن ولاية العهد لم تكن مقررة على قاعدة ثابتة ، فنور الدين مثلاً خلف ولداً صغيراً ارتضى به خواص أبيه ملكاً ، ولكن من الصعب أن يدبر طفل أمر البلاد في أخرج حالاتها السياسية ، فأتى صلاح الدين نائب نور الدين في مصر وتولى الأمر في الشام بحكم الطبيعة ، ولما هلك تفرق ملكه في أولاده ، فاختلفوا واشتد خلافهم ، لأنه لم يعهد إلى الكفاء منهم بولاية العهد . ولئن كان فيهم رجال على جانب من الكفاءة ، فإن اختلافهم فتح السبيل لعمهم العادل لتولى الملك .

لنأتمات العزيز بن صلاح الدين ملك مصر خلف ابنا عمره تسع سنين وأوصى له أبوه بالملك بعده ، وسموه الملك المنصور ، وتقرر أن يجعل له من يدبر أمره فجعلوا عمه الملك العادل أتابكه إلى أن يتأهل^(١) للاستقلال بأمور المملكة فقال الملك العادل : إنه قبيح بي أن أكون « أتابك » صبي مع الشيخوخة والتقدم ، والملك ليس هو بالإرث ، وإنما هو لمن غلب ، وإنه كان يجب أن أكون بعد أخى الملك الناصر صلاح الدين ، غير أنى تركت ذلك إكراماً لأخى ، ورعاية لحقه . قال فلما كان من الاختلاف ما قد علمتم خفت أن يخرج الملك عن يدي ويد أولاد أخى فستت الأمر إلى آخره ، فما رأيت الحال ينصلح إلا بقيامى فيه ، ونهوضى بأعبائه ، فلما ملكت هذه البلاد ، وطنت نفسى على أتابكية هذا حتى يبلغ أشده ، فرأيت العصبيات باقية ، والفتن غير زائلة ، فلم آمن أن يطراً على ما طراً على الملك الأفضل ، ولا آمن أن يجتمع جماعة ويطلبوا إقامة لإنسان آخر ، وما يعلم ما يكون عاقبة ذلك . والرأى أن يمضى هذا الصبي إلى الكتاب ، وأقيم له من يودبه ويعلمه ، فإذا تأهل وبلغ أشده ، نظرت فى أمره وقمت بمصالحه . فوافقوه على رأيه وحلفوا له ، وخلفوا المنصور الطفل وخطبوا للعادل .

كان المعتول ما تم من بيعة العادل ، مستشار أخيه صلاح الدين ومؤتمنه ، لبعده غوره فى سياسة الدولة . أما هو فقد قسم مملكته فى أربعة من أولاده ، ووقعت مصر للكمال فتولاها نائباً ومذكاً أربعين سنة ، وجرى على سنة أبيه وعمه فى جهاد الأعداء وأبان عن كفاءة ظاهرة ، وكان يخطب له بمكة (مالك مكة وعبيدها ، واليمن وزبيدها ، ومصر وصعيدتها ، والشام وصناديدها ، والحزيرة ، ووليدها ، سلطان القبلتين ، ورب العلامتين ، خادم الحرمين الشريفين ، الملك الكامل أبو المعالى ، ناصر الدين محمد خليل أمير المؤمنين) وكان أولاد^(٢) العادل كالنفس الواحدة باتفاقهم . قال ابن الأثير فيهم « فلا جرم

(١) السلوك للمقريزى . (٢) تاريخ الكامل لابن الأثير .

زاد ملكهم ، ورأوا من نفاذ الأمر والحكم ما لم يره أبوهم ، ولعمري إنهم نعم الملوك ، فيهم الحلم والجهد والذب عن الإسلام .

وكان ملوك دولتي الممالك أشبه برؤساء عصابات متغلبة ، وقد جاء منهم من كانوا يحسنون السياسة ، ومنهم من حملوا على رقاب الناس الحصيان والنسوان والصبيان . « ولم^(١) يكن نظام الوراثة مألوفاً عند الممالك فقد كانوا يعتقدون أنه لا فضل لأحد على الآخر إلا بالمهارة الحربية ؛ وكثرة الأتباع والخلق في تدبير المؤامرات » وما كانت مع هذه ذولة الممالك أقل غناء من كثير من دول الأحرار وأدعياء الشرف .

ولم يسمع بعد عصر الممالك بظهور قائم من العرب ، حتى قام فخر الدين المعني الثاني في القرن الحادي عشر فاستولى على لبنان وأكثر الساحل الشامي ، يرضى العثمانيين بما أمكن من إتاوة ، ويعطى السلطان طاعته ، فقتلته الدولة . وقام في القرن التالي في جزيرة العرب عبد الله ابن سعود فاستولى على نجد والحرمين ثم أخذه العثمانيون أيضاً وقتلوه (١٢٣٣ - ١٨١٨ م) ومزقوا ملكه . وما سمع بعد ذلك صوت لعربي يتحدث نفسه بالحكم في العراق والشام والجزيرة ومصر وغيرها ، وصفت كلها للترك العثمانيين بدون منازع .

(١) تاريخ العصور الوسطى لحسن إبراهيم حسن وأحمد صادق الطنطاوي .

سياسة الترك العثمانيين :

عشيرة من عشائر الترك جلت من تركستان على عهد جنكيزخان ، وضربت في الأرض معرجة على بلاد فارس ، آخذة إلى سمت الغرب ، تنتقل من إقليم إلى إقليم ، حتى ألقت رحالها في صميم آسيا الصغرى ، وأنشأ رئيسها عثمان بن أرطغرل سنة ٦٩٩ هـ ، إمارة صغيرة في أرض الدولة السلجوقية وكان أنشئ على أنقاضها في الأناضول ثلاث عشرة دولة كانت إمارته إحداها ، كبرت مع الأيام حتى غدت سلطنة عظيمة ، تملك أجمل الأقطار في آسيا وأوروبا وإفريقية ، هذا تعريف الدولة العثمانية التي كان رأس مالها يوم نشأتها شجاعة رئيسها وآله ، وطاعة مروسيها ونجدتهم . وضع العثمانيون أي المنسوبون لعثمان أساس مملكتهم في جوار « سكود » و « ابنه كول » أولاً ثم استولوا على « نيشهر » « فبورسا » واتخذوا هذه قاعدة بلادهم . ولما رأى إمبراطور القسطنطينية « يان كنتاكوزن » قوة هذه الإمارة الإسلامية في جواره ، وأن أورخان ثاني ملوكهم فتح « بولاير » و « كليبولي » و « تكفور طاغي » من غرب بلاده ، عقد معه صلحاً وزوجه من ابنته تيودورا ، وجاء السلطان العثماني إلى « اسكدار » على شاطئ الآسايوى من فروق ، وهناك زفت إليه ، وكان أول ملك عثماني تزوج من غريبة عن دمه ، مخالفة له في عاداتها ودينها ، وظهر من مجرى الحوادث أن العثمانيين كانوا على اتصال وثيق بالروم ، ولهم مع زعمائهم وقوادهم^(١) صلات كانت تزيد على الأيام استحكاماً ، بدأت منذ استولى آل عثمان على بروسا . ولما ضموا إلى إمارتهم إمارة « قره سي » على عهد أورخان أنشأوا بحرية تفوق أساطيل الإمارات الأناضولية الأخرى ، كما كان لهم جيش بدئ بتنظيمه على عهد أورخان أيضاً .

كان على العثمانيين أن يستولوا على عشر إمارات تركية صغيرة قامت في آسيا الصغرى في جوارهم ، ولكنهم وجهوا وجهتهم إلى غاية أخرى ،

(١) معلمة الإسلام . ترك .

وجهوها إلى أرض أوروبا ، وبعد الاستيلاء على مفاتيح الدردنيل بفتح كليبولي وما إليها فتح ثالث ملوكهم فيلبه وأدرنة ونقل إلى هذه عاصمته ، يريد بانتقاله من بروسا أن يؤسس دولة شرقية في أرض الغرب . وساعد السلطان مراد الأول على انتصاره في قارة أوروبا ما كان من التنافس المتبادل^(١) بين دول البلقان أي بيزنطية ومملكتي البلغار والصرب ، وما كان من التطاحن بين حكومتى البندقية وجنوة على التفوق في الشرق ، وما كان من غيرة الباباوات لإرجاع الكنيسة اليونانية إلى حجر كنيسة رومية . فكان للعثمانيين أنصار في معسكرات النصارى نفسها . ولما^(٢) رأت دول أوروبا توسع مراد الأول (٧٩١هـ) في فتوحه عقدت بينها تحالفاً على العثمانيين ، ودخل في هذا الحلف ملوك الصرب والبجناكية (البشناق) والبلغار والأفلاق والبغدان والمجر والبولونيين والتشكيين ، وهاجموا العثمانيين في مئتي ألف جندي في صحراء قوصوة^(٣) فارتدوا خاسرين ، وقتل ملك الصرب وغيره من أمرائهم في المعركة وصفت تلك البلاد لبني عثمان . واتفق بعد قليل من الزمن أن قام تيمورلنك حليف صاحب القسطنطينية . وكانت حكومات النصرانية تحاول منذ قام العثمانيون بفتوحهم الأوروبية أن يكون لهم حلفاء من ملوك آسيا ، لصدد غارات بني عثمان ، فداهم تيمورلنك بلاد آسيا الصغرى ، وقاتل ييلديرم بايزيد رابع ملوكهم وأسره فمات في أسره بعد أشهر قليلة ، وتمزقت مملكة العثمانيين ، وكان يخشى أن تدرج مع الدول البائدة لولا قيام محمد الأول لضم شتاتها ، فعدّ بعمله العظيم المؤسس الثاني للدولة العثمانية . وما كان بايزيد أسير تيمورلنك بالملك الذي يستهان بقوة شكيمته ، لُقّب بالصاعقة (ييلديرم) لمباذرتة إلى الزحف وتسرعته في أعماله . فقد فتح بلاد اليونان وخاصر القسطنطينية عشر سنين وضرب الجزية على إمبراطورها ، مشروطاً عليه أن ينحس المسلمين يحيى

(١) معلمة الإسلام . مراد الأول . (٢) قاموس الأعلام لشمس الدين ساي .
 (٣) اشتهرت هذه الصحراء بوقعتين عظيمتين كانت الأولى سنة ٧٩١ هـ . وفيها قضى مراد الأول الملقب بخداوندكار على مملكة الصرب ، والثانية ج ت في سنة ٨٥٦ هـ . وفيها تقوى مراد الثاني على جيوش المجرين والنمساويين والرومانيين وكانوا بقيادة هونياد صاحب المجر .

من أحياء القسطنطينية ، ويسهل لهم السبل لإنشاء جامع وإقامة قاص يحكم بينهم ، فلما زحف تيمور على بلاده أبطل صاحب الروم ما كان تعهد به لبايزيد . وكان خف سجسموند ملك المجر في جيش من المجرين والألمانين والفرنسيين لرفع الحصار عن القسطنطينية فانقض عليهم بايزيد انقضاض الصاعقة وهزمهم شر هزيمة في نيكبولى على نهر الطونة (الدانوب) .

وسار مراد الثانى على قدم أجداده فتوسعت فتوحه فى آسيا الصغرى ، وأسر فى أولوباد إمبراطور الروم وحمله إلى أدرنة فصلبه فيها ، ولم يبرح يغادى القسطنطينية القتال ويرأوحها ، ويحاصرها فيضيق حصارها . ثم اعتزل الملك وبويع لابنه محمد بالسلطنة ، وكانت الدولة أمام مشاكل خطيرة فخاف رجالها أن يضعف السلطان الفتى عن صد هجمات الأعداء ، لصغر سنه وقلة تجاربه ، فاتفقوا معه على أن يرجع والده إلى السلطنة فعاد من عزله بعد الإلحاح ، وقاتل جيوش التحالف المجرى الألمانى البجناكى الأفلاقى البغدانى فشنت شمله فى صحراء قوصوة . ثم عادت جيوش النصرانية فجيشت على العثمانيين جيشاً مؤلفاً من المجرين والبولونيين والتشيكين وغيرهم ، قدر بمائة وخمسين ألف جندي ، فهزمهم شر هزيمة وقتل كثيراً من ملوكهم وحكامهم . ولما جاء سابع ملوكهم محمد الثانى يتولى زمام السلطنة كان أجداده قد فتحوا أمامه السبل للاستيلاء على القسطنطينية بما فتحوه فى أطرافها من البلاد ، فحاصرها براً وبحراً ، وساعدته المدافع التى كان جيشه مجهزاً بها ، وكان اختراعها حديث العهد ، وبعد معارك دامية قتل فيها قسطنطين دراكاكيس آخر إمبراطورها ، فتح الترك القسطنطينية (٨٥٧ - ١٤٥٣ م) ولقب محمد الثانى بالفتح ، وغدت هذه العاصمة الجميلة عاصمة العثمانيين إلى آخر أيامهم ، بعد أن كانت عاصمة الروم نحو ألف سنة . وعد فتحها مبدأ عهد سياسى جديد أرنخ به المؤرخون ، ذلك لأنه قضى على المملكة البيزنطية الشرقية التى طالما صاولت المسلمين منذ عهد الراشدين والأمويين والعباسيين ،

وبفتح القسطنطينية أصبحت الدولة مرهوبة الجانب موقرة السلطان ، وتوقع الغرب منها أحداثاً جديدة تنبعث من الشرق الجنوبي في أوروبا ، على نحو ما كان من دولة العرب الأندلسية في الجنوب الغربي من تلك القارة . وحسب فتح القسطنطينية^(١) من أعظم حوادث التاريخ في العالم ، وأثر في حالة أوروبا السياسية ، وبه كتب التفوق للأتراك في الشرق قروناً ، وكان منه على اليونان مصيبة كبيرة دامت تأثيراتها إلى عهد الثورة التي قاموا بها في النصف الأول من القرن الماضي ، وأوشك هذا الحدث العظيم أن يبدل مجرى التاريخ ، واصطلح العلماء على أن جعلوا من أيام شهرى نيسان وأيار (أبريل ومايو ١٤٥٣) تاريخاً عظيماً ختمت به القرون الوسطى وبدأت العصور الحديثة .

وتوسع الفاتح في فتوحه على البحر الأسود ، ففتح مملكة طبرزون الرومية في سنة ١٤٦١ ، واحتل عدة جزر من جزائر البحر المتوسط ، وكان يرمى إلى فتح جميع شبه جزيرة البلقان . وخلفه ابنه بايزيد الثاني فما حاد عن خطة التوسع فاستولى على البانيا وغيرها ، وخرج عليه أخوه « جم » والتجأ إلى قايتباي ملك مصر والشام فاستاء بايزيد مما عومل به أخوه في بلاد العرب واتخذ من إيواء مصر أخاه حجة على قتال المماليك في أرجاء أذنة وشمال الشام ، كانت الغلبة في عدة وقائع للمماليك فاستخلصوا من الترك عدة حصون ، وأسروا جماعة من كبار قوادهم . وسبب هزيمة الترك أن الدولة العثمانية كانت منذ عهد محمد الأول إلى أيام بايزيد الثاني تصرف قوتها في قتال أوروبا .

ثم قام تاسع سلاطينهم سليم الأول واستجاش على الشاه الصفوى صاحب العجم ، فتغلب عليه في وقعة جالديران ، وفتح تبريز وهمدان وأذربيجان والقوقاز ، وانقلب فجأة نحو بلاد العرب ففتح في طريقه ديار بكر وما إليها وقضى على مملكة ذى القدرية في أنحاء مرعش والبستان ، وتقدم إلى الشام فالتقى بالغورى ملك مصر في مرج دابق من عمل حلب ، والتحم بينهما القتال

فكانت الغلبة للسلطان العثماني ، وقتل الغوري في المعركة واختفى أثره . ودخل سليم الشهباء فلقبه الخطيب في خطبة الجمعة مالك الحرمين الشريفين ، فقام السلطان من محله ، وتقدم إلى الخطيب بقوله أنا أقل من أن أملك الحرمين الشريفين ، ومفخرني أن أكون لهما خادماً .

وبهذه الواقعة الفاصلة فتحت الشام ومنها سار الفاتح إلى مصر برأ فاستولى عليها ، وأمن ملكها طومان باي آخر ملوك المماليك ثم قتله . وأرسل إليه شريف مكة يبذل له الطاعة ، فدخلت الحجاز أيضاً في ملكه . وأضحى مملكته بهذه الأقطار التي افتتحت توازى بمساحتها ضعفي المملكة التي فتحها أجداده الثمانية . وفي عهد ابنه سليمان القانوني عاشر ملوكهم فتحت اليمن والحبشة والعراق وطرابلس وبرقة وتونس والجزائر والصحراء الكبرى والسودان ، وافتتح العراق أصبح السلطان العثماني بحق « سلطان البرين والبحرين » وحاول سليمان الاستيلاء^(١) على الغرب الأقصى وأرسل إلى سلطانها اثني عشر فاتكاً من فتاكه سنة ٩٦٤ فاغتالوه إلا أن سلطان الأتراك لم ينسبط على تلك البلاد ، وغاية ما في الباب أن شريف مراكش اعترف بسلطان العثمانيين^(٢) (١٥٨٠ م) . وعلى هذا ضمت البلاد العربية في آسيا وإفريقية إلى السلطنة العثمانية كما كان دخل فيها بلاد الروم والأفلاق والبغدان والبلغار والبجناكية والمجر والصرب والأرناؤد والقفقاق والقرم واللاز والكرد فتم دور الفتوح .

أعان العثمانيين على فتوحهم البحرية بعض من تطوعوا في خدمتهم من قرصان البحر^(٣) ، وما كتب قط للدولة تفوق عظيم بأساطيلها ، وسارت البحرية^(٤) العثمانية بشجاعة ربابينها أكثر من سيرها بعددها ونظامها ، على أن السلطان سليما بذل جهوداً كثيرة لترقيتها ، وجرى ابنه سليمان على خطته ، فارتقت ارتقاء عظيماً على عهد سليمان بكثرة مراكبها وملكفيتها وعدد بحارتها ،

(١) الاستقصا للسلاوي . (٢) معلمة الإسلام . مادة ترك .

(٣) تحفة الكبار في أسفار البحار لكاتب جلبي . (٤) تاريخ تركيا للاموش .

ولكن الإخفاق كان حليفها أكثر من النجاح ، بخلاف الجيش فإن نجاحه كان باهراً ، والتوفيق حليفه في معظم ما خاض غماره من حروب . وفي موقعة لبانتو (ابنه بختي) ، وفيها حاربت الدولة أساطيل إسبانيا والبندقية وجنوة بإيعاز البابا (١٥٧١ م) ؛ وفي الحروب البحرية في البحر الأسود مع روسيا ، برهان على هذا الضعف البحري ، ولولا أن الدولة تقدمت وفتحت قطعة صالحة من مملكة بيزنطية من غربي الآستانة وفتحت مملكة طربزون على البحر الأسود ، لصعب عليها استبقاء هذه العاصمة وأوروبا لم تفتأ تتابع لإرسال أساطيلها عليها لإنقاذ بيزنطية ، بل لإنقاذ النصرانية من غارات العثمانيين ، ولذلك كانت الدولة أبداً ترعى جمهورية البندقية انتقاء أسطولها ، وأصبحت في آخر أيام سليمان الأول بين جارتين عظيمتين يخشى بأسهما : مملكة النمسا في أوروبا ، والدولة الصفوية في آسيا . ولكن الدولة العثمانية أصبحت مؤلفة من ثلاثين مملكة تمتد من جون البنادقة إلى خليج فارس ومن جبال الكاربات إلى النيل .

كان القصد من ظهور سليم الأول بمظهر جديد لم يظهر فيه أجداده ، ونعني به فتح بلاد العرب الذي أكمله ابنه سليمان ، جمع شمل المسلمين تحت علم واحد ، وإنقاذ الخلافة الإسلامية^(١) ، وكانت أصبحت ولا راعي لها ، ولو ساعده الأجل لغدت معظم ممالك آسيا وإفريقية في سلطانه ، ولغدت الهند وفارس وتركستان من جملة بلاده ، ولاستطاع أن ينفذ أمنيته في جعل اللغة العربية لغة الدولة العثمانية الرسمية ، يرضى بذلك جميع العناصر المسلمة ويؤسس مملكة إسلامية لانظير لها . وينقد الدولة من غوائل التطاحن منع أوروبا على الدوام ، من أجل استبقاء بلاد نصرانية لا رابطة بينها وبين العثمانيين في الدين ، ولا في العنصر ولا في المدينة . وكأن الترك بعد أن شبعوا من مغنم البلاد التي افتتحوها في أوروبا سميت بهم همهم أن يتعرفوا إلى عالم آخر يعيشون بغنائمه مدة .

(١) قاموس الإسلام لشمس الدين سامي .

٠ يقول جايارد^(١) : « كان الإسلام صريحاً في المؤاخاة بين الناس ، واسع المدى في فهم معنى الحياة ، بدأ به عهد جديد كان فيه للعرب وكثير من شعوب الشرق نحو عشرة قرون ، مبعث نهضة ودور فلاح وعظمة وغنى ، وبعد أن بلغت المدنية العربية قمة مجدها بتأثير الإسلام السعيد ، وبما في تعاليمه من الفضائل ، نشأت إمارة صغيرة لعثمان (عثمان بن عفان) تألف منها في أقل من قرنين أعظم مملكة وأوسعها حولا . امتد سلطانها في أوروبا وآسيا وإفريقية وبفضل « إده بالي » و« جاندارلي » واجتماع الفكر الإسلامي ، وقوة جيش عثمان وبايزيد والقاتح وسليم وسليمان فشل التحالف الذي عقدته عدة ممالك ، وأسست دولة امتدت من نهر الدون وبحر أزوف إلى مدينة فينا ، ومن مراکش إلى أبواب الهند حيث وضع الإسلام قواعده » . وقال كرامر^(٢) : إن الفتوح العثمانية السريعة في القرنين الرابع عشر والخامس عشر لم تكن تشبه فتوح جماعة من البربر ، بل كانت تحقيقاً لخطة مرسومة في أذهان عظماء الفاتحين ، أمثال بايزيد الأول ومحمد الثاني وسليمان الأول وبعض رجال دولتهم ، وكان من أثر الفتح في تلك العصور أن انبعث طراز من المدنية ظهر في مظهره الأخير في القرن السادس عشر ،

* * *

كان سليم الأول أسير في وقعة مرج دابق الخليفة المتوكل العباسي الذي رافق الغوري من مصر ، وكانت الخلافة العباسية انتقلت من بغداد إلى القاهرة بعد مقتل آخر ملوك بني العباس على يد هولاكو ، وأمسى الخليفة العباسي في مصر ، وليس له من عمل إلا أن يصادق على أعمال الملك ، والملك يجري عليه ما يعيش به . دام هذا الترتيب مدة استيلاء المماليك على مصر . فحمل السلطان العثماني هذا الخليفة إلى دار ملكه في الآستانة ، وكان أحد أجداد هذا الخليفة منح

(١) Gaston Gaillard : La fin d'un temps. Au seuil d'un nouvel âge

(٢) معلة الإسلام . مادة الترك .

أحد أجداد الملك العثماني وهو ييلديرم بايزيد لقب سلطان : وقيل إن الخليفة العباسي نزل للسلطان العثماني عن الخلافة في جامع أياصوفيا ، وقيل إنه لم يعرض له بشيء في هذا الشأن ، وقيل إن الخليفة العباسي سجن في « يدى قله^(١) » في ظاهر الآستانة وأنه عاد إلى مصر بعد مهلك السلطان سليم ، ولقب السلطان التركي بلقب الخلافة منذ فتح بلاد العرب وخفقت رايته على الحرمين الشريفين . ويقول أرنولد من علماء المشرقيات الإنجليز^(٢) إن مراد الأول هو الذي لقب بالخلافة لما فتح أدرنة وفيلبه ، وإن العثمانيين وغيرهم من الملوك كانوا يخاطبون بالخلافة ، وقبل أن ينتقل السلطان سليم من مصر الخليفة المتوكل ، كان أجداده اعتادوا منذ قرن ونصف أن يلقبوا بالخلافة ، وبعد قرنين لم يبق في ملوك الإسلام من يستحق أن يطلق عليه اسم الخلافة غير سلطان العثمانيين وإمبراطور المغول في الهند ، وذلك لسعة بلادها ، وامتداد سلطانهما ، وادعى غيرهما هذا اللقب من غير استحقاق ، ولما سقطت دولة المغول في الهند خلال القرن الثامن عشر أصبح السلطان العثماني أعظم ملوك المسلمين في الأرض . وطلبت كاترينا الثانية في معاهدة « كوجك قينارجة » التي عقدت بين تركيا وروسيا أن يكون لدولة القيصرية الحق في حماية الروم الأرثوذكس في بلاد العثمانيين أن يذكر في شروط الصلح أن للخليفة العثماني الحق في حماية التتر المسلمين . قال وقد كثر بعد ذلك التلقب بالخلافة : والظاهر أن عبد الحميد الثاني أرسل دعاة إلى العالم الإسلامي يوطدون له الدعوة إلى الخلافة .

وبينا كانت الشعوب النصرانية إلى آخر القرون الوسطى لا يفتحون بلادهم إلا لمن انتحلوا النصرانية ، كان العثمانيون يرعون النصارى في بلادهم ، عملاً بطريقة الدول الإسلامية التي تقدمتهم . بيد أن آل عثمان عملوا على نشر الإسلام منذ عهد أورخان ، ليكثروا سواد المسلمين في بلادهم ولا سيما في الولايات الأوروبية . فكانوا إذا أسروا أولاد النصارى من البجناكية والروم والصرب

(٢) معلمة الإسلام . الخلافة .

(١) تاريخ مصر لابن إياس .

والبغار والألبان يربونهم تربية إسلامية ثم يحننونهم في جيش الإنكشارية^(١)، ولا يتعرضون لأبناء الروم والأرمن من سكان ساقز ورودرس . وانتشر الإسلام في رومانيا وبلغاريا وألبانيا وصربيا واليونان بقبائل من التتر أنزلتهم الدولة في معسكرات أنشأتها في قواعد البلاد الكبرى ، أو في الحصون المشهورة ، على نحو ما فعل محمد الثاني فأنشأ (سنة ١٤٦٦ م) في ايلبسان من بلاد الأرناؤود مستعمرة إسلامية كبرى . وانتشر الإسلام في البلاد الصرب والخزوات بعد وقعة قوصوة بإسكان قبائل تركية رحالة فيها ، وبطبقات من الجند المسلم رابطة في بلغراد .

ولما فتحت ألبانيا هاجر من أهلها إلى صقلية وقلورية والبندقية وجنوة ومرسيلية وإسبانيا بضع مئات الألوف من أهلها ، وما لبث أن أسلم ثلثا الباقي من أهل البلاد ، لما رأوا زعماءهم ومقدميهم يسارعون إلى الإسلام . ولما فتحت البوسنة والمهرسك الفتح الأخير على عهد محمد الثاني^(٢) دخل نصف أهلها في الإسلام . وقيل إن الإسلام دخل ألبانيا وتركيا ومقدونية حتى بلغ أواخره على يد درويش ترى اسمه « صارى صالتيق » من تلاميذ رجل من الصالحاء اسمه حاجي بكتاش^(٣) . وانتشر الإسلام في بساراييا ودوبرويجة وفي المجر . ومنذ القرن السادس من الهجرة^(٤) كان في بلاد المنكرأ وهنغاريا أو المجر طوائف من المسلمين أسلموا على أيدي أناس من مسلمي بلغاريا سكنوا بينهم .

لا جرم أن العثمانيين بذلوا جهوداً غير قليلة في ولاياتهم الأوربية لنشر الإسلام بطرق من الدعاية يجيزها الدين ، ولا تحالف أصلاً من أصول حرية الأديان ، فزجوا السكان بمجاليات كثيرة من التتر استدعواهم من بلاد الترك في آسيا ، وسهلوا لهم سبل الهجرة والاستيطان : ودولة حكمت بلاداً بضعة قرون لا بد أن تبقى فيها أثراً من دينها وعاداتها ولغتها ، وكان هذا الأثر ضئيلاً في المجرين والرومانيين والصربيين ، وكثيراً في الألبانيين والبجناكيين

(١) هذه اللفظة محرفة من لفظة (يكي جري) التركية ومعناها العسكر الجديد .

(٢) قاموس الأعلام للشمس الدين سامي . (٣) معجم البلدان لياقوت .

والبغايرين . يقول لاموش^(١) : إن الأتراك ليسوا متعصبين في ذاتهم ، إن لم تهجهم أمور خارجية أو يأتهم أمر صادر من مقام سام ، وإذا بدا في تضاعيف تاريخهم أنهم ارتكبوا فظائع ومذابح ، فهذا كان للاستيلاء على بعض الحصون خلال حروبهم ، أو عند ما كانوا يريدون قمع ثورة ، أو يحاولون انتقاماً عن فظائع يقابلون بها خصومهم بالمثل . ويندر جداً لإكراه العثمانيين أحداً من النصارى على انتحال الإسلام . ذلك لأن المسلمين أدركوا أن إخراج غير المسلمين إلى دين الإسلام مخالف لمصلحتهم^(٢) ، فيقل عديد من يؤدون الجزية فيضمحل العاملون الخاضعون لإرادتهم ، وبدافع نفسى وقع لإسلام جماعات كثيرة من أهل البوسنة وألبانيا وإقريطش ، رأوا التمدد بالإسلام من مصلحتهم . ودان الأشراف وأرباب الأملاك الكبرى ممن أصبحوا « بكوات » فيما بعد ، دين الفاتح ، وجاراهم أتباعهم في هذا الشأن للاحتفاظ بأملاكهم وامتيازاتهم . وقد أدرك محمد الثانى بما رزق من بعد نظر في السياسة أن من الواجب رعاية النصارى وإدخالهم في أعمال الدولة بقدر ما تسمح به الشريعة الإسلامية ولم يبق من جميع أوضاع الإمبراطورية الشرقية الرومية غير أوضاع رجال الدين يتمتعون بمراتبهم وتراتبهم ، وجعل بطريك الأستانة مرجعاً للروم في بلاه . ١ هـ .

وبعد فلم يخرج العثمانيون في معاملتهم غير أبناء مذهبهم عن حد ما رسمته الشريعة الإسلامية ، وما كان الحكم التركى الذى امتد ظله إلى المجر ظالماً ولا قاسياً كما قال كستلو^(٣) فقد كان العثمانيون يرعون أديان الشعوب المحكومة ويحترمون عاداتها وظلت تركيا متمسكة بهذه القاعدة إلى القرن العشرين : وما تعمدت قط أن تتمثل العناصر بل اكتفت بإرادتهم وفرض الضرائب عليهم . قال ورأينا الشعوب التى خضعت لحكم السلطنة أضاعت قوميتها ، وكانت مع هذا أيام استعبادها أسعد حالا من العصور المضطربة المحاربة أيام

(١) تاريخ تركيا للاموش (بالفرنسية) .

(٢) قانون التاريخ لجوليفه كستلو . Jolivet Castelot : La Loi de l'histoire .

للاستقلالها ، وربما لم تريح إلى اليوم من هذا التبدل في الحكم ، وهم على كل حال يتألف منهم خطر دائم على أوروبا . وقد خلفت المسألة البلقانية المسألة الشرقية من دون ما فائدة تعود على راحة الغرب . اهـ .

لم يصل تريك العناصر التي خضعت لسلطان العثمانيين في البلاد الأوربية إلى أكثر مما بلغه في بلاد العرب ، ورأينا أرمن الأناضول تركوا لسانهم ، وأصبحت التركية لغتهم الوطنية ، فسقطت اللغة التركية على الأرمن النازلين في السهول لامتزاجهم بالترك منذ عهد السلجوقيين ، وسلمت لسكان الجبال في إرمينية لغتهم بعض السلامة . وترك^(١) الروم العثمانيون كالأرمن ، وترك الأرمن الآستانة في كل مظاهرتهم وعاداتهم ، حتى ما يميزون عن الأتراك ، ولذلك كان غلاة القومية التركية يفضلون الأرمن على العرب المسلمين ، لأن هؤلاء عصوا على الترك .

استفاد الترك من اتخاذ مدينة القسطنطينية عاصمة للملكهم مدينة جديدة ، أخذوا يتقبلون في أوضاعها ، ولكنهم أضاعوا بعض صفاتهم في التمسك والتشرف ، وكان إليها ينسب أكثر نجاحهم ونجاح كثير من الدول التي قامت في المشرق . ذلك لأن بيئة فروع وبيئة بالتurf ، مذكاة الروم سلاطينها ، فهي جنة حفت بالشهوات ، ومن الصعب أن يسلم نازلها من عوامل الافتتان ، وإذا قدر له أن يحتفظ بعاداته ومثاقه ، فأولاده أو أحفاده يتخلقون بأخلاق البلد الذي نشأوا فيه لا محالة . وقد تبدلت أخلاق العثمانيين باختلاطهم بعناصر غير شرقية فأصبحت حياتهم تتطلب مطالب جديدة ، واعتبر سلاطين آل عثمان أنفسهم ورثاء إمبراطرة بيزنطية فأخذوا بمصطلحاتهم وبكثير من عاداتهم ، وتجاؤا عن بعض ما كان لهم من عادات ، وبخاصة ما كانت تتجلى به أهمية السلطان وبذخه وعزه في مواكبه وقصوره . يقول « اوهسون » إنه لم يكن يقابل عباد من في القصر السلطاني في آخر القرن الثامن عشر عن

(١) مقدمات تاريخية ، جلال نوري .

اثني عشر ألف رجل ، فيهم الضابط والخصي الأبيض والأسود والغلام والحاجب وغيرهم .

كان مراد الأول ملك عثماني^(١) وقيت في أيامه المملكة التي وضع عثمان أساسها إلى مستوى أرقى من مستوى إمارة تركمانية ، أى من الطراز الذي كانت عليه تلك الإمارات في آسيا الصغرى ، وكان على جانب من التدين والعدل . وكذلك كان مراد الثاني (١٥٥٥ هـ) وقد وصفه مؤرخو^(٢) بيزنطية وغيرهم من مؤرخي النصارى بأنه ملك عادل حلیم ، جاءه العلماء من العراق وفارس فانضموا إلى حملته ، وأدخلوا في الآداب التركية روحاً جديداً . وكان أول سلطان عثماني جعل بلاطه مثابة للشعراء والأدباء والعلماء من المسلمين ، وعلى ذلك جرى خلفاؤه ولا سيما محمد الفاتح ، فإنه فتح أبواب عاصمته للعلماء والأدباء ، يستدعيهم من الأقطار لنشر الثقافة الإسلامية . وكان سليم الأول يحسن عدة لغات ، وينظم الشعر بالتركية والعربية والفارسية ، وكذلك ابنه سايمان أدرك ما بدأ من تبشير النهضة الغربية الحديثة في إيطاليا وفكر في الاشتراك بها . ويقول « روبرتسون » إن السلطان سايمان فاق سلاطين الدولة العثمانية بخصاله الحميدة الجليلة ومشروعاته العظيمة وفاقهم أيضاً بنجاحه وظفره بأعدائه . قال : وكفى عصره فخراً أن ظهر فيه أعظم الملوكة الذين ظهوروا إلى ذلك العهد في أوربا . ولو كان السلطان سايمان والبابا ليون العاشر والإمبراطور شارلكان والملك فرنسيس الأول والملك هنرى الثامن قد ظهوروا في عصر مختلف ، لكانت معارف كل واحد منهم تكفى العصر فخاراً ، فما بالك وقد ظهوروا كلهم كالكوكب الساطعة في القرن السادس عشر فكان لهذا القرن من الروتق والبهجة ما لم يسبق لغيره من القرون اه . وكانت لمعظم السلاطين ثقافة شرقية يشاركون في مسائل كثيرة ويثقفون في قصورهم ثقافة دينية وسياسية .

(١) معلمة الإسلام . مراد الأول . (٢) معلمة الإسلام . مراد الثاني .

أخذ الضعف يتسرب إلى الدولة في النصف الأخير من أيام سليمان القانوني الطويلة . وقال بعضهم إن عهد الانحطاط بدأ في دور محمد الثالث (١٠١٢ هـ) على كثرة ما وفق إليه من الفتوح ، وعلى ما كان من تعلقه بأحكام الشريعة ومعاقته على المسكر وتضييقه على الخانات . ومنذ وفاة سليمان القانوني^(١) (١٥٦٦ م) إلى تولى سليم الثالث (١٧٨٧ م) الذي حاول إدخال الإصلاح على الدولة ، لانحصى من سبعة عشر سلطاناً سوى محمد الثالث ومراد الرابع ومصطفى الثالث كانوا على صفات تؤهلهم للحكومة والسلطنة ، وإن كان من هؤلاء الثلاثة من فطر على قسوة ظاهرة ، فقد قتل مراد الرابع صدرين أعظمين خسرو ورجب وكانا من عطاء رجال الدولة ، بدون سبب معقول . وربما كان هو وبعض آله يقتلون حباً بالقتل ، واتفق أن اعتبط بعض من كان يرجى منهم الخير للمملكة من السلاطين ، وكثير منهم كانوا أطفالاً عندما جلسوا في دست السلطنة . فما كانت سن أحمد الأول وعثمان الثاني أكثر من أربع عشرة سنة ، عندما بويعا بالسلطنة ، وكان عمر مراد يوم مبايعته اثنتي عشرة سنة وكان لمحمد الرابع سبع سنين . دع من كان من هؤلاء السلاطين أغبياء . ومثل هذه الطبقة من الملوك تسهل الحكم للنساء والندماء فتقع الفوضى في الجيش . وقد تجلّى انحطاط الدولة في القرن الثامن عشر وإن كتب لها أن ظفرت بالروس في حرب سنة ١٧١١ و ١٧٣٢ م .

ولعله يعد من الأسباب الجوهرية في الانحطاط تغير الدم السلطاني في آل عثمان تغيراً كبيراً لكثرة^(٢) ما اقتنوا من السراري والجواري والنصرانيات فكان ساييم الثاني نصف روسي لأن أمه روسية . ومحمد الثالث نصف بندق لأن أمه بندقية ، وعثمان الثاني ومراد الرابع وإبراهيم الأول أنصاف أروام

(١) تاريخ تركيا للأوروش .

(٢) التاريخ العام للأفيس ورامبو .

لأن أمهاتهم روميات ، وكثر عدد من تولوا أعمال السلطنة ممن دانوا بالإسلام من نصارى الروم والألبان والصرب والبلغار . وعلى عهد سليم الثانى كان من ثمانية رجال تولوا الصدارة العظمى ستة من المهتدين إلى الإسلام حديثاً ، فيهم الجنوى والبجناكى واليونانى والروسى . وكان فى المناصب العالية الطليانى والحجرى وغيرهما . أصاب العثمانيين فى العصور الحديثة ما أصاب العباسيين فى العصور الوسطى من تغير الدم العربى فيهم ، لما غلوا فى الاستكثار من اقتناء الجوارى الروميات والفارسيات يستولدونهم أبناء الخلفاء ، وبذلك كثر الهجناء وقل الصرحاء .

وبرى مؤرخو الإفرنج أنه جاء من سلاطين آل عثمان منذ القرن الخامس عشر إلى القرن السادس عشر من كانوا عظماء حقاً ، وأن سليمان القانونى كان من طرازهم ، لكن خلفاءه استرسلوا فى الرذائل والشهوات ، فكان سليم الثانى شريعاً خيراً فلقب بسليم السكير ، وكان مراد الثالث قاتل لإخوته الذى قتل ثلاثة عشر أخاً له وعشر نساء حاملات من أبيه ، مخفوفاً بالندماء والنساء يتأثر بموثراتهم . وحاول مراد الرابع وكان نشيطاً حازماً أن يقي المملكة من السقوط السريع فلم يفلح^(١) . وكان ضعف السلطنة محسوساً على عهد أحمد الأول ومصطفى الأول وعثمان الثانى .

كان مصطفى الأول المعروف بالأبله مجنوناً . وكان مراد الثالث مظهرأ من مظاهر^(٢) الإفراط فى كل شىء ، ولا سيما فى الاسترسال إلى شهواته وفى إدارة الإقطاعات ، وفى أيامه ثار الانكشارية لأول مرة على الديوان العالى . ويمكن أن يعد عهده عهد الضعف الداخلى فى العثمانيين . وقد أعانته أمه وامراته صفية على شهواته وخلف ١١٨ ولداً . وكذلك كان السلطان أحمد قتل الغوانى والكؤوس ، وكذلك إبراهيم الأول الذى أخجل بنى عثمان بتهتكه وسوء سيرته . قيل إنه قتل مئة ألف إنسان ، منهم خمسة وعشرون ألفاً بنفسه وأمام عينه ، وأوقد ثورة فى آسيا الصغرى لأنه أراد أن يغتصب زوجة أحد العظماء

(١) التاريخ انعام للانيس ورامبو . (٢) معلمة الإسلام . مراد الثالث .

لجملها . وكان يبنى كل أسبوع بيكر ، وتقام له الأفراح ثم ضعفت أعصابه فأخذوا يصفون له المقويات . قال أبو الفاروق^(١) عند كلامه على السلطان مصطفى وكيف انقطع في قصره عن العالم : وحصر وكده في شهواته : لقد تفرد آل عثمان من القديم بغلبة الشهوات عليهم ، وقد وقع لمراد الثالث عارض فأخذ أهل القصر السلطاني يتعلمون أدوية الباه من الشرق والغرب وهو يسيء استعمالها .

وأكد بعض مؤرخي الترك أن ملوكهم المتأخرين بعد الفاتحين العشرة من كانوا على غباء محسوس وإسراف على النفس ، لا يحفلون بأمور الدولة والناس ، ومنهم من كانوا يعتقدون بالطالع ويخافون من صرعات الجن ، من كانوا على غباء محسوس وإسراف على النفس لا يحفلون بأمور الدولة ويقرّبون من يزعم من المشايخ أنهم يتسلطون عليها ويشفون من أمراضها ؛ وكان « جنجي خوجه » يدعى معرفة ذلك ويبيع المناصب العلمية بالرشاوى (١٠٥٨) . على أن بعض المداهنين من المؤرخين ولا سيما المؤرخون الرسميون لم يتحرجوا من أن يطلقوا على بعضهم صفات التمجيد وسكتوا عما وقع أو رأوه فلم يدونوه جناً ورياء ، وأنعمضوا عن مساوئ لمن دونوا أعمالهم مما تعدى ضرره إلى الملك فوهت أركانه ، وسارت البلاد إلى الانحلال بخطا سريعة ، وبقي الشؤم ملازماً لها منذ ظهر أولئك السلاطين الماجون المتجننون .

وأجمع مؤرخوهم أن بايزيد الثاني كان من السفاهة على جانب عظيم فانتشرت المفاسد والمنكرات في أيامه في كل مكان بين الخالص والعام ، ونسوا الشرع وعبثوا بأحكام الدين ، وكانت تحمل إلى قصر بايزيد أجمل الفتيات والفتيان من كل أرض كما تحمل إليه أطيب المسكرات وألطف المغنين والمغنيات والموسيقيين والموسيقيات والمهرجين والمساخر . ولا شأن للكبراء ، وفي طليعتهم صدره الأعظم ، إلا أن يأتوه بما ترغب فيه نفسه من الجوارى والغلمان .

(١) تاريخ « أبو الفاروق » لمراد الداغستاني .

ومن أهم العوامل في تراجع أمور السلطنة أن ملوكها بعد أن كانوا ينزلون إلى ساحات الوغى بأنفسهم^(١) ، وكثير منهم ماتوا في الغزو أو في طريق الغزو أخذوا يعيشون عيش الترف ، وثلاثة فقط من ثمانية ملوك ممن حكموا بعد سليمان القانوني حضروا الحروب بأنفسهم ؛ ولما بويج الأطفال بالسلطنة غدا الوزراء والنساء يدبرون شئون الدولة . وأصبح أولاد السلاطين بعد أن كانوا يقودون الجيوش إلى ميادين الحرب ، ويدبرون الولايات والولايات ، بعيدين عن حياة العمل ومعاونة السياسة . وكان آخر من دعى إلى تولي السلطنة وهو يدير الولايات سليم الثاني ومحمد الثالث . وغدا أولياء العهد بعد ذلك يربون في حجور الخصيان والنسوان ، منعزلين عن الناس في قصورهم ، يعيشون في جو كله نعيم وفتنة وكان من أثر هذه التربية أن لا يظهر أولياء العهد بعد توليهم زمام السلطنة لأحد من الناس ، ولا يقيمون العدل ولا يراقبون وزراءهم وحكامهم ، وطفق بعض أولياء العهد يشق عصا الطاعة على السلطنة ، وعجز السلطان عن مراقبة وزرائه لأنه لم يحسن انتخابهم ، ويكون اختيارهم بتأثيرات الموالي والعبيد والنساء ، والوزير نفسه عبد من نصوبه .

كان الملك على الأكثر يختار عماله من مماليكه وعبيده ، ومنهم البستاني والآذني وحارس الكلاب وسائس الدواب وغلام الحمام ، أو من ندمائه ومداحه وخدامه ؛ يدخلون في الإسلام فيكون منهم قواده وولاته ووزراؤه . وإذا رجعنا إلى أصول الصدور العظام^(٢) نشهد أن اثني عشر منهم فقط من ثمانية وأربعين صدرأ كانوا من أصول إسلامية ، وباقيهم من أصل رومي وبجناكي وألباني ، ممن رأوا في انتحال الإسلام مصلحة لهم ، فدخلوا في الجيش واستأثروا بالإقطاعات . ولقد قال وزير المال يوماً وهو عائد من مجلس الوزراء ، وكانت جهرته من العبدان والمماليك : « أنا آت من سوق العبيد » وما كان

(١) التاريخ العام للافيس ورامبو . (٢) التاريخ العام للافيس ورامبو .

السلطين أنفسهم غير أبناء إمام تتلاعب بهم أمهاتهم وزوجاتهم في كثير من الأمور، ويعيشن بأمور الدولة والملة. يقتان من يرين قتله من أولاد السلطين، ويبقى على من يشأن، وينصب الصدور والوزراء والقواد والولاة والمتصرفين ويستأثرون بأموال الدولة، وكانت تجبي لإحدى الحظايا جباية الشام كلها لنفقتهما وبذخهما، وهى السابعة من نساء إبراهيم الأول الذى ارتأى مرة أن الخزانة نضبت أموالها، فلا يسد العجز فيها إلا المجوهرات التى أهداها أجداده للجرمين. فقال الصدر الأعظم لما سمع بعزم السلطان: لقد سقطت الدولة إلى هذه الدركة بفيلق من الجوارى الناقصات من بنات الروس والبولونيين والمجربين والفرنسيين، وإبراهيم الأول هو الذى قرر أن يقتل عامة النصارى في مملكته، ولم يقنعه شيخ الإسلام بالعدول عن هذا الرأى إلا لما قال له إن في قتلهم نقص واردة السلطنة، وإن الجباية تخف إذا قتل في العاصمة ماثتا ألف إنسان.

* * *

لما حارب سليم الأول شاه العجم قتل في حدود بلاده أربعين ألف شيعى، فأصبحت للمسلمين دولتان، إحداهما سنية والأخرى شيعية، وكلمة الأولى أنفذ ومكانتها بين الدول أعظم. ذلك لأنها تحكم الأماكن المطهرة، وهى أوسع مجالا وأكثر رجالا، ومن أجل هذا كانت الدولة العثمانية أبداً عرضة لضربات الغربيين على بلادها، لما كانوا يخافون من امتداد سلطانها في الغرب. منذ وطئت أقدام جندها قارة أوروبا، فانتبه الغرب بما أُنذر به من غارات العثمانيين على شعوب البلقان، وما أحرزوه من النصر في أكثر وقائعهم، وأيقنوا أن الأتراك إذا تم لهم الاستقرار في البلقان وما إليه، لا يلبثون أن يصلوا إلى غربي أوروبا وشمالها. وهناك الطامة العظمى على دول النصرانية، بل على كنيسة رومية نفسها. وبشتد هذا الخوف من العثمانيين لما رأوهم فتحوا بلاد المجر وسكوبيا مائة وخمسين سنة وهددوا فينا غير مرة. وكانت وقعة سان جورتار أعظم قتال ظفر فيه النصارى بالترك، لم يعهد لهم مثله منذ ثلثمائة سنة على رواية هامبر.

كان ملوك أوربا ، والباباوات في مقدمتهم ، يجتمعون شمل الغربيين . كلما وهى ، ليقاوموا تقدم التيار التركي ، وما تم لهم التوفيق أو شئ يشبه التوفيق أمام سطوة الدولة لعهد قرنين من تأسيسها ، وما حاد الباباوات في إلهاجة شعوب النصرانية على الإسلام ، عن الخطة التي اختطوها في المقاومة منذ فتح العرب بلاد الأندلس ، إلى الحروب الصليبية ، إلى ظهور الدولة العثمانية . تساقطت الضربات الصليبية على الإسلام قروناً ، وكان الأتراك آخر من كتب لهم أن يضربوا ويضربوا قروناً بعد ذلك كثيرة .

كانت الحروب سجلاً بين العثمانيين ومن أرادوا غزوهم ، ولكن الغلبة الأخيرة كانت أبداً إلى جانب العثمانيين . وكان العثمانيون يفشلون في بعض حروبهم مع أمراء البلقان وغيرهم لبعده المسافات ، لأن من الحروب ما يشهرها قوادهم على الحدود لضرورة حافزة ، دون أن يستعدوا لها أو يستعينوا بجيش كبير يأتيهم من أنحاء السلطنة ، فقد فتح قواد الحدود ألبانيا والمورة ، من دون أمر أتاهم من السلطان ، لأنه كان لهم الحق إذا رأوا غرة أن يهاجموا من في جوارهم ويفتحوا بلادهم بدون أمر السلطان ، أى كان لهم الحق والحريّة في أعمالهم لأن للتأخير آفات والبلاد مترامية الأطراف .

فقد فتح الفاتح مثلاً بلاد آل قرمان في آسيا الصغرى بعد حرب أربع سنين ، وما ضمت تلك الإمارة إلى الملك العثماني إلا بعد أن حاربها العثمانيون عشر مرات في مدة مئة وست وستين سنة . وقد صمد العرب في سواحل الحجاز واليمن لحرب البرتغاليين ، لما جاءوا مستعمرين أواخر عهد المماليك المصريين ، وأوائل حكم العثمانيين ، يقصدون الهند وما إليها . فرد الشريف أبو ندى أمير مكة جيش البرتغاليين عن جدة . ورد غيره من الأمراء والشيخوخ غارات كثيرة من مثل هذه على أرضهم الداخلة في سلطان العثمانيين ، وكانت حروبهم مع البرتغاليين يوماً لهم ويوماً عليهم ، وذلك لبعده الشقة ، ولأن الدولة تكاد تنحصر جهودها في استبقاء أملاكها في أوربا .

تعذر على دول الغرب أن يقضين على سلطان العثمانيين ، ولكن هؤلاء بلّوا بدولة واحدة تكنى حروبها للقضاء على الدولة العثمانية ، ونغني بها دولة قياصرة روسيا ، فكانت واقفة لهم بالمرصاد منذ ضرب الجيش الروسى بلاد القرم (سنة ١٥٥٩ م) ، وكان خال القرم من عمال السلطنة وأهل بلاده من عنصر ترى إسلامي . وزادت غزوات الروس على الترك العثمانيين بقيام بطرس الأكبر ، وكان هذا يفكر منذ صغره بعقد تحالف نصراني^(١) لطرد الأتراك من أوروبا ، وأوصى دولته أن لا تغفل عن حرب الترك ، لتنزع الآستانة وبيت المقدس من سلطتها . وفي معظم الحروب التي شهرتها روسيا على تركيا كان الظفر حليف الروس ، لأن روسيا كانت منذ عهد مصلحتها بطرس الأكبر تنظم جيشها بالنظام الأوربي الحديث ، والعثمانيون ناموا على ماكان لجيشهم من قوة وسمعة ، يغرم عدده ، ولا يعبأون كثيراً بتنظيمه وعدده ، فقد رأينا بطرس الأكبر يرد بأربعين ألفاً^(٢) جيشاً من الترك مؤلفاً من مائتي ألف على نهر بروت ، ورأينا روسيا أيضاً في سنة ١٧٦٨ تقضى بسبعة عشر ألف جندي على جيش تركي لا يقل عن مائة وخمسين ألفاً . والدول إذا أقبات كثرت العدة وان أقالت العدد ، وإذا أدبرت كثرت العبداء وأقلت العدة .

ظهرت منذ القرن الخامس^(٣) عشر في عالم السياسة الأوربية مسألة سموها « المسألة الشرقية » ومعناها اتقاء الخطر الذي داهم أوروبا من زحف العثمانيين عليها . وتغير وجه هذه المسألة منذ بداية القرن الثامن عشر ، فلم تكن المسألة الشرقية مسألة اتقاء خطر ، بل كانت مسألة الإبقاء على الأتراك العثمانيين ، أو تقسيم بلادهم تبعاً لتفاوت الدول في المنزلة والمصلحة . ومنذ سنة ١٨١٥ كان هم رجال السياسة الأوربية أبداً معالجة المسألة الشرقية وهي تعرض كل مرة في شكل غير شكلها . وبعد أن كان النساء في الغرب إذا أردن تخويف أولادهن قلن لهم « جاء سليمان القانوني » أصبحت أوروبا في القرن التاسع عشر

(١) تاريخ روسيا لمارك سمونوف . (٢) تاريخ روسيا لسمونوف .

(٣) تاريخ القرن التاسع عشر لمحمد قاسم وحسن حسني .

تطلق على المملكة العثمانية كلها وعلى سلطانها اسم « الرجل المريض » وحقيقة أن السلطنة كانت مصابة منذ قرنين بمرض داخلي وخارجي . والسبب في هذه التسمية أن إنجلترا وروسيا عقبى حرب القرم سنة ١٨٥٣ كانتا تطلقان هذا الاسم أثناء المفاوضات السياسية على الدولة ، وروسيا تقترح اتخاذ الأسباب لتقسيم إرث الدولة التركية ؛ وإنجلترا تجيب إن الأوفق أن يبذل الجهد في شفاء هذا الرجل المريض .

أمست الدولة العثمانية بعد ضعفها لا تكنى غائلة دولة من دول الغرب ، إلا إذا استعانت بأخرى عليها ، وهذا قلما وقع ، ولا تنتفع إلا من انقسامات الدول العظمى ، فإذا اتفقت مصالحها ومصالحه لإحداهن تترتاح زمناً من المشاكل والغوائل في بلادها . ففائدتها كانت إذاً في تحالف الدول ، وتباين أغراضهن فقط . وكانت أيام شبابها تنال من دول أوروبا مجتمعات ومنفردات . ولقد قال بعض الباحثين إن علائق الدولة في القرن الثامن عشر أصبحت ودية مع دول الغرب ، ولا سيما مع إنجلترا وفرنسا وهولانده والسويد والدانيمرك فكان يتوسطن لها في مسائل الصلح ، وكان لفرنسا من ذلك قسط عظيم ، وذلك بعد أن أخذت من الدولة عهداً بامتيازاتها الأجنبية (١٧٤٠م) وأخذت تحمي الرعايا الكاثوليك في الأرض العثمانية . وقد تعاقدت الدولة بعد تعاقداً يشبه الامتيازات الأجنبية مع الولايات المتحدة والبلجيك والبرتغال وإسبانيا .

ولم تر الدولة في سياستها الداخلية أسهل من إلقاء الفتنة بين العناصر غير التركية على الدوام . تضرب العربي بالتركي ، والأرمني بالكردي ، والصربي بالأرناؤدي ، والرومي بالكاثوليكي ، والمسلم بالنصراني ، والفرق الإسلامية المختلفة بأهل السنة . فكانت حروبها الداخلية أيام ضعفها حروب عناصر وشغب بين أبناء الوطن الواحد ، وحروبها الخارجية مع دول قوية كالنمسا وروسيا والبندقية . وتروج سياسة التفرقة أيام الأزمات السياسية ، ويتجاهر أهل الدولة في الدعاية إليها ، وتحريك العرق الحساس في الغوغاء من الناس .

أرادت الدولة يوم ثورة المورة أن تنتقم من الروم في مملكتها ، لأن أبناء دينهم في الأرض الأوربية هبوا يطالبون باستقلالهم . فأوعزت إلى والى دمشق أن يقتل المسلمون جميع نصارى الشام من طائفة الروم الأرثوذكس ، فاستشار الوالى أعيان دمشق فأشاروا عليه أن يكتب إلى العاصمة أن ليس في البلاد خائن ، وأن النصارى عبيد السلطنة يؤدون الجزية ، وبذلك نجا نحو خمسين ألفاً من القتل . ولما أرادت الدولة أن توطد حكمها في الشام أثارت الدروز على النصارى في لبنان ، وأهاجت غوغاء المسلمين والدروز على نصارى دمشق . وما إليها ، وتدخلت الدول في الأمر فحكمت المحكمة العسكرية على بضع مئات من المسلمين بالقتل والنفي وغرمت الأهليين غرامات فاحشة ، وما عاقبت الدروز على أعمالهم في الثورة الأهلية لحماية انجلترا لهم .

كان من تخالف الرعايا في المذهب ، وتباينهم في الأخذ بحظ من المدنية ، سلسلة من المصائب لا تنتهى إلى حد . وفي ألفاظ التحقير والملتق التي كانت تطلقها الدولة في بعض رسائلها الرسمية على غير المسلمين ، وفي ألقاب العبودية العجيبة التي تلقب بها موظفيها^(١) ، وتطلقها على سفراء الدول حتى القرن

(١) صدر عن سليم الثالث كتاب سلطاني بحث به إلى قوجه يوسف باشا لما عينه للصدارة للمرة الثانية ، كان غريباً في معناه قال له فيه : يا يوسف باشا لو حزت رضائى في وزارتك السابقة ما عزلتك ولكنك حدثت عن جادة الاستقامة وظلمت وتعديت ، وتناولت الرشوة ، وجريت على الهوى بما لا يليق صدور مثله من الضدور ، بل ولا من الوزراء ، وربما لا يليق مثله بموam الناس ، وعاملت رؤساء الجند خلال الحملات بخشونة وعنف وتهديد ، فردوا واستوحشوا ، وتعطلت الأعمال إلى أمثال ذلك مما يخالف رغائبى السلطانية ، ولذلك نحييت عن الصدارة والآن أعدت إلى منصبك والمأمول أن تكون قد رجعت عن أعمالك فإذا بلغت مسامعى السلطانية أنك سرت في صدارتك الجديدة على ما كنت عليه ، وارتكبت أقل خطأ من خطيئتك السابقة ، لا أكتفى هذه المرة بمزك بل لا بد من إهلاكك ، فاعتصم بما يجب عليك من العفة والاستقامة ، وارحم الفقراء وأشملهم بشفتك وارجع عن أغراضك النفسية لا تضمر الشر لأحد ، وتب من الرشوة في شرك وجهرك ، ووفق أعمالك على ما يجلب لك رضا الحق ورضا سلطاني ، ثم ذكر ما ينبغي له جمعه من أدوات السفر لحرب عيناها له ، وأنه سيعود ظافراً من حربه بما أوتيته من حسن حيلة ونافع معرفة .

السابع عشر - في كل هذا دليل على ذاك الروح الذي تريد الدولة بثه في الناس ، وهو روح التعصب والتفزز من كل مخالف . ومثل هذه السياسة العوجاء يكتب لها النفاق كثيرآ في بلاد ضمت أرجاؤها عشرين نخلة ومذهبآ ، وأهلها متأخرون في سلم المدنية . وما كان للعقلاء سلطان على أحد لوضع حد لهذا التهور ، مخافة ألا تقع نصائحهم موقع الرضا من نفوس السياسيين . ولولا أن حض الإسلام على حماية أهل الذمة ، ووصى بهم أحسن توصية ، لاضمحل غير المسلمين في كل بلد كانت كثرت الغامرة منهم ، ورأينا الغرم في كل فتنة أهلية على السكان ، والغنم للدولة على الأكثر . وفيما عامل به النصارى في البلقان جمهور المسلمين ، لما كانت تكتب لهم الغلبة على الدولة ، من ضروب الإفناء ، وهتك الأعراض وتدمير العروض ، برهان جلى على ما كانت تكنه صدور النصارى من الأحقاد على المسلمين ، بسبب أولئك العمال الذين كانوا يصدعون بأمر ساسة الآستانة ، لإيقاد جذوة التعصب بين الطوائف وما كانت هذه السياسة بالتى تخفى على رجال السياسة في أوربا . بيد أن الدولة في مؤخر أيامها كانت تسكت الدول النصرانية بإرشاء القويات منهن بامتيازات تصان فيها حقوق غير المسلمين أكثر من المسلمين . وهناك رؤساء دين يمتون إلى إحدى الدول العظمى بحق المذهب ، ودالة الحسب والنسبة . فطائفة تنتمى إلى روسيا ، وأخرى إلى إنجلترا ، وغيرها لفرنسا ، والمسلمون من بين عناصر السلطنة ، ولا سيما العرب منهم كانوا أشبه بالمنومين أو المخدرين باسم الدين . كأنه لا جناح على الدولة أن تظلمهم لأنهم عبيدها ، وكان علماء بغداد لما وافاها التتر أفتوا أن الدولة الكافرة العادلة خير من الدولة المسلمة الظالمة . كانت الدولة في أيام عزها إذا أتاها أحد سفراء الأجانب أيا كان يحمل إلى السلطان وإلى وزرائه الهدايا الفاخرة ، فلما تراجع أمرها أخذت هى تلطف لأكثر وكلاء الدول وتهاديههم وتناحفهم وتتساهل معهم ومع رعاياهم ، حتى لقد اعترف ريشاروود^(١) الإنجليزى أن الكنائس كثر عددها جداً في بلاد السلطنة ،

(١) تقرير الإسلام والإصلاح لريشاروود .

مخصوصاً ما كان منها للأجانب ، وبرهن على تساهل الدولة العثمانية بإعفاؤها كل ما يرد إلى بلادها برسم الكنائس والأديار والمستشفيات وغيرها من الضريبة الحمركية ، سواء كان أثاثاً أو لباساً أو كتباً أو آلات أو طعاماً أو غيرها . قال وهذا الأمر لا نعلم أنه يوجد في بلاد أخرى . وفي الامتيازات الأجنبية من البلاء ونمط حقوق الوطنيين والإغضاء عن ريع الدولة ما لا ينكره عاقل .

* * *

زاد في القرن التاسع عشر تدخل الدول العظمى في أمور السلطنة ، بطرق سياسية خفيفة الملمس في الظاهر خشنة عند التنفيذ وما أخذ الملوك فيه من عنان استبدادهم وشهواتهم ، ولا حدثهم أنفسهم أن يدخلوا إصلاحاً حقيقياً على أوضاع السلطنة التي صارت إلى البلى . وكانت تتذرع بالمحافظة على الظواهر الصورية ، أكثر من التشبث بالجد والعمل النافع . مثال ذلك الجيش حامى حى المملكة في داخلها وخارجها ، فإنه كان أيضاً صورياً . فبعد أن قضى محمود الثاني على جيش الانكشارية الذى كاد يؤدى بالدولة إلى الاضمحلال ، لم يستطع أن ينظم جيشاً يصلح حقيقة للدفاع والهجوم ، لأن روح الدولة قام بالقوضى فصعب عليها أن تعتمد إلى النظام ، وأرادت من جيشها الجديد أن تتبع فيه أيضاً سياسة إرضاء الغربى ، فكان جيشاً غريباً في تكوينه اسمه النظامى فقط ، وهو القوضى بعينها في تركيبه وتدريبه وتهذيبه . ووصفه أحد مدربيه الضابط مولتكه الألمانى بقوله : إنه كان على مثال الجيوش الأتوية ولكن معاطفة^(١) روسية ، ونظامه فرنسى ، وبنادقه بلجيكية ، وعمائم أفرادها تركية ، وسروجه مجرية ، وسيوفه إنجليزية ، ومعلميه من كل أمة ، وهو مؤلف من جماعة الاحتياط ممن لا أحد لخدمتهم ، وروؤساؤه من المجندين آفناً . ومنهم من كانوا بالأمس أعداء وكأنه مجموعة عناصر ومدنيات .

وهذا الجيش العجيب التركيب هو الذى انهزم المرة بعد المرة أمام جيش محمد على والى مصر ، فتقدم واستولى على الشام وقلقية ووصل إلى كوتاهية

(١) تاريخ الحضارة لسنيوبوس .

في صميم أرض آسيا الصغرى، وهدد دار الملك ، وأثبت أن قوة الدولة كانت ورماً لا شحماً ، وأن دعوى قوتها خيال أكثر مما هي حقيقة . وأى غضاضة على الدولة أن ينهزم جيشها أمام أحد ولايتها ، حتى اضطرت أن تعقد مع روسيا معاهدة « خنكار اسكله سي » لتدفع عنها بأس أحد عمالها، فنجدتها بائنة عشر ألف جندي لتحميها في عتق دارها من جيش محمد علي وابنه ابراهيم . وأى ضعف أفضع من أن يقوم تركي من ولاية الدولة في طرابلس الغرب (١١٢٣ هـ) اسمه أحمد قره مانلي ، ويباع له بإمرة طرابلس على عادة الولاية فيها أيام العثمانيين ، ويسمى بأمر المؤمنين^(١) ، ويستقل وآله بطرابلس قرناً وربعاً (١٧١١ إلى ١٨٣٥) بمال دفعه إلى أحمد الثالث^(٢) ، ولا ينتهي حكمه في ذلك القطر إلا بإيعاز إنجلترا للدولة سرّاً أن تتقدم إلى إرجاع ساطنتها على تلك الولاية . وكانت إنجلترا عقدت مع ذلك المتغلب - الذي أطلق عليه أو أطلق على نفسه لقب أمير المؤمنين في بلاد أمير المؤمنين - معاهدة من دون أخذ رأى الدولة المنتمى إليها ، لتأمن على أسطولها من غزوات سفنه وقرصانه (١١٦٤ هـ) ، وتضطر سفنها إذا صادفت سفن القرّة مانلي في عرض البحر إلى إظهار جوازها لقائد سفنه .

ومثل هذه المعاهدة عقدتها مع طرابلس في عهد آل القره مانلي جمهورية البندقية وجمهورية طسقماني ومملكة نابل ومملكة فرنسا وغيرها من أمم الجنوب . وعقدت الولايات المتحدة الأمريكية (١٢٢٠ هـ) معاهدة تقضى بأن ترفع طرابلس الرق عن النصارى . وكان لطرابلس جعل معين تتقاضاه من دولة السويد . ذلك لأن الدول البحرية كانت تخاف على تجارتها من غزو قرصان البحر في شمالي إفريقيا . وشأن أسطول طرابلس وقرصانه في هذا المعنى شأن أسطول تونس والجزائر ومراكش . وكان فخر^(٣) الدين المعنى الثاني أمير جبل لبنان وما إليه عقد قبل أكثر من قرن مع كوسموس الثاني كبير

(١) المذكور فيمن ملك طرابلس وما كان بها من الأخبار لابن عابون .

(٢) معلمة الإسلام . مادة قرّة مانلي .

(٣) خطط الشام للمؤلف .

دوجات طسقانة ، معاهدة دفاعية هجومية ، وذلك في غفلة الدولة العثمانية ، واستظهر بأسطول فرديناند الطسقاني فغلب على أكثر سواحل الشام وقهر جيش الدولة (١٠٤٣هـ) ، ومثل ذلك وقع لبای تونس وهو وال عثمانى في سنة ١٥٧٧ فعقد معاهدة مع فرنسا^(١) وبعد سنة ١٧٤١ عقد بايات تونس عدة معاهدات مع الدول النصرانية باسم تونس فقط .

وعلى هذا بدأت دول برأسها تنفصل بطرق مختلفة عن الدول العثمانية ، وإن كان ظاهرها أنها تابعة لها . ولو ظلت الدولة وحدها تصاول روسيا فقط لقصت هذه عليها ، واستولت على المضائق وخرجت إلى البحر المتوسط ولكن ذلك لم يكن من مصلحة إنجلترا ، فكانت هذه منذ اتحدت روسيا والنمسا (١٧٨٧) على تقسيم البلاد العثمانية في أرض أوربا تسعى بما أوتيته من دهاء سياسي لفصم عراكل اتحاد ينتهي بضرب الدولة العثمانية الضربة القاضية . وكانت أوربا في هذه الحقبة ترى بقاء السلطنة العثمانية ضرورياً للتوازن السياسي . ولما رأت بريطانيا العظمى أن معاهدة « خنكاراسكاه سي » بين العثمانيين والروسين تقضي بجعل السلطنة العثمانية تحت حماية روسيا ، سعت مع الدول الأخرى إلى حل المسألة الشرقية بالطرق السلمية . واتفق الدول ما عدا فرنسا أن لا تتجدد هذه المعاهدة بين العثمانيين والروسين ، وأن السلطان إذا اقتضت له معاونته لسلامة بلاده تعاونه الدول على أن تبقى المضائق والدردنيل تحت إشرافهم . ولما طلبت روسيا أن تحمي الروم الأرثوذكس في بلاد السلطنة ، على ما كانت فرنسا منذ القديم حامية الكاثوليك فيها ، نشبت حرب القرم ، وحطمت روسيا أسطول تركيا في البحر الأسود ، وكادت فيلقها تصل إلى الاستانة ، فأرسل الإنجليز والفرنسيين والطلليان أسطولا وجيشاً لمعاونة الدولة العثمانية ، فظفرت هذه بالروس (١٨٥٦) مع الدول المحالفة لها ، ودفعت بريطانيا نفقات الحرب ، وضمنت السلطنة استقلالها .

رأينا مما تقدم أن الدول كانت إذا بدا لها أن تأرب بإسعاد الدولة ، ويتجنب إليها ، على ما كان من نابليون لما حملها على حرب روسيا قبل أن يغزوها بجيشه في أرضها ، وكما فعل غليوم الألماني في العهد الحديث ، فإنه ما زال يتقرب منها حتى جرها في الحرب العامة إلى القتال في صفوف حلفائه ، ففقدت نصف أملاكها وأفقرت بلادها ، وقتل مئات الألوف من أبنائها ، وما منعت سياسة الدول واختلافاتهم من معاونه اليونانيين والرومانيين والبلغاريين والصربيين على استقلالهم ، وأن يرسل بعضهم لتلك الإمارات رجالا ومالا وعتادا ، لأن البلقانيين شعوب نصرانية يجب فصلهم عن دولة الخلافة ، وأردن أن يعملن مثل ذلك للأرمن ، لولا أنهم كانوا متفرقين في كثير من الولايات ، لا يؤلفون جمهرة كبيرة في قطر واحد .

بعد أن أخفق العثمانيون في الحرب التي انتهت بصلح أدرنة ، وبه انسلخت برومانيا عن تركيا ، واستقلت الصرب بدفع خراج معين للسلطنة ، واعترفت الدول باستقلال اليونان ، أصبحت هذه الإمارات بحكم مذهبها تحت وصاية روسيا ، وأصبح الحق لدولة القيصرية أن تدخل المضائق والخليج إلى الآستانة ، وعندئذ لقب الإمبراطور نقولا الروسي الدولة العثمانية بالرجل المريض (١٨٢٩) ، ولا تفتأ إنجلترا تقول : لا بأس بالعمل على شفاء الرجل المريض ، والواقع أن ثلاثة أرباع مصائب الدولة أتها على يد روسيا . كأن هذه الدولة جاءت في العصور الحديثة تنقم من الأتراك عما نالها من مصائب إخوانهم التتر أو المغول ، من غزو بلاد الروس في العصور الوسطى .

وكانت تركيا في كل نازلة سياسية وقعت فيها تنذر بما لا ينتج من الاحتجاج ، أو تهدد الجامعة الإسلامية ، وكل احتجاج يعقبه استسلام واستكانة للأمر الواقع . احتجت على احتلال إنجلترا مصر (١٨٨٢) وعلى ضم الروم إلى الشرق إلى بلغاريا (١٨٨٥) ، وعلى المراقبة الإدارية على مقدونية ، وعلى ضم البوسنة والهرسك إلى النمسا ، وعلى ضم كريت إلى اليونان ، وما أجدى

احتجاجها ولا قلامة ظفر ، والدول ذوات الشأن يعملن ما يصلحهن ، ويتفق مع مصالحهن ، ولما حاربت الدولة العثمانية حكومة اليونان تقدمت الدول فأعلنت أن الغالب لا ينال من المغلوب شيئاً من أرضه فخرجت الدولة ظافرة ، ولم تكن ثمرة انتصارها . أما التهديد بالجامعة الإسلامية فلم يأت الدولة العثمانية بفائدة أيضاً ، وربما عاد بضرر على المسلمين الذين قضى على بلادهم أن تخلها فرنسا أو إنجلترا أو إيطاليا أو هولاندا أو روسيا ، فتشتد الدول المحتلة لبلادهم في الضغط عليهم ، وإحصاء أنفاسهم عليهم كلما كانت تردد تلك النغمة . على أن المسلمين تختلف أغراضهم في قطر عن آخر ، والناس أرغب في السلام منهم في الحصار ، لذا لم تسقهم يد جبابرة إلى الحرب ، ولم يكن لهم منها مغنم عظيم ، لا يعرضون حياتهم وراحتهم للخطر ليجيبوا داعي الجامعة الإسلامية .

كانت خسارة الدولة في كل حرب حاربتها في القرن التاسع عشر كبيرة في المال والرجال والبلاد ، حتى اضطرت إلى فتح أبواب الاستدانة من أوروبا بالفائدة الفاحشة ، ولا تفنأ تحمل ما خسرت من الضرائب والمكوس من ولاياتها المفقودة على ولاياتها الموجودة . بدأت بالاقراض في حرب القرم . وما مضت أعوام قليلة حتى عجزت عن وفاء ديونها وأعلنت إفلاسها (١٨٧٦ م) . فبدأ استعبادها الاقتصادي وظلت على ذلك إلى آخر أيامها . وكيف لا تختل ماليتها والقوضى عامة شاملة في عامة فروع الإدارة ، والسلطان يأخذ ما يشاء ويترك ما يشاء من مال الدولة بدون حساب . بدد السلطان عبد المجيد أموال السلطنة ، وكان السراري والجواري والمقربون في القصر السلطاني يحكمون في مقدرات البلاد بدون علم ولا تجربة ولا إخلاص ، ولما زوج هذا السلطان ابنته أنفق على جهازها وعرسها مليوني ليرة فرنسية ذهبية . وآلى عبد العزيز من بعده أن يمسك عن الإسراف لأول سلطنته ، ثم عاد إليه على صورة بشعة (١) ، وتعهده أن يكتفي بزوجته واحدة ، فأصبح في الحرم بعد مدة تسعة امرأة وثلاثة آلاف خادم ووصيفة ، وكانت تمتد في قصره كل يوم خمسمائة مائدة

(١) التاريخ العام للافيس درابو .

ويجلس إلى كل واحدة منها اثنا عشر شخصاً ، فشقيت الدولة بإدارته ، وأصبح لا ينفذ أمراً للوزراء فتأمروا عليه ، وأخذ هو يفوضى روسيا سرّاً لتحمية ، ويتدرع بنقل ثروته إلى البلاد الأجنبية ، فتمكن رجال الدولة من خلعه بفتوى من شيخ الإسلام - كما كان رجال الدولة خلعوا إبراهيم الخلع بفتوى أيضاً - أثبتوا عليه العته والجهل بالأمر السياسية ، والإسراف في أموال الدولة ، بما لا تستطيع تحمله لينفقه في شهواته ، وأنه أخل بعمله في أمور الدين والدنيا فساق الملك والدولة إلى الخراب .

وما كان عبد الحميد الثاني أقل إسرافاً في المال من أبيه وعمه ، فإنه اقتطع ألوفاً من القرى من أيدي مالكيها وجعلها ملكاً خاصاً له تدر عليه مليوني ليرة عثمانية ذهبية كل عام . ومنها كان ينفق كل يوم البدر على جواسيسه ومقريه والصحف الأجنبية وبعض من يعتقد فيهم له النفع من سياسة الغربيين وسماستهم ، وتصرف في قصره مئات الألوف من الدنانير على البذخ والزينة والأطعمة ، كان جيشه جائعاً وضباطه وعماله وصغار موظفيه لا يقبضون رواتبهم سوى أشهر معدودة في السنة ، ولما زار الإمبراطور غليوم الثاني بلاد السلطنة العثمانية أهدى عبد الحميد للإمبراطورة تاجاً قوم بنصف مليون جنيه عماني فقال الإمبراطور إن الأتراك مجانين ، ولو عقل عبد الحميد لأهدى الإمبراطورة تذكراً منه فيه خطه أو شارته ، وصرف هذا المبلغ الجسيم على التاج المهدي إلينا في ابتياح بارجة حربية يصون بها سواحل ملكه ، فعبد الحميد كان والأمر على ما ذكر صورة من أعظم الملوك المستبدين ، وكان من يرضى عنه يغدق عليه من الأموال والرتب والأوسمة ما يعمى به بصره وبصيرته ، وفوق هذا يغضى عنه في كل ما تطمح إليه نفسه من مال الدولة والملة ، وبلغ من حجره على الأفكار والحرية طوراً مضحكاً مبكياً ، ومن جوده بالرتب والمراتب وشارات التشريف ومظاهر الأبهة ما لم يعهده من قبل ولا من بعد ، فقد يرق طفلاً لأحد مقريه في الرتب العسكرية ويصل به إلى رتبة المشيرية ، أرقى مناصب الدولة في الهندية ، وهو غلام يافع ، ويشرف بأوسمته المومسات والمهرجين والمتجسسين .

كان عبد الحميد تعهد للوزير مدحت لما نصبه سلطاناً أن يؤسس حكومة دستورية نيابية وما لبث أن أحرق فيما قيل دار مدحت، ليحرق فيه سند تعهده، ثم قتله في الطائف، لأنه شلح عبد العزيز الذي قيل إنه انتحر وقيل إنه نُحر. يتول لاموش^(١) إن عبد الحميد كان على دهاء ومكر ونشاط للعمل، ولو قدر له أن يعمل إلى جنبه وزير من مثل مدحت لأعاد إلى السلطنة بهاءها ولكن عبد الحميد كان يكره الرجال العقلاء ولا ثقة له إلا بمن يدلّس عليه، وأعدى عدوه من ينصح له شأن كل مستبد جبار، وكان رجال المابين في عهده من أخبث الرجال.

* * *

كان رجال الدولة على مثل اليقين أن السلطنة إذا لم يدخلها الإصلاح على مثال الدول الغربية يقضى عليها لا محالة. فنهض في القرن الماضي جماعة من كبار الموظفين في العاصمة ثم تبعهم بعض علماء^(٢) الدين يفكرون في الطرق التي ودى إلى إنقاذ الدولة وقبول مدنية الغرب، وانتشرت هذه الأفكار في الولايات، ولا سيما بين الأتراك في آسيا الصغرى وعرب الولايات العربية. وأيقن العثمانيون المسلمون أن الحاجة ماسة إلى الإصلاح، لما شاهدوا أن معظم بلاد الإسلام استولى عليها الدخلاء، فانضم جمهور المطالبين من الأتراك إلى جمهور من العرب، وحالت الأحوال ومضت الأعوام، وبعد أن كانت هذه الأفكار تجول في صدور أفراد أصبح يرددها الخاصة وكثير من العامة، وعلى أثر ذلك نشأت جمعية الاتحاد والترقي مؤلفة من معظم عناصر السلطنة. على أن يكون الأتراك أرباب الكلمة النافذة وحدهم في المملكة العثمانية. وأثارت الجمعية الجيش في الروم إلى فخاف عبد الحميد الثاني وأعاد في سنة ١٩٠٨ القانون الأساسي الذي كان أبطله أوائل حكمه (١٨٧٦) وأراد أن يعيد حكومته الاستبدادية بعد قليل، فأنشأ جمعية ارتجاعية سماها الجمعية المحمدية قامت بفتنة

(١) تاريخ تركيا لاموش . (٢) مجلة الإسلام، ترك.

في العاصمة وقتلت أناساً من الأحرار والمنورين ، فانتهى الأمر بمخلعه ، وجرى بأخيه رشاد باسم محمد الخامس ، وكان فيه شيء من بله السلاطين ، فأصبح العوبة بأيدي الاممادين الذين كانوا قبضوا على زمام السلطنة منذ أبعدها عبد الحميد من الملك . ولما قضى محمد الخامس نفيه جرى بأخيه وحيد الدين باسم محمد السادس ، فارتدى في أحضان دول الخلفاء أواخر الحرب العالمية ، فأخذت الحمية الوطنية بعض رجال الدولة ، وألفوا في آسيا الصغرى جيشاً قضوا به على الجيش اليوناني الذي كان احتل بإيعاز من بعض الخلفاء معظم ولايات أدرنة وأزمير وبروسا ، وضربوا اليونان في وقعة سقارية (١٩٢٢م) ضربة دامية ، ووضعوا السيف في أروام السلطنة ما خلا الاستانة ، ويومئذ صار لتركيا صوت يسمع في السياسة ، وكان دول الخلفاء قرروا تقسيم آسيا الصغرى إلى مناطق نفوذ بينهن أو بين انجلترا وفرنسا واليونان . ولما رأى محمد السادس ما ارتكبه من الحرم القطيع ، غادر عاصمة السلطنة على بارجة انجليزية ونادى المجلس الوطني التركي بعبد المجيد خليفة ، ولم يلبث غير قليل حتى قرر المجلس الوطني إسقاط الخلافة العثمانية (١٩٢٣) وطرد جميع آل عثمان من البلاد العثمانية ، ونادى بمصطفى كمال ، صاحب الأعمال الحربية التي حفظت على الأتراك استقلالهم ، رئيساً للجمهورية التركية .

لما نشبت الحرب العالمية الكبرى في سنة ١٩١٤ انضمت تركيا إلى ألمانيا والنمسا والنمسا وخرجت هذه الكتلة من الحرب مغلوبة ، وقيل إنه كان من الخلفاء وفيهم انجلترا وفرنسا أن قطعوا لشريف مكة الحسين بن علي عهداً (١٩١٦) تكون به بلاد العرب مستقلة فشي في صفوفهم ، والتحق به جماعة من أبناء العرب العثمانيين من جنود وضباط ، فنادى به الخلفاء ملكاً على الحجاز ، وقام بثورته حتى دخل الخلفاء الشام . وكان بعض المنورين من أبناء العرب ، ولا سيما بعض رجال الحندية والإدارة ألقوا في أواخر العصر الحميدي جماعات سرية لتطالب الدولة العثمانية باصلاح حاد العرب أو لتزع يد العرب من طاعة الترك ، وساروا على مثال الأتراك في التغلّي

محب. الجنسية والقومية ، ولم يكن لهذه الفكرة من أثر قبل سنين قليلة في غير قليل من الرؤوس المفكرة في العرب . وجاهر الأتراك الاتحاديون ببتريك العناصر منذ قبضوا على زمام الملك ، وهذه الخطة من الخيالات التي لم تتم للأتراك أيام عزتهم ، فصعب تحقيقها وهم في دور انحطاطهم ، وما أورثت المجاهرة بها غير تمزيق أجزاء القلوب ، وتأريث نار البغضاء بين العناصر ، ولا سيما بين التركي والعربي ، وانتبه العرب إلى ما يراد بهم ، وعلمهم غلاة القومية التركية ما لم يكونوا يختلفون به كثيراً من التناغم بالقومية ، فزاد عدد المبغضين للحكم العثماني . وكذلك فعل الألبان في السلطنة فأنشأوا الجمعيات السرية وتناغوا بتعلم لسانهم وتاريخهم على نحو ما كان من الأرمن والصرب والبلغار والرومان واليونان .

خرجت الدولة في حرب سنة ١٩١٣ مع البلقانيين من أرض الروم ليل بعد أن حكته خمسمائة سنة وكانت افتتحته في خمسين ، فاقتطعت منها ولايات أدرنة وقوصوة وأشقودرة ويانيا ومناستر وسلانليك ، كبرت بها رقعة دول البلقان . وكانت إيطاليا في السنة التي قبلها (١٩١٢) استخلصت طرابلس وبرقة (ليبيا) من أيدي العثمانيين وضمت إليها الجزائر الاثنى عشرة (دودكانيز) كما ضمت اليونان جزائر أخرى في البحر المتوسط ، وضمت إنجلترا جزيرة قبرص (سنة ١٢٩٥ هـ (١)) .

(١) ولقد كتبنا مقالة في جريدتنا «المقتبس» صدرت في دمشق يوم ١٩ شعبان ١٣٣١ و٢٣ يولية ١٩١٤ قبل الحرب العالمية وقلنا فيها ما نصه تحت عنوان «العيد السادس» . تمت أسس السنة الخامسة لنشر القانون الأساسي في السلطنة ، واليوم قد دخل في عامنا السادس ، نودع الماضي غير آسفين ، ونستقبل الآق مؤملين مستبشرين . ولقد جرت عادتنا على رأس كل عيد أن نقدم للقراء صافي حساب السنة الفائتة ، ومن الأسف العظيم أن العجز قد أربى كثيراً هذا العام على الدخل ، والباءاء قد زادت على النعماء . فقد انتكبتنا خلال الحول الماضي نكبة لم يكدهم لها نظير في تاريخ دولتنا ، فكانت حربنا سجالات مع إيطاليا في طرابلس وبرقة منذ ثلاثة وعشرين شهراً ، فاستمات الطرابلسيون في الدفاع عن بلادهم ، وقصرت الحكومة في إغاثة هفتهم ورد عادية الأجانب عنهم ، ولما أعلنت حكومات البلقان الحرب علينا في الحريف الماضي ، اضطرت حكومتنا إلى أن تعقد مع إيطاليا الصلح على طرابلس وبرقة صلحاً أخرجتنا عن آخر أملاكنا في قارة إفريقيا .

« ويسوءنا - لعمرو الحق - أن الحكومة التي تساهلت ضمتنا في حماية ليبية بحجة اتقاء الهجمات على الروم ايل قد خانها السعد ففقدت ما لم يهملها وما أهمها أيضاً ، ولم يقصر جندنا المسكين في الدفاع ، ولكن سلاحه ومؤنثه وقيادته كانت دون ما عند البلقانيين من مثلها ، وبيننا كان الجوع والعري والخلل سائداً في صفوفنا في أشد شهور الشتاء برداً ، كانت أسباب الراحة موفرة عند أعدائنا المتحالفين علينا بلغاريا وصربيا ويونان والجبل الأسود .

وما راعنا اتفاق هذه الحكومات الصغرى علينا ، وتحالفهم في غفلتنا عنهم ، بقدر ما راعنا خذلان الألبانيين لنا ، بعد أن رأيناهم منذ خمسة قرون في طليعة المقاتلين في جيشنا . ورأينا ألبانيا تخرج أعظم رجال العلم والسياسة الذين أخلصوا في خدمة الدولة العثمانية ونشلوها من سقوطها مرات .

وأعظم من هذا وذاك أن الألبانيين هم الذين أعلنوا القانون الأساسي في الحقيقة . ومن بلادهم انبعث قيس الحرية ، ومع هذا كنا بسوء سياستنا معهم ، وحملتنا عليهم مرتين بدون حق ، وقتلتنا رجالهم وتخربينا ديارهم ، وتجريدتهم من سلاحهم ، نحن الحاملين لهم على شق عصا طاعتنا ، والخروج من جماعتنا .

فبدلاً من أن يقاتلوا معنا عدونا وعدوهم ، قلبوا لنا ظهر الجبن فذكرونا يوم الخطوب بما لقوه من أفاعيلنا ، وتخلوا عن نصرتنا ، بل وجهوا وجوههم نحو غيرنا ، فكان ذلك من أهم الدواعي إلى خروج الروم ايل عن حكمنا ، فسلمنا في خمسة أسابيع ما تمب أجدادنا في فتحه نحسين سنة .

لما أعلنت الحرية تصافح أهل الأديان المختلفة في السلطنة ، وتآخى المتنافر من العناصر ، وبطل عمل العصابات البلغارية واليونانية والصربية ، وأحسن أوروبا ظننا بنا ، فأخرجت مقدونيا عن المراقبة الدولية ، على أمل أن نستجمع قواها ونصلح أنفسنا بأنفسنا ، ولكن ظهر بعد بضعة أشهر أن تلك الفئة التي قبضت على قياد الملك لأنها هي الساعة لنيل الحرية ، أخذت تقبل في جعلتها الشريف والوضيع ، والصالح والفساد ، فراجع أمرها ، والتوت مقاصدها ، وعاد من ذلك الضرر العميم على الأمة والدولة .

بدأ غدر جيرافنا بنا بإعلان بلغاريا استقلالها ، وضم الروم ايل الشرق إلى أملاكها ، واكتساح النمسا والمجر لولايتي البوسنة والهرسك ، ثم قيام الفتن الداخلية التي أوجدناها قبل إيجادها ومنها فتن الارتجاعيين ، وخلع السلطان عبد الحميد ، وفتن اليمن وعسير وحوارن والكرك والعراق ، فقتل في هذه المعارك والحروب من الرعية والخدم ما لا يقل عدده عن نصف مليون نسمة في خمس سنين فتعطلت بذلك الزراعة ووقف دولايب التجارة ، وأصبحت الأمة والدولة بأزمة مالية شديدة لم تكدر ترى مثلها .

وإذا قضى القانون الأساسي أن يحارب غير المسلمين أعداء الوطن العثماني ، كان من البلغاريين والصربيين واليونانيين من التهمة العثمانية في مقدونية وتركيا أن ساعدوا تلك الحكومات ، وفروا يكثر ون صغوفهم . أما البلاد الأخرى فقد زادت هجرة المسلمين وغيرهم منها ، وبهضمهم للتخلص من الخدمة العسكرية ، فبارت بعض أصقاع سورية مثلاً من قلة اليد العاملة ، وإذا دامت الحال على ذلك ثلاثاً أو أربع سنين تنقص الجباية فلا تستطيع الحكومة أن تتقاضى من الأعشار والأموال والغرائب نصف ما تستوفيه الآن . ولا نغالي إذا قلنا إن مجموع ثروتنا قد نقص كثيراً في -

سنتين الخمس الأخيرة ، فكثرت الحرائق في العاصمة وبعض مراكز الولايات ، واشتدت الأوبئة في بعض أصداعتنا ، وأصمتنا من عددنا في يريتنا وبحريتنا ما يقدر بعشرات الملايين من الليرات .

كل هذا والحكومة لم تنظ إلى العلة من أصلها فتنزعها ، ولم تقم بتدبير يسكن الأفكار . ويزيد الثروة ويقلل الفقر ، بل إن المجلس النيابي الأول صرف وقته في الجدالات الحزبية ، ولما قويت شوكة المعارضين الذين كانوا يعدون الأمة الوعود الكثيرة إذا هم قبضوا على أزمة الحكم ، انحل المجلس الأول وحل محله مجلس انتخب ذوابه بسيف القهر والضغط . ثم استولت على الأمر وزارة مخالفة ففضت المجلس أيضاً ، وهكذا لم نستفد من مجلسنا النيابي سوى القليل والتمال واحتدام الخصام والجدال ، اللهم إلا بعض قوانين ضئيلة ليس فيها كبير أمر ، ومغلها يرى إلى تقييد حرية الصحافة ، وحرية الاجتماع والحرية الشخصية ونظريات كأنها علم جابر يعتذر بتحقيقها ولا تأتي الأمة بفائدة .

وكيف نقول إننا تمتعنا بالحرية على أصولها والعاصمة قد عاشت معظم سني الدستور تحت الأحكام العرفية وكذلك بعض الولايات وذلك من غير داع سوى الوهم وكان من بعض الأعمار أن اتبعوا سياستين غريبتين أضرت إحداهما بالداخل والأخرى بالخارج ، ونعني بهما سياسة « تريك العناصر » وسياسة « الجامعة الإسلامية » فالأولى فقرت قلوب شعوب المملكة لأن لغة المرمزة عزيزة عليه كدينه ، ومن لم يفر على قوميته يستحيل عليه أن يفر على عزيز عليه . والثانية فقرت أو با منا قراءاً للنسا وروسيا أن العثمانيين عادوا إلى حواشيهم الأولى بإعلان الحرية ، ويوشكون بقوتهم المادية وقوة المسلمين من غير العثمانيين المعنوية ، أن يسترجعوا ما كانت أخذته تلك الدولتان من أملاكنا ، وأن يعود العلم العثماني فيخفق على بودابست والقارص وياطوم والقرم ، وغشيت انكلترا وفرنسا على مستعمراتها الإسلامية ، وقد بدت مظاهر ذلك من معاضدة الحكومة للحزب الوطني في مصر حتى صارت تبدو في جرائده ، بل وفي صحف الاستانة الموالية للحكومة بوادر ضد انكلترا ، وأصبحت تهدد في مصر والهند كما تهدد فرنسا في تونس والجزائر ، وهذا مما دعا إلى رفع ثقة الدول منا وبقينا في حجر ألمانيا وهي تقينا الدردى من دنيا وتكرج الصافي للزلال ، فربحت من حيث خسرنا ، ولم تستفد من صداقتها شيئاً في داخلينا ولا في خارجينا .

ومن المصائب التي جرت وبالا على الدولة تدخل ضباط الجيش في السياسة فانفسهوا شيئاً ، وتركوا واحباتهم في تعلم كتابتهم ، وراحوا يفكرون فيما هو من شأن الأمة ، فالجيش الذي حرد البلاد من رق السلطان عبد الحميد لم يحسن إليها بقدر ما كان يؤمل منه ، وكذلك كان من حال الأمة فإنها تخالفت في الأهواء السياسية لا كتخالف الأحزاب في العالم بل تخالف التعادى ، وأدى الأمر إلى ما لا يرضى عنه عاقل في الأرض ، ولا ينطبق مع أصل من أصول الحرية السياسية والحرية الشخصية وحرية ليرجلان ، فدلّت الأمة أنها طفلة في السياسة لم تبلغ أشدها .

ومن قوائد السنين الماضية أنها كشفت أخطاء عن غيبتها الضمائر ، فانتفضح من رجالنا من كان يبالي في إسمائهم لمظاهرهم أو رتبهم ، وظهر المخادعون من اندسوا في صفوف الأحرار ظلماً ، أنهم لم يتصرفوا بأمرهم حين العسرة على الأقل ، وأن كل ما ادعوه من حبهم الدستور والحرية وأنصارهم مجردة موكذب .

واستولت تركيا في آخر الحرب العالمية على قارص وأردهان وباطوم وكانت روسيا سلبتها عنها منذ سنين ، كما توسعت في حدودها في أوروبا . فاستعانت من اليونان تراكييا الشرقية على نهر المريج ومحنة أدنة وجزيرتي إمرور وتينيدوس (بوزجه أظه) . أما سائر البلاد العثمانية العربية فكان نصيبها مختلفاً ، انسلبت كلها عن جسم السلطنة ، كأن الصلح الذي ارتضى به الحلفاء كان بأخذهم لها . وكأن تركيا استعادت الأرض التركية من بلاد الدولة العثمانية المنقطعة بحد الحسام ، أو فتحتها فتحاً ثانياً .

كانت مصر تعتبر في عرف السياسة عثمانية لأنها ظلت إلى أواخر الحرب العالمية تدفع خراجاً مقطوعاً كل سنة للسلطنة العثمانية ، فقطعته إنجلترا في الحرب الكبرى ، وأعلنت حمايتها على مصر ، وبعد الحرب ثار المصريون على المحتلين من الإنجليز فاعترفت إنجلترا لمصر باستقلالها ، ثم فصلت عنها السودان وهو الجزء المتمم لها ، وما برح جيش الاحتلال إلى الآن في القطر المصري^(١) وسلطان إنجلترا مازال نافذاً فيها ، واليمن استقل بها إمام الزيدية ماعدا السواحل على المحيط الهندي وخليج فارس ، فإن إنجلترا كانت احتلتها ، ومنها ما حكمته مباشرة كعدن ومنها ما عاهدت عليه أمراءه وسلاطينه ، وجمهم ووسعت عليهم

— ونحمد الله على القليل مما أصبنا وأحسننا استعماله من الحرية الصحافية ، بأن ظهر بلسانها فضل الفضلاء وعلم العلماء وكرم الأسخياء الأبرار وغيره المصلحين الأخيار . فعرفت الأمة خيارها ورذات شرارها وأيقنت بضعفها وضعفها وأن التبيح بالماضى لا يفيد أمام قوق العلم والعمل في هذا العصر ، وأن التمجيد بالآباء والأجداد من دون احتذاء مثالمهم في فضائلهم ومضائهم لا يجدى صاحب قتيلا .

فعسى أن يكون العقد الماضى من هذه السنين قد علمنا معاصر العثمانيين دروساً نافعة وعلم القائمين بالأمر فيما أن الناس بعد الآن لا يحكون إلا بالعدل والإحسان لا بالشرنة والإرهاب . وأن السيف والمدفع ليس لهما حكمهما في كل ساعة وإنما القوة الحقيقية في تأنيف اقلوب وبت العلم النافع بين طبقات الشعب وحكمهم بالطرق المعقولة وإحسان الإدارة والسياسة ، فقد شمت النفوس رائحة الدماء المهرقة والدمار المتواصل واليؤس المقيم المقدر ، وهى تريد دور سلام ترتاح فيه الأرواح والأشباح ، ويثوب إلى الأمة رشدها لتضم شملها وتنسى مصائبها وتعرف أن الدستور نعمة كبرى لمن يحسن الانتفاع به ، وأنه لو هيئت أيد تنفذه حتى تنفيذه لعلم العالمين أثره وطاب في الواقع خبره ونحوه .

فكانوا عمالها مثل لحج والنواحي السبع (الصبيحة والحواشب والقطيب وأبين والضالع والباغ والعلوى) وحضرموت وعمان ومسقط البحرين والكويت ، وكانت الدولة التركية تنازلت لبريطانيا العظمى في سنة ١٩١٣ عن حقوقها في مرافئ الكويت وقطر والبحرين ومسقط وعمان على أن تتعهد بريطانيا بإدارة الخليج الفارسي وخفارته .

وقضى عبد العزيز بن سعود على إمارة آل الرشيد في نجد ، ثم استخلص الحجاز من ملكها الحديد الحسين بن علي حليف الإنجليز بالأمس ، وجعل من نجد والحجاز وما إليها مملكة واحدة . وكان الإنجليز جعلوا فيصل ابن الحسين بن ملك الحجاز ملكا على العراق عقبى خروجه من الشام ، وكانوا فيها يبيعوه ملكاً فلم يرض الخلفاء عن هذه المبايعات ، وبعد مدة أعلن الإنجليز انتهاء ما سموه بالانتداب على العراق ، وجعلوا من بلاد الرافدين حكومة ذات سيادة محالفة لهم وضامنة لانجلترا أوفى قسط من حقوقها .

وقسمت الشام بين إنجلترا وفرنسا ، فانتدبت إنجلترا على فلسطين وعبر الأردن ، جعلت من الأولى وطناً قومياً لليهود ، وأنشأت في الثانية إمارة صغيرة نصبت عليها عبد الله بن الحسين وهو ابن الملك حسين بن علي . وأنشأت فرنسا من سائر بلاد الشام خمس دول جعلت تحت انتدابها . وهي سورية الداخلية أو المدين الأربع دمشق وحلب وحماة وحمص ، جعلت بأخرة جمهورية ، واستقل لواء الاسكندرونة في داخلته وإن كان في ظاهره من أعمال سورية ، بدعوى أنه يكثر فيه العنصر التركي ، وجعل جبل لبنان جمهورية بضم بلاد كثيرة إليه من الشرق والشمال والجنوب ما كانت في دور من الأدوار تعد من لبنان ، وحكمت فرنسا بلاد العلويين أو النصيرية وجبل دروز حوران حكماً مباشراً . أي أن القطر الشامي بفضل الخلفاء قسم إلى سبع دول استقل كل منها عن الآخر ، والانتداب أو الإشراف أو الحماية لانجلترا وفرنسا . فكانت صفقة الشام بذلك خاسرة . والغريب أن تجتمع بعد الحرب في بلاد النصرانية في أوروبا جميع البلاد المتشاكلة بعناصرها ، وتنفرد بلاد العرب

العثمانيين المجتمعة هذا التفريق ، والأغرب أن تستقل العراق والحجاز واليمن ونجد وأهلها أقل من الشاميين مدنية وكفاءة ، وتنتدب على الشام دولتان عظيمتان ليعلم أهلها أصول حكم أنفسهم باسم ما سموه الانتداب ، وهو أنفق ما جاءت به سياسة الحرب العظمى لأنه حماية مستترة ، كما قال أحد علماء القمانون^(١) من الافرنج . وأغرب من هذا وذاك أن يفتح جنوب الشام أو فلسطين لليهود من أُم الأرض ، ينهالون عليهم بعلمهم وأموالهم ، ويكثرون سواد أبناء نحلهم في وطنهم القوي الحديد ، ويفتح قلب الشام وجنوبها وشمالها لجاليات كثيرة من الأرمن والشركس والأكراد والأشوريين والسريانيين يزيدون فقر أهل البلاد فقراً ، ومجموعة طوائفها كثافة وأمورها ، السياسية بلبلة .

يقول يونغ^(٢) « وهكذا احتل الغرب البلاد الإسلامية احتلالاً تدريجياً ، وكانت الحروب المتوالية التي شهرت على الدولة العثمانية ، المتولى الخلافة عليها خليفة العثمانيين ، تعتبر لأسباب شتى حروباً دينية . قال وعلى هذا المنوال يؤخرون حدود الإسلام ليسهل استعباد بلاد متجزئة غير مرهوبة الجانب ، والخلاف يعث بسكانها بدسائس كثيرة ومصالح شخصية . قال وبعد الحرب أجهز الغرب على الشرق » .

* * *

رجع الأتراك أصحاب هذه الامبراطورية الكبرى إلى عثم الذي كانوا منه درجوا قبل ستمائة سنة وهو آسيا الصغرى . استقلوا بها جمهورية تركية صرفة وأجلوا بقايا الأرمن والروم من بلادهم حتى لا يكاد يرى أحد الآن في ولايتهم ما خلا مدينة الآستانة ، واستعاضوا عن الروم العثمانيين بأتراك من بلاد اليونان وغيرها من البلاد البلقانية ، بادلوا عليهم حكوماتها وأسكنوهم الأرض التي خلت بجلاء الأرمن والروم ، وتشرّد بقايا الأرمن في أرجاء الأرض ، وأصاب الشام منهم أكبر حصّة . وأخذ الأتراك يتركون الأكراد والشركس

(١) خطط الشام للمؤلف ج ٣ . (٢) استعباد الإسلام ليونغ .

واللازم المتخلفين من العناصر المسلمة في أرضهم ، ونقلوا عاصمتهم إلى أنقرة في أواسط بلادهم . وقلبوا الاستانة ولاية فذهب عزها الذي كان لها قروناً في العهد البيزنطي والعثماني ، وبقي الإسلام بدون خليفة ، ولم يتقدم سوى الحسين بن علي فتقلدها أشهراً . وبايعته بعض الشام والعراق والحجاز ثم خسر ملكه في الحجاز ونفي إلى جزيرة قبرص ثم قضى نحبه . وهكذا قر الأتراك في أرضهم بعد أن اتعبوا العالم ، وأتعبوا الشعوب المحكومة قروناً ، كثرت أيام بوئسها وقلت أيام نعيمها .

وعاد العرب المسلمون في السلطنة العثمانية ، وقد خابت آمالهم وأحلامهم في الاستقلال والوحدة العربية ، وكانوا يتوقعون خيراً هذه المرة أيضاً من إنجلترا ، ورجوا بعد الحرب العامة أن يحقق الإنجليز وعودهم المعسولة بتأليف مملكة عربية تضم جزيرة العرب والعراق والشام ، ولكن البريطانيين لا يسعهم إلا أن يفوا بما عاهدوا عليه فرنسا معاهدة سرية زمن الحرب ، قسموا بموجبها البلاد العربية بحسب مصالحهم ، قبل أن يصلوا إليها ، وإنجلترا لا ترضى الآن على ما يظهر عن تأليف دولة عربية ذات سيادة في طريق هندها . وهذه هي المرة الثالثة التي خاب فيها أمل عرب السلطنة العثمانية بتأسيس مملكة عربية مستقلة ، وفيها كانت إنجلترا السبب المباشر على ما يظهر . كانت أول مرة في عهد عبد الله بن سعود في القرن الماضي أيام استولى على نجد والحجاز وتقرّب من أطراف الشام والعراق ، فهاجت إنجلترا الدولة العثمانية عليه حتى أرسلت جيشاً من مصر ضربه ضربة قاضية ، فقضى على العرب بأيدي العرب . والمرة الثانية كانت يوم استيلاء محمد علي والي مصر على الشام وما وراءها من أرض قيليقية ، وفي هذه النوبة أيضاً كان الأمل قوياً بإنشاء مملكة عربية بزعامة مصر ، فقاتلت إنجلترا بأسطولها جيش محمد علي في الشام وأخرجته منها ، كما كانت أخرجت نابليون من مصر في سنة ١٨٠٢ وعادت بعد ثمانين سنة (سنة ١٨٨٢ م) فاحتلتها .

ويسأل القارئ بعد إلماعنا إلى حالة الدولة العثمانية في أدوارها المختلفة عن الأسباب التي أدت إلى ذلك العلو وانتهت بهذا السقوط . وقد أوردنا بعض هذه

العوامل في الصفحات الماضية ، ونريد أن نقول هنا إن انحطاط الدولة بدأ بأسراف الجنود السلطانية في العصيان ، والعبث بما يعالو عن مستوى عقولهم من شؤون السياسة ، وكم من صدر أعظم ومن ملك قتل بمكايدهم ومؤامراتهم ، وما دخل الجند في الأمور المدنية إلا دخل الفساد . ثم إن العلماء كانوا في عهد الفتوح والعظمة يسيطرون على ملوك العثمانيين وكان منهم في العهد الماضي رجال أعلام سلمت نفوسهم من المفاسد ينكرون المنكر ويدعون إلى المعروف ، ومن يرد جماع الملك المستبد إذا لم تكن أمامه قوة يخافها ما دام أعظم عظيم في الدولة عبده وابن عبده ، وله الحق كل ساعة أن يصدر إشارته بقطع عنقه أو حمله إليه في قصره يعذبه .

كان سليم الجبار يحاذر أن يقع في غضب مفتيه « زنبيللى على » وسليم هذا طالما قتل وزرائه من دون سبب ، وكان الأمر بالقتل إلى شفّته أقرب من الشمال إلى اليمين . ولما أحدث ابنه سليمان الألقاب والرتب العلمية ، وأمال على العلماء الدنيا ، على ما لم يكن لهم به عهد ، أمسوا يتنافسون في الإملة للظالمين من السلاطين ، ويقلبون سيئات الملوك حسنات ، لا يأخذون على أيديهم فيما يرتكبون من الكبائر ، ولا يردونهم إلى صراط الحق في مسائل الدولة . قال ضيا : وسهل على سليمان ومن بعده من السلاطين بهذا العطف الظاهر على العلماء ، أن يستصдروا فتاوى بقتل الأبرياء ممن تغضب عليهم الدولة . ويقول أبو الفاروق^(١) : إن هؤلاء العلماء وسماهم « بالمزايدىن » على الأحكام الشرعية أصبحوا يفسرون الأحكام للمتغلبين على السلطان على ما يشاءون وتشاء أهواؤهم ، وسماهم الجرارين أيضاً أى طلاب الصدقات فقال إنهم كانوا من جملة الأسباب إلى تداعى أركان السلطنة وهم كتائب من المداح جاء كثير منهم من فارس يستوكفون الأكف فاستأثروا بالزوايا ، وانهالت عليهم عطايا السلاطين ، وأعان على هذا الانحطاط أناس من الروم زعموا

(١) قاريغ « أبو الفاروق » مراد الداعستانى .

أنهم انتحلوا الإسلام مثل ميخال وأوره نوس من أمراء الروم وغدوا بما لهم من المكانة في المقامات العالية يؤثرون فيها بأفكارهم ومنازعهم .
ولما رأى بايزيد أن القضاء أمسى ألعبوبة في أيدي تلك الطبقة الفاسدة ممن تسموا باسم العلماء وقد أصبحت مثاراً للفساد والرشوة وضياع الحقوق ، جلب منهم ثمانين قاضياً إلى ينيشهر وأراد قتلهم لولا أن توسط الصدر في الكف عنهم واستأجهم . قال أبو الفاروق : وما الحيلة في مملكة وضع أساسها على أسوار بزنطية ، واتخذت مادتها من فارس ، والمملكتان في الفساد « كزندان في وعاء »^(١) .

يقول ريشارود^(٢) « إن الراسخين في العلم من المسلمين لا ينكرون أن هذه الفوضى في المملكة العثمانية ناشئة من تسهيل العلماء على السلاطين المستبدن ما تشاؤوه أهواؤهم ، ومن إغصائهم عن أعمالهم مهما كانت » . وكانت المناصب الدينية توجه في بدء أمر العثمانيين للكفاءة من الرجال في الحملة ، وذلك بالامتحان أو بالقدم ، فغدت تسند بالشفاعات وبالرشاوى إلى الجهلة ، ويصرف رجال القضاء من الخدمة بدون سبب . وبانحطاط القضاء انحطت الدولة ، وغدت المناصب الشرعية تباع وتشترى وتورث وتوهب . فتولى الحكم بشريعة الرسول الأميون والجهلة والسفلة من طبقات المجتمع . كانت الدولة متماسكة الأجزاء والتوفيق حليفها لما كانت وحدات قوتها منظومة العتد بجندها وضباطها وأمرائها ، وعتادها يفوق عتاد من تحاربهم ، وسلاطينها ورجال الأمر فيها لا يفكرون في غير مصلحة الدولة ، ولما كان لها مدافع^(٣) تستعملها قبل معظم الدول ظفرت في وقعي جالديران ومرج دابق

(١) تاريخ « أبو الفاروق » لمрад الداغستاني . (٢) الإسلام والإصلاح

لريشارود .

(٣) يقول مؤرخو الترك إن رجلين من رجال المجر أسديا للدولة العثمانية أعظم الخدم أحدهما « أوربان » المدفسي جاء القسطنطينية في عهد الفاتح وعلم أرباب الإصلاح في الدولة صب المدافع الكبيرة . أما الثاني فهو « إبراهيم منفركة » المجرى ورد على نركيا أسيراً فأسلم . وألف كتاباً في الإسلام (١١٠٦ هـ) ثم أسس تحت حماية الصدر الأعظم مطبعة في فروع جلب لها الحمارين ومن يصب الحروف ويحسن الطبع من قينا فأسمت المطبعة العثمانية سنة ١١٤٠ هـ بفتوى من شيخ الإسلام بعد أن نعت العلماء كثيراً بتحريم الطبع ، وكان ذلك بعد اختراع الطباعة في أوروبا بثلاثة قرون .

بالفرس والماليك في آسيا ، وبملوك البلقان ودول المغرب المتفتحة عليها في أوربا ، حتى إذا تفسخ جيشها ، وجمدت على طرائقها القديمة في الحرب ، مجتزئة بما كان عندها من سلاح ، تراجعت عظمتها ، واضمحلت سلطتها . ولما انتهى جلب الغنائم من البلاد المفتوحة وضعفت مواردها زاد السلب في رعاياها فاعتلت أمورها ، وفسد جمهورها .

بهر الدولة اتساع ما انضوى إلى علمها من الأقطار والأمصار ، فما فكرت في توحيد البلاد ، ولا تعرفت إلى حقيقة ما ينهضها ، ولا ربت رعاياها تربية مشتركة ، ولا سارت في تعليمهم على سياسة معينة ، تضمن لها ولهم المستقبل . وكان همها مصروفاً إلى الساعة التي هي فيها ، وتكتفى من الناس أن يظهروا الطاعة والمشايع ، ويؤدوا الضرائب والمغارم ، وكان أعدى عدوها من ينشر في قومه فكراً جديداً ، ولو كان ظاهره وباطنه الخير لها ولبلادها . ذلك لأنها كانت ترى العلم أداة ضارة بكيانها ، وتذهب إلى أن سلطانها يزول يوم يتعلم رعاياها . وما كان النصرارى بما منعوا به من امتيازات منذ عهد الفتح ، وبما كان لهم من حماية الدول النصرانية في القرون الأخيرة ، يعدمون مبشرين ومعلمين يفتحون لهم في القاصية والدانية مدارس وكتاتيب ، حتى ارتقى بطول الزمن مستواهم العقلى . ولقنوا معنى الحياة الحرة ، واستعدوا للجلاد في ميادينها ، فكان من ذلك ضرر غير قليل على مجموع الدولة والسواد الأعظم من أهلها . وبينما كانت الهندية في العصر الأخير إجبارية على المسلمين دون غيرهم ، كان المسلمون ينقرضون في حروبها المتوالية ، والنصارى يرتعون في دعة ينمون ويسعدون ، ولا يطلب منهم غير جزية ضئيلة . تغافلت الدولة عن تقليد الغرب في ماديانه ، فقلما أهتمت مشاركته في نهضته الرائعة ، وكان غنيها يصادر ، وعالمها يضطهد ، وماهنا يمتن ؛ ففضى على حركة العقول والأيدى . وأنى تقوم لدولة قائمة إذا كانت بلادها فقيرة وشعوبها جاهلة ؟ ولقد كانت الدولة تحس ضعفها عقبي هزائمها ، وسرعان ما كانت تنسى أسباب محنتها ، وكانت إلى أخريات أيامها تحول دون تعلم العرب المسلمين .

وهم النصف الذى لا يستهان به فى السلطنة . ومن الإنصاف أن يقال إنها لم تعلم الأتراك أيضاً ، اكتفت بتلقيهم قشوراً من العلم يراد منها صوغ عمال وأرباب ولايات ، فأصبحت الطبقة المتعلمة مستهلكة غير مستحصلة ، وما كان لفقير مقيد أن يرتقى نشاطه إلى أكثر من تحصيل قوت يومه .

واعتقد الناس أن لا شرف إلا بما أتى من قبل السلطان ، وأن من لم يشرفه برتبة أو مرتبة أو وسام فلا شأن له فى المجتمع العثمانى ، ففسدت الأخلاق فى سبيل الحصول على هذه المظاهر الخلافة ، وشغل الناس بالتافهات ، وقصارى الدولة أن ترى رعاياها يطلعون الجدد . وبعطفها على الدجالين من مشايخ الطرق زاد المسلمون زهداً فى العمل والخنوع لأصحاب السلطان ، فعلموهم أن ما هم فيه هو السعادة فى الدارين ، وأن علم أوربا كفر وهراء وسخرية ، جهل المسلمون حتى أمسوا لا يتوقعون الخير إلا من الحكومة ، وكان معظم عمالها ، وهم أرق طبقة متعلمة فى الأمة ، على جانب عظيم من الفساد ، يتطلعون أبداً إلى ما بأيدي الناس من دون خشية ولا رحمة .

انتظم علم الترك العثمانيين البلاد التى احتلوها فى الجنوب الشرقى فى أوربا نحو خمسمائة سنة فأثروا فيها تأثيراً قليلاً ، وقاوموا جيوشاً غربية ما كان لها من النظام ما كان لهم لأول أمرهم ، وما حملوا إلى أهل الأرض التى دخلوها حضارة أنيقة طريقة ، فكان سلطانهم قائماً على الغلب لا على العلم والصناعات . واستصفى العرب جزيرة الأندلس وصقلية وما إليها فى الجنوب الغربى من أوربا ، وعلى ما فرقهم فى أكثر الأدوار من الخلاف الداخلى ، وما عانوه من حرب أعدائهم فى الشمال يعاونهم على الأكثر جيوش الإفرنج وغيرهم ، فإنهم أثروا فى تلك البلاد أثراً عظيماً بعلمهم وصناعاتهم وأخلاقهم وعاداتهم ، أثروا فى الأسبانيين والبرتغاليين والكتلانيين والفرنسيين والنورميين والإيطاليين فى لغتهم وآدابهم وصنائعهم ومضى أربعائة سنة على خروجهم من الأندلس ، وأثرهم ماثل للعيان فى الأوضاع والمصانع ، على شدة الكراهة التى بدت ممن احتلوا أرضهم ، وعلى محاربتهم بعد كل ما يدل على آثار أعدائهم فى تلك الديار^(١) .

(١) راجع مدنية العرب فى الأندلس ومدنية العرب فى جزيرة صقلية فى الجزء الأول ..

كان لإضعاف قوة العناصر من أعظم العوامل في تهيئة الأسباب لكل خلل في الدولة والأمة . وإذا أضفنا إلى ذلك تدخل النساء في أمور السلطنة في القصر السلطاني ، ومن يتبعهن من طبقات الحاشية والغاشية ندرك سرّاً من أسرار هذا الضعف . فقد أفاض التاريخ أن خُرّم (روكسلان) البولونية زوج سايمان القانوني لعبت بأقدار المملكة زمناً ، تعلن الحرب وتعتد الصلح ، وسعت بقتل ابن ضررتها ليكون عرش السلطنة لابنها ، وعصا شقيقه فهرب إلى فارس فدفع السلطان لشاه العجم أربعمائة ألف دينار^(١) ليعيد إليه ابنه ، فما إن حمل إليه حتى قتله وخمسة من أولاده . وكانت هذه السلطنة السبب في إهلاك إبراهيم وأحمد من الصمدور العظام^(٢) أيضاً . ومثلها « كوسم والده » التي لعبت بأقدار المملكة نحو خمسين سنة وما انتهت من تدخلها إلا بقتلها . فالنسوان والغلمان كان لهم مدخل عظيم في تقويض بنيان السلطنة .

وهل أعظم من أن يقتل الجوارى من أولاد السلاطين من يردن قتله ، وقد يكون في القتل من أبناء الملوك الدراكة الحصيف ، على حين لا يكون من يبقون على حياتهم غير أشباه الرجال . والسلاطين منذ عهد الفاتح ، وقبل بايزيد ، رخص لهم بقانون وضعوه لولاية العهد أن يكون لأولاد الفاتح وأحفاده من يجلسون على العرش العثماني الحق أن يقتلوا إخوتهم حباً بإقرار الراحة في الناس . يقول أبو الفاروق بدأت سيئة قتل الإخوة من عهد بايزيد الأول وسود الفاتح صحيفته بمثل هذا المنكر ، فنشأت من ذلك سلسلة من الفجائع ، ورأى الزمان لهذا النوع من القتل مبرراً ، فوضع في قالب الخرص على سلامة الأمن العام ، وما رأوا غير هذا التدبير للقضاء على النزاع إلى السلطنة ، وجرت مثل تلك الفظائع في فارس والحكومات الأوروبية ، غدت [هذه السنة السيئة معمولاً بها ، وقلما خلا ملك من ارتكاب هذا القتل الفظيع ، ومنهم من اتهم بقتل أبيه ، وأصبح قتل السلطان لإخوته وأولاده وأحفاده وبناته والحاملات من نساء السلاطين مما لا يستنكر . وظلت هذه العادة القبيحة من قتل أولاد السلاطين جارياً حكماً إلى عهد محمد الرابع (١٠٩٩ هـ) وكان

(١) تراجع الأعيان للبوري . (٢) قاموس الأعلام لشمس الدين سمي .

حاول قتل شقيقه فنعتته والدته ، وحاول المفتي الأعظم بينه وبين القتل .
أورد له كلام الله وخوفه من عذابه ، وبذلك انتضى دور قتل أبناء الملوك
الذى دام أكثر من ثلثمائة سنة ، وأخذ كل سلطان بعد ذلك يراقب أولياء
العهد مراقبة شديدة ويقيمهم بمعزل عن الناس لا يختلطون بهم . وكان
يتولى العرش السلطاني أكبر أولاد السلاطين إلى عهد أحمد الأول فحاش هذا
عن القانون بنصب أخيه مصطفى ، وأصبح من القواعد المعمول بها إلى
أواخر أيام العثمانيين أن يتولى العرش أكبر الأسرة المالكة سناً أو أقربهم من
الحد الأول . وكان العثمانيون قبل اتساع سلطانهم يولون الأرشد من أبنائهم
وإن كان أصغرهم سناً ، ويرجحون من كانت أمه من أسرة نبيلة لا من
السراى والحوارى والإماء (١) .

ما خلعت الدولة من أيامها الطويلة من ظهور نوايغ في السياسة من
رجالها ، وكانوا إذا تركوا وشأنهم يديرون دفة السياسة الداخلية والخارجية
في الحملة على غفلة من الملوك المنحطين ، وكثيراً ما كانوا يكتمون أموراً
مهمة عن سلطانهم ، لا يطلعونهم عليها إلا بعد أن تتم . فقد كانت
الدولة مرة مشغولة بحروب هائلة على عهد عبد الحميد الأول فاحتل
العجم البصرة ، فكتم وزراءه الأمر عنه أربع^٢ سنين حتى تسنى للدولة
إخراج أعداء بلاده من أرضه . ولذلك كان مؤرخو الأفرنج على
صواب في قولهم إن ما كتب من التوفيق للدولة ، يعزى إلى عبقرية
الصدور العظام والقواد المحنكين ، وإلى الصنمات التي تفرد بها الجندى
التركي من الصبر والطاعة ، والمران على الحرب والضرب لا إلى
السلاطين الذين آثروا حياة القصور المفتونة ، وركبوا إلى الشهوات كل
مركب . وكان معظم هؤلاء النوايغ من عناصر أقوى من التركي ، وأوسع
حيلة وتوافراً على العمل والدؤوب عليه . ظهرُوا باللباس التركي . وفيهم

(١) تاريخ « أبو الفاروق » لمعاد الداعشاني .

(٢) تاريخ بغداد لعماد بن محمد البصري .

اليجناكي والألباني والكردي والقوقازي وغيرهم يكتمون أنسابهم ، ويخفون عن الشمس والقمر ما يدور في مغيبات نفوسهم .

ذكر لاموش^(١) أن الحالة السياسية في الدولة العثمانية أواخر القرن الثامن عشر كانت صورة كاملة من حكومة مطلقة يتصرف السلطان في أرواح أهلها وأموالهم . ولئن كان القرآن وهو القانون السامي في المملكة يقضى بقبض يد السلطان عن الاسترسال فيما يريد . فقد رأينا غير واحد من ماوك العثمانيين يستعملون الخمر ، بل يفرطون في تناولها وفي تعاطي الأشرطة المخمرة ، مخالفين بذلك صريح آيات القرآن ، وكلما كان السلاطين يعاون بأوامر الكتاب الكريم ، أو يراعون القواعد الإسلامية ، إذا عن لهم اغتصاب أموال الدولة ، إن كان في آياته ما يخالف شهواتهم وأهواءهم ومطامعهم . قال ولكم كانت حال أرباب المكاثة من رجال الدولة حرجة ، أخذاً من الصدر الأعظم فنازلاً . وكل عمل مهما باغ خطورته لا يجعل صاحبه بئامن من الحزن ، بل لقد كانت مكانة الوزير كثيراً ما تعجل بسقوطه ، ذلك لأن الملك يحسده على ما خوله من سلطة مطلقة ، وقد يحاذر أن تنشأ له حظوة من الأمة ، وكلما قرب المرء من أنظار السلطان بحكم منصبه يستهدف لغضبه وهواه ، والموظفون يجرون على هذا المثال مع موظفيهم ومستخدميه . فكانت الإدارة الذوقية والعسف والسرقة ، ولا سيما في الأعوام الآخرة عامة شاملة ، من أعلى درجات المناصب في إدارة المملكة إلى أدناها . ولهذا السبب تعزى الثورات العديدة التي حدثت أواخر القرن الثامن عشر وأوائل القرن التاسع عشر ، وقد شهدنا لحبها يتدلّع في المسلمين قبل أن يهب في النصارى .

وقال أيضاً : إن العظمة التي قدرت للمملكة العثمانية أن تأخذ بضبيعتها إلى أبعد مدى ، كانت تحمل معها جرائم الانحطاط . والسلطة قد تفقد وحدتها وقوتها في مملكة واسعة الأطراف متنوعة العناصر . وانتشرت عادة الترف

والرشوة بين كبار رجال الدولة ، وأصبحت السياسة تدار بأيدي النساء ، وصعب مراس أصحاب الإقطاعات ، وكثر سواد الجند الإنكشارى ، وكانت تتألف منه إلى ذلك العهد نواة صالحة من الجيش العثمانى ، ثم بطات الطريقة القديمة فى التجنيد من أبناء النصارى وكانوا يؤخذون صغاراً ويربون ، فدخل المتشردون والأفاقون فى هذا الجيش المختار ، بما فتح أمامهم من طرق المغنم . وأصبح الإنكشارية فى حل من أن يتزوجوا ، وأن يدخلوا أولادهم فى الجيش ، وما زالت الحال على ذلك حتى مال هؤلاء الجند إلى القوضى فى البلاد ، وكانوا على جانب عظيم من الشجاعة فى الحروب ، وغدوا يرون لهم قوة أمام السلطان وراحوا ينصبونه أو يسقطونه . قال وكانوا عقبي تولى كل سلطان جديد يطلبون زيادة رواتبهم فيجأون إلى طلبهم ، وأصبحت هذه القاعدة مطردة يسرون عليها .

وعزا ميشو^(١) انحطاط الدولة العثمانية إلى عدة أسباب أهمها الجهل والجمود والغرور فقال : كان العثمانيون لأول أمرهم الأمة الوحيدة التى كان لها جيش منظم دائم ، وبه أحرزوا التفوق على الأمم التى أرادوا إخضاعها لسلطانهم ، وغدت أوروبا فى القرن السادس عشر ولمعظم ممالكها جيوش يدفن بها هجمات الأعداء . ولشد ما انتشر النظام والتربية العسكرية بين شعوب النصرانية ، وأخذت المدفعية والبحرية تزيدان كل يوم نظاماً ورقياً فى الغرب . هذا والأثرak يزهدون فى التجارب التى وصلت إليها الجيوش البرية والبحرية وهم قلما يستفيدون من العلوم التى انتشرت بين أعدائهم وجيرانهم .

قال ومن الأسباب التى أضعفت قوة الجندية فى الأثرak تلك الحروب التى شهروها على أوروبا وفارس ، فقد صدتهم حربهم الفرس عن حملاتهم على النصارى ، وأنصر جهادهم فى النصارى بنجاحهم فى حروب آسيا . فبعد أن قاتلوا زمناً متتالاً ما وراء النهر والقوقاز عجزوا عن قتال أوروبا ، فوهنوا

في حرب الفرس وحرب النصارى من أمم الغرب . ثم إن طريقة الإقطاعات التي أتوا بها من بلادهم الأصلية لم يتركوها وراثية لينشأ إلى جانب السلاطين طبقة من الأشراف على ما هو الحال في الحكومات الأوروبية المطلقة ، وبهذا لم يبق في المملكة العثمانية سوى سلطة رئيس مطلق إلى جنبها ديمقراطية عسكرية . وربما كان من استئصال الزعامة (الأرستقراطية) الوراثية ما قضى على الأمة العثمانية أن تبقى في حالة الهمجية . وبطبقة الزعماء في الأمم تهذب الأخلاق ، وتثقف العادات ، وبالطبقة الوسطى تنتشر المعارف وتستفيض المدنية .

قال وبالنظر إلى زهد الأتراك في العلوم والآداب ، ظلت أعمال الصناعة والزراعة والملاحة في أيدي مواليتهم ، وهؤلاء كانوا في الحقيقة أعداءهم . ذلك لأن الأتراك كانوا يشتمزون من كل جديد ، وتنبو نفوسهم عن كل مالم يحماوه معهم من آسيا ، فاضطروا أن يلجأوا إلى الغرباء في كل ما اخترع ونظم في أوروبا . فأمسوا وليس لديهم نقض ولا إبرام في مصادر سعادتهم ومنعتهم ، وفي تعزيز جيوشهم وأساطيلهم ، ولما كان الشأن في حروبهم للفيالق المتحمسة بالتعصب كانت الغلبة لهم ، حتى إذا جاء دور العاوم البشرية ، والانتفاع بما أبرزته العقول من المخترعات والمكشوفات كان العقل المساعد هو الذي أبطل حكم الشجاعة التي اتصفوا بها . وأهم ما أخر الأتراك وقادهم إلى الانحطاط ذكرى مجد سالف ، وإعجاب وطني ، لا تناسب بينه وبين ثروتهم وقوتهم ، فكانوا إذا حدثت لهم قوة يستهينون بالأخطار التي تهددهم ، فإذا كتب لهم النصر سكروا وقربوا القرايين ، وإذا غابوا حملوا على رؤسائهم اهـ .

وقال كورنو^(١) : كان القرن السابع عشر بلا جدال عصياً في تاريخ الدولة العثمانية ، كان عهد صراعها مع أوروبا النصرانية . وما كان التعصب الإسلامي في زمن من الأزمان أشد تهديداً للنصرانية مما كان عليه

(١) Cournot : Considérations sur la marche des idées et de événements

dans les temps modernes نظرات في سير الأفكار والحوادث في العهد الحديث لكورنو -

في القرن السادس عشر على عهد سليم وسليمان . ومما لا مجال للشك فيه أن الهرم كان في القرن الثامن عشر دخل جسم المملكة التركية ، ولكن وقع لها في الفترات أى خلال القرن السابع عشر ما يقع نظيره في عصور الانتقال ، أى ما يدل على إقبال وإدبار معاً . عاد الأتراك يغيرون على الغرب ووقفوا على أبواب فينا ، فانتبهت فكرة البطولة والقيام بحرب صليبية حتى في رجال دولة فرنسا ، استولى الترك على قنطرة على ما لقوا من مقاومة أشرف الفرنسيين ، وبعد انسلاخ أعوام قليلة كان من جهد حكومة مشرفة على السقوط (أى فرنسا) ما كفى لنزع المورة من أيدي الأتراك . ومن الواجب أن يلاحظ أن التفوق القطعى في الحضارة الأوربية على الوحشية التركية لم يكن ذا صلة بتقديم العاوم ولا بارتقاء فنون الحرب . وكان من ذاك الجندى الوحشى الذى لا يعرف النظام ، ومن ذاك الوزير الجاهل ، إذا نشب القتال وضاق الحصار أن يحولا دون توفيق القواد والمهندسين ممن تدربوا أحسن تدريب ، على حين كان يمزق أوربا النصرانية شقاقها الداخلى ، ولم يكن لأحد من ملوك النصرارى من السلطان في الواقع مثل ما كان لصاحب تركيا يومئذ ، فاستلزم ذلك أحياناً أن تتغلب القوة الجسمية والعنصرية على العلم والدربة . وما مال الميزان إلا بارتقاء النظام والإدارة وتطبيقهما على مسائل الحرب ، وكان من استفاضة الغنى عاملاً قوياً من جملة العوامل في كف عادية العثمانيين ، فأصبح في وسع كل دولة أوربية أن تجند جيوشاً وتمرنهم وأن تجهز أساطيل وتمدها ، وعجزت الشعوب الآسيوية ، بما كانت عليه من الحالة الاجتماعية ، عن مقاومة الغرب مقاومة فعلية ، إلا ما كان يخدمها من بعد المسافات واختلاف الأجواء ، وبذلك بطلت معاودة الأتراك الغزو والغارة .

هذا رأى مؤرخين غربيين في الدواعى إلى انحطاط الدولة العثمانية ، واليكم آراء أربعة لمؤرخين من الأتراك ، كتب الأول رأيه في أول عهد انحطاط الدولة وهو « قوجي » في رسالته فقال إن مما أدخل الخلل في الدولة زمن السلطان سليمان القانوني كونه تجافى عن حضور الديوان بنفسه ، فبعد

ما بينه وبين أمراء دولته وقوادها وغدا ينكرهم ولا يعرفهم . وقد عهد بالصدارة العظمى إلى إبراهيم باشا من خواص خدامه من دون سابقة له في خدمة ، وما نظر إلى القاعدة التي كان يجرى العمل عليها في توسيد منصب الصدارة ، وأصبح من المألوف أن يرقى كل سلطان إلى هذا المنصب الجليل من ترغب فيه نفسه ، وهو قليل الخبرة ولا يسترشد مع هذا برأى العارفين ، ففسدت أمور الناس واختل نظامهم ، وزوج القانوني ابنته من رستم باشا فتجعه من الإقطاعات ما لا يتناول إلى مثله ملك من ملوك الطوائف . وأخذ ذرارى أولئك المالكين يقفون الإقطاعات فأضاعوا بذلك دينهم ودنياهم ، إذ خالفوا الشرع بإخراب هذه المزارع وهى ملك بيت المال ، وأنشأ رستم يعهد إلى اليهود بإدارة إقطاعاته ونزعها من أيدي المسلمين ، فقل ارتفاعها وخرب عمرانها ، وبهر السلطان ما انتهال عليه من الأموال فزاد في الرفاهية والبذخ وتطلب الشهرة والصيت فاقتدى به وزراؤه ، وأمسى الناس لا يفكرون في غير البذخ والتفخيل وعم الاعتداء على الناس فخربت البلاد .

وقال أيضاً على ما رواه راسم في التاريخ العثماني : لقد أصبحت المناصب السلطانية بعد سنة ٩٩٠ هـ . تباع بالرشاوى إلى غير ما تأهلوا لها ، وقام أشقياء الجلالى في سنة ١٠٠٤ وأغاروا على القرى والمزارع في ولايات كثيرة في الأناضول وبلاد العرب ، فخربوا العامر وجعلوه قاعاً صفصفاً ، ثم أغاروا على يروسيا وحرقوا كثيراً من أحيائها . وخرج العربان والتركمان عن حظيرة الطاعة وغلوا في إطالة أيدي ظلمهم وتعذيبهم على فقراء الرعية ، فخربت قرى كثيرة في تلك الديار أيضاً . وقام أشقياء القوزاق في سواحل البحر الأسود واعتدوا على السكان وأسروا الآمنين من المسلمين ، وأتوا على العروض والحدائق والحقول فنسفوها . وبعد أن عدّد ما خرج من سلطان الدولة من الأقاليم ، وما لقيه أهلها من العنت والمغارم قال وهكذا شأن سائر المملكة أتى الظالمون منا عليها فألبسوا الرعايا لباس الجوع والخوف ، فأى مصيبة أعظم من هذه المصيبة ، ومن المعلوم أن لا قيام للسلطنة إلا بالجنّد ولا جند

بلا مال ولا مال إلا ما أتى به الرعايا ، ولا تقوم لرعية قائمة إلا بالعدل ؛ أما الناس في هذه الأرض فتدأصحووا وقد سلب قرارهم وباتوا غير آمنين في سربهم ، تتحينهم المظالم ، وتمزق شملهم الغوائل ، فقل بذلك ارتفاع بيت المال ، وآض أرباب السيف إلى هذه الحال ، تنزع البلاد الإسلامية من يد سلطانها ، ولا ترى لهم تدبيراً يدبرونه ولا دواء يصفونه ، ولا يرجعون عن سفاهتهم ، ولا ينتهون من غفلتهم .

وقال أحمد راسم يوم أن زالت سلطة الاستبداد بإسقاط عبد الحميد الثاني :
تغبط أعظم إمبراطوريات العالم الدولة العثمانية على ما كان لها من الملك العظيم ، والسلطان الذي يضم تحت لوائه زهاء ثلثمائة مليون من المسلمين ، ارتبطوا بالخلافة العثمانية برباط معنوي أكيد ، ولكن سوء الإدارة وقلة المعارف وسيئات الحكومة وكسل الأهالي وما أشبه ذلك من المساوئ المادية والمعنوية أفقد الدولة كثيراً من أملاكها وطأمن عزة سلطانها ، وأمست على عهد عبد الحميد الأول بعد أن عقدت معاهدة كوجك قينارجه مع روسيا أشبه بإيالة روسية لا تتحرك إلا بحركة حليفتها ، وأصبحت في عهد عبد الحميد الثاني تهدد حياتها كل ساعة أصغر الحكومات شأناً ، وهي بلغاريا المعدودة من الإمارات التابعة لها .

وقال جلال نوري^(١) في عهد الحرية العثمانية الأخيرة على عهد الاتحاديين :
يشبه الأتراك الرومان ، فقد كان الرومان أمة حربية لا شأن لها إلا اقتسام الغنائم ، فاضطروا إلى أن يتركوا للأهم حريتها لتتوفر على العمل والإنتاج ، وبدلوا يسلبون الغرباء والبربر ، ثم أخذوا يطيلون أيديهم على أموال الأمم في آسيا وإفريقية ، ثم أنشأوا ينهبون رومية . وقال^(٢) : كان الأتراك يعلقون شأناً عظيماً على الغنائم فقد دخلوا إلى صميم بلاد النمسا ، وتوغلوا في أرض الأفرنج حباً في المغنم ، وما كان لهم متسع من الوقت يصرفونه في التجارة والصناعة ،

(١) مقدرات تاريخية لجلال نوري . (٢) تاريخ تنديات عثمانية لجلال نوري .

فكانت حالة الترك كحال رومية في هذا المعنى . كانت رومية مقر الدولة الرومانية لا صناعات فيها ولا تجارة . والذريعة الوحيدة لجمع ثروة العظماء ، إعلان الحرب وتقسيم الغنائم . وهكذا كان شأن البلاد العثمانية الأولى : إذكاء نيران الحروب أبداً والتوفر على تقسيم الأسلاب والأنفال . وما وقع في المجتمعات التركية والتترية وقع مثله في المجتمعات الرومانية ، فقد كان لتقسيم المغامم قواعد وأصول ، ولما كانت رومية عرضة على الدوام للحروب والغارات والانتقامات امتزج فيها حب انفس بحب الأسرة ، وحب الوطن بالاستعداد للحرب . ومثل ذلك وقع للأتراك ، أصابهم ما أصاب الرومان ا هـ .

وقال رابعهم^(١) رضا نوري عهد تركيا الجمهورية: يرجع انقراض دولة العثمانيين إلى عوامل كثيرة أهمها انقطاع البطولة من المسلمين ، وقيام الترك سداً أمام النصرانية جلب عليهم خصومة أوروبا جمعاء، ونسبت القرون ومطارق النصارى تتساقط على رؤوس الأتراك ، وبالغافل عن حقوق الوطنية التركية، والرغبة عن جعل التركية أساساً لسياسة الدولة ، صانوا أديان من سقطوا عليهم من العناصر، وأبقوا على ألسنتهم بل عزوها ونصروها . وبمنح محمد الفاتح الروم امتيازات مذهبية أحدثوا دولة في دولة ، ولم تصبح البلاد متجانسة ، بل أمست كبرج بابل يتلبلل الألسن فيها . ولقد حافظ السلجوقيون لما نزلوا آسيا الصغرى على جميع الأديان والقوميات الغربية التي كانت فيها ، وجرى العثمانيون على طريقهم، فاحتفظوا بما وجدوه ولم يعرفوا ما هو التمثيل . وكانت هذه العناصر كلما افترصت فرصة استلبت من بناء الدولة حجراً وذهبت به . وهذه الأجناس هي التي فتحت للأجانب سبيل المداخلة في الشؤون الداخلية في الدولة ، فكانت العامل في انقراضها . قال : ومن خرق رأى الإبقاء على صنف من الرعايا يؤدون الخراج للدولة ، وهذا من أساليب العرب وأصولهم . وعد من العوامل المؤخرة تدخل الدين في مصالح الحكومة ، وجهل الملوك واستبدادهم وسفاهتهم ، والعناية بتربية أبناء الصرب والروس .

(١) تودك تاريخي لرضا نور .

والأولاح والأرمن والعرب والأرناؤود والكرج والشركس وغيرهم من العناصر ، وتسليم زمام أمور الدولة إليهم ، بدلا من أن يؤخذ بأيدي الأتراك أنفسهم . وكانت هذه العناصر تبذل الجهد للقضاء على التركية وإسدال الحجاب ، دونها . واعتصم ملوك الأتراك بالإسلام ، فزادوا التعصب قوة . وكانت روسيا تنتقم لمملكة بيزنطية فتحارب العثمانيين على الدوام . قال : وكان على الترك أن يضموا العنصر التركي بأجمعه تحت علم واحد . ومن أخطائهم أن توسعوا في إفريقيا ، وأن نطحوا برءوسهم قلاع فينا في أوربا ، ثم وقفوا وأدمغتهم دامية . وزعم أن من دواعي الأسف فتحهم السبيل لرواج اللسانين العربى والفارسى ، فداس هذان العنصران لسانهم الخاص أى التركية ، وعبث بالامة الفقرة ، وعصف بها عاصف الجهل .

· هذا رأى الغريب عن الترك والقريب منهم فى انحطاط الدولة ، وهو حق فى جملة ، وآية كل هذا أن قوة السيف لاتدوم إذا لم يؤيدها العقل ، وأن فتح الأرض لا يطول إن لم تفتح قلوب أهلها بالإحسان . ولما لم يرع للعناصر فى هذه الدولة العظيمة حقها بقيت على حذر ، ولم تمتزج بالفاتحين ولا أحببتهم ولا أحبوها ، فكان من كل ذلك القضاء على الدولة العثمانية .

الخاتمة

سيقول من تابعونا إلى هذه المرحلة فيما كتبنا ، إنك يا هذا ذكرتنا بما تيسر من حاضرننا وغابرننا ، وذاكرتنا في حكمة الصعود والتدلى في تاريخنا ، وأوردت ما تم من الحسنات على أيدي أجدادنا ، وشفعتها بما وقع عليهم وعلينا وعلى غيرنا من التبعات . فما السبيل بعد هذا إلى استعادة مجد ضاع أكثره ، في زمن غل فيه الغريب أيدينا عن عمل ما يصلحنا ؟

السبيل أن نعود أبناءنا الصديق في القول والعمل ، وندرهم على أعمال الروية والتفكير الصحيح ، وننشئهم على قوة الإرادة والاعتماد على الذات ، ونؤدبهم بأدب النفس وأدب الدرس ، ونعلمهم أن إتقان لغتهم الفصحى هو الأصل الأول في نهضتهم ، وأن تجويد كل ما تصنعه اليد ويهينه العقل هو السر الأعظم في قيام مجتمعهم ، وأن كل عمل نافع بقدر ما ينتج من فائدة ، وكل صناعة شريفة إذا لم تكن مما يثلم الشرف والمروءة . نخرج أطفالنا في صناعات يقتصدون من ربحها ليوفر في نفوسهم أن عليهم تبعة في الحياة ، ولا يحمل بهم الاتكال حتى على آبائهم إلا في سن معينة ، نعود البنين والبنات أن يفكروا في مصلحة الجماعة تفكيرهم في مصالحهم الخاصة ، وأن يؤمنوا أن المرء لا يعيش إلا بالتكافل مع أخيه الإنسان .

نلقن أولادنا المجمع عليه من الأصول الدينية والمدنية ، وندعوهم إلى أن يمتنعوا من تقليد الغربيين إلا في الأمور المادية النافعة التي لا تضر بمشخصاتهم ومقدساتهم . نحملهم على ألا يبتعدوا عن الغريب كل البعد ، ولا ينفوا في تقليد، كل الفناء ، ونأخذ كل فرد بالحد في كل شأن . ونغني بتهديب المرأة عنايتنا بتهديب الرجل ، ونقتصر في حجب نساء المدن الحجاب الشرعى ، على مثال نساء القرى والبادى من دون تبرج ولا تبذل . ونلتمس من الحكومات أن تسن قانوناً لإكراه الشبان على الزواج وتخفيف المهور إلى حد يتلاءم مع

اقتصاديات كل بلد ، ونقتصر ما أمكن على تثير ما تنجح أرضنا وتصنع أيدينا من حاصلات وصناعات . ونحذف كل زائد من الرفاهية والبذخ . ونعاون الحكومات على تربية ناشئتنا ، فننشئ من أموالنا بالاكتتاب كتاتيب في كل حي ومنزلة وضيعة ، ومدارس عملية للصناعة والزراعة والتجارة ، ودروساً ليلية نقضى بها على الأمية . ونربي في الناشئة الذوق والحس والشعور بالجمال ، ونحبب إليهم التمثيل والموسيقى والغناء والإنشاء لتطليب الحياة ويدخل السرور إلى البيوت ، ونتوخى أن تدور معاني الأغاني والأناشيد على تقوية العزائم وتنشيط الآمال والدعوة إلى الواجبات البشرية والاجتماعية ، ونبذل الجهد في كل صقع أن لا يتولى الأعمال الدينية والمدنية إلا من ثبتت كفاياتهم ، وسلمت من الضعف والنقص أخلاقهم ، فيخرج الجهلة من بيوت العبادة ودور الحكم والقضاء والإدارة . ويطلب إلى كل حكومة أن تصرف ربع دخلها وأوقافها على التعليم والصحة ، وتوزع ما تملكه من الأرضين على الفلاحين والعاملين ، ويعنى أهل كل حي وقرية ومزرعة أن ينشئوا لهم كتاباً وجامعاً وحماماً وملعباً وخزانة كتب صغيرة تلائم حاجتهم ومحيطهم .

ينقب أهل كل حرفة النقباء ، وينزلون على رأى المخنكين من الشيوخ في نقاباتهم . وتتألف جمعيات لمكافحة المخدرات والمسكرات والتدخين والفحش والإسراف . وجمعيات للرياضات البدنية والسياحية العلمية . وجمعيات ينشر فيها الخاصة بين العامة رسائل دورية واضحة مشكولة تكتب بلغة معربة مفهومة ، في موضوعات أدبية واقتصادية واجتماعية ، فيها لحو ولعب وفيها تعليم وتهذيب وجد . ويطوف المتعلمون في أيام مخصوصة يحاضرون قومهم ويسامرونهم في مسائل تطبعهم بطابع الوطنية وحب العرب والعربية ، وتعرفهم إلى المشهورين من رجال الإسلام وغيرهم في الدهر الغابر والحاضر . وتذكرهم بما لهم وعليهم من الحقوق والواجبات .

وتحول ما أمكن الزكوات والصدقات إلى ملاجئ يأوى إليها اليتامى والعجزة ومن قعدت بهم الأيام عن الكسب ، حتى تبطل الكدية ويقل الشقاء والبؤس ، ويضطر كل صحيح الجسم إلى ممارسة عمل يعيش منه بكده . ويكون من أولى القواعد أن لا يبدأ بعمل قبل التفكير فيه طويلا ، وأن لا يستهان بمال قليل يجمع لهذه الأغراض من أول الأمر ، ثم تترك سياسة كل بلد للصالحين من أهله ، لا يشاركهم فيها جمهور الناس إلا عند الحاجة القصوى وبقدر معلوم إلى حد معين . والزمان كفيل مع اتخاذ الأسباب بحل كل معضل ، والأمة الصحيحة العقل والجسم ، المجهزة بالأجهزة اللازمة في كفاح الحياة ، مضمون لها البقاء ، وميسور لها أن تعيش حرة ، إذا صمدت وصبرت وعملت واغتنت ، والله ولي التوفيق .

تعليق

التعليقة الأولى (ج ١ - ١١)

ذكر أحد الباحثين في جريدة الكوتيدن Le quotidien الباريزية تحت عنوان « تاريخ الأمم المغلوبة على أمرها لم يكتب » أن المجلس الأعلى لبقايا هنود أمريكا في الولايات المتحدة أرسل إلى شيخ مدينة شيكاغو احتجاجاً جاء فيه : أن الكتب المدرسية المستعملة الآن في الولايات المتحدة ، صورت تاريخ قبائل الهنود في صورة مخالفة للحقيقة التاريخية . قال الكاتب ولينا تفكر قليلاً فيما كانت عليه أمريكا قبل أن يفتتحها كولمبس ، ونقرأ ما قصه الفاتحون الأولون وأرباب الرحلات الأقدمون من الأفاصيص الغريبة ، ونلقى رائد الطرف على المدن القديمة في العالم الحديد وما بلغته من الازدهار ، وما غصت به المعابد العظيمة التي تضاهي بعظمتها معابد مصر ، وتمثيلها العظيمة المحلاة بالذهب ، وما كان هناك من متاحف وخزائن كتب ومراصد فلكية ، وإذا كتب لك أن تتوغل في مدينة المكسيك ومدينة الماياس في يوكاتان والأنكاس في الأند - إذا رأيت كل هذا استنتجت والدهشة آخذة منك بأن فتح أمريكا كان من أعظم جنایات أوربا . قال وليست هذه الجريمة وباللأسف وحيدة في بابها ، فقد كان تاريخ المدنية والعالم خلال أدوار طويلة مغموساً بالدماء المكروهة ، والجنايات آخذاً بعضها برقاب بعض . قال وإن تاريخ العالم ، على النحو الذي تعلمناه في الكتابيب والمدارس والجامعات ، لا يذكر الغالين بخير إلا إذا أريد إيراد فضائحهم ، والنظر إلى سقوطهم نظر عداء ومكر ، ومنذ عهد قريب فقط أخذوا يذكرون في كتب التاريخ القديم ما قام به الإيجيون سكان شواطئ بحر هيجاي من الأعمال الجليلة ، وما كان من أمر المملكتين القديمتين العظيمتين أكاد وسومر ، ومنذ زمن غير بعيد رجع العلماء عن القول بالخرافة القديمة في أصولنا الآرية أو الهند الأوربية .

وقد تلتطف كميل جوليان المؤرخ كل التلطف حتى وفق إلى إدخال أصول جديدة في التاريخ الرسمي من مقتضاها أن المدينت الأولى في فرنسا ، كانت حضارات إيبيرية إسبانية وليغورية إيطالية ، يتجلى طابعها في سحناتنا وربما تجلّى في عقليتنا ، وإن نفينا زمناً هذا الطابع من طوابع أجدادنا ولم نعرف به . قال : ومن قرأ تاريخ إفريقية الشمالية القديمة يعرف أنه قامت حضارة زاهرة في جبل الأطلس قبل ألوف من السنين للميلاد ، وكان في تلك الأصقاع مدينة بربرية قيّمة ذات علم وفن ، تعب المصريون والفينيقيون في القضاء عليها ، وأنه كان لإيرلاندا حضارة بدیعة فيها البطولة والتقوى ، ولم يتعرض المؤرخون من البريطانيين لذكرها ووصفها ، ومثل ذلك قل في الشعوب الإيطالية الأولى ، قبل أن تؤسس رومية وتنمو ، فإن أمرها مجهول ، حتى لنجهل اللغة التي كان يتكلم بها الايتروسيكون الذين شرعوا لرومية الشرائع ، وأقاموا لها الملوك ، وخلقوا لها أرباباً وآلهة . ١ هـ .

التعليقة الثانية (ج ١ ص ٢٢)

قال ابن الجوزي في كتاب الموضوعات : معظم البلاء في وضع الحديث إنما يجرى من القصص لأنهم يريدون أحاديث ترقق وتنفع ، والصحيح ثقل في هذا . واختلف أهل البصرة في القصص فأتوا أنس بن مالك فسأله أكان النبي يقص ؟ قال : لا . وأخرج الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن نافع وغيره من أهل العلم قالوا لم يقص في زمان النبي ولا زمان أبي بكر ولا زمان عمر ، وإنما القصص محدث . أحدثه معاوية حين كانت الفتنة . قالوا : ما أمات العلم إلا القصص ، يجالس الرجل القاص سنة ، فلا يتعاق منه بشيء ، ويجلس إلى العالم فلا يقوم حتى يتعلق منه بشيء ، وفي كتاب « تحذير الخواص من أكاذيب القصص » لنسيوطي فصل في إنكار العلماء على القصص ما زووه من الأباطيل ، وسفه القصص عليهم ، وقيام العامة مع القصص بالجهل ، واحتمال العلماء ذلك في الله .

التعليقة الثالثة (ج ١ - ص ٣٩)

نص القرافى وابن حزم على أن من حق حماية أهل ذمتنا إذا تعرض
الحريريون لبلادنا ، وقصدوهم في جوارنا ، أن نموت في الدفاع عنهم ،
وكل تضرب في ذلك يكون إهمالا لحقوق الذمة . ويقول القرافى إن من
واجب المسلم للذميين الرفق بضعفائهم ، وسد خلة فقرائهم ، وإطعام
جائعهم ، وإلباس عاريهم ، ومخاطبتهم بلين القول ، واحتمال أذى الجار
منهم ، مع القدرة على الدفع ، رفقاً بهم لا خوفاً ولا تعظيماً ، وإخلاص
النصح لهم في جميع أمورهم ، ودفع من تعرض لإيذائهم ، وصون أموالهم
وعيالهم وأعراضهم وجميع حقوقهم ومصالحهم ، وأن يفعل معهم كل ما يحسن
بكريم الأخلاق أن يفعله . ولما تغلب المسلمون على التتر في الشام خاطب
ابن تيمية قطلوشاه في إطلاق الأسرى ، فسمح له بالمسلمين ، وأبى أنه
يسمح له بأهل الذمة ، فقال له شيخ الإسلام : لا بد من افتكاك جميع من
معك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمتنا ، ولاندع أسيراً لا من أهل
الملة ، ولا من أهل الذمة ، فأطلقهم له .

التعليقة الرابعة (ج ١ - ص ٥٥)

يقول جوليفه كستاو في كتابه قانون التاريخ Jolivet Castelot :
d'e l'histoire : كان التقدم العربى بعد وفاة الرسول عظيماً ، جرى على أسرع
ما يكون ، وكان الزمان مستعداً لانتشار الإسلام ، فنشأت المدنية الإسلامية .
نشأة باهرة ، قامت في كل مكان مع الفتوحات بذكاء غريب ، ظهر أثره
في الفنون والآداب والشعر والعلوم . وقبض العرب بأيديهم ، خلال عدة
قرون ، على مشعل النور العقلى ، وتمثلوا جميع المعارف البشرية التي لها مساس
بالفلسفة والفلك والكيمياء والطب والعلوم الروحية ، فأصبحوا سادة الفكر ،
مبدعين ومخترعين ، لا بالمعنى المعروف ، بل بما أحرزوا من أساليب العلم
التي استخدموها بقرينة وقادة للغاية . وكانت المدنية العربية قصيرة العمر ،
إلا أنها باهرة الأثر ، وليس لناس إلا إبداء الأسف على اضمحلالها .

ولقد كانت المملكة العربية من السعة والانتشار بحيث يتعذر بقاؤها ، وسرعان ما تمزقت بتأثير المناقشات السياسية والدينية ، فقد نشأت ثلاث خلافات أواخر العهد العباسي (بغداد ومصر وقرطبة) ، قامت في ثلاثة مراكز قوية عظيمة . وكانت سيرة الخلفاء كسيرة المستبدين من المشاركة ، يحبون البذخ ولهم أدب ومكانة ، بيد أنهم كانوا قساة لا يبالون ما يصيب رعاياهم من بؤس ، يغفلون أبداً في تقاضيهـم الضرائب الفاحشة ، ولئن كان سادة البلاد أصحاب أثر ، فإن العمل الذي تم حولهم كان أسمى منهم ، ومنه نشأت مدنية مدهشة ، وإن أوربا لمدينة للحضارة العربية بما كتب لها من ارتقاء ، من القرن العاشر إلى القرن الرابع عشر ، وعنها أخذت الفكرة الفلسفية العلمية التي سرت إليها سرياناً بطيئاً ناقصاً في القرون الوسطى ، وإن أوربا لتتجلى لنا منحة جاهلة أمام المدنية العربية ، وأمام العلم العربي والآداب والفنون العربية ، وأوربا تدين بالهواء النافع الذي تمتعت به في تلك العصور للأفكار العربية ، وقد انقضت أربعة قرون ولا حضارة فيها غير الحضارة العربية ، وعلاؤها هم حملة لوائها الخفاق اه .

التعليقة الخامسة (ج ١ - ص ٩٥)

جاء في تاريخ غزوات العرب لرينو أن عدد المسلمين الذين تنصروا في فرنسا كان كبيراً ، وهذه نتيجة طبيعية للحالة التي كانت يومئذ . ولكن الفرنسيين الذين اتخذوا الإسلام ديناً كانوا أكبر عدداً ، فإن الغزوات الإسلامية الأولى لفرنسا ، وسبى المسلمين الذراري من أهلها ، وما كان التجار يتجرون من الريق ، كل هذا قد أدخل في الإسلام عدداً لا يحصى من الإفرنج . ومن المعلوم أن المسلمين يتلقون النصارى الداخلين في دينهم بمزيد التساهل ، ويُعنون بهم ويوفرون حظوظهم وأرزاقهم ، وبهذا كثر عدد النصارى الذين صبأوا عن دينهم ودخلوا في الإسلام .

التعليقة السادسة (ج ١ ص ٩٦)

يقول يوهان يورت فى كتابه أزمة الحقيقة L crise de la vérité : أثناء كلامه على ما قامت به النصرانية من تخريب أوروبا ، لما أرادت نشرها فيها وقضاءها على أناس من سكانها كانوا أقل من المهاجرين قوة ، إنه فرغت أرجاء كثيرة من سكانها على حين كانوا ينقلون ملايين من الزنوج من إفريقيا إلى أمريكا ، ليكون حكمهم حكم الحيوانات الأهلية ، فقضت عليهم الأمراض والغول التى جاءوهم بها من أوروبا ، وطوردوا وأبيدوا وأكروها على أعمال قاسية ، وقرضوا لهم الحيوانات التى كانوا يغتذون بها . وبعد أن ذكر ما أبقتة حرب الثلاثين سنة من الفجائع فى أصقاع واسعة من بلاد ألمانيا ، وذكر ظلم القضاء ولاسيما ديوان التحقيق الدينى ، ودعاوى السحر ، وكل ما يمكن الخرافات اختراعه . قال : كانت السجون بوثة الفظائع ، ومغارات الشقاء والظلم ، وكان اليتامى إذا فقدوا معيهم يموتون أو يعيشون عيشاً شقياً ، ولطالما رأت الشمس عصابت من جياع الأطفال هلك آباؤهم فى الحروب ، وهم هائمون على وجوههم فى الحقول ، يغتذون بالأعشاب والحدوع .

التعليقة السابعة (ج ١ ص ٢١١)

لم يتمكن أهل أسبانيا من أن يحاولوا دون تغلغل النفوذ الإسلامى فى صميم حياتهم ، حتى أن ممالك أسبانيا النصرانية استعمرت النقود الإسلامية أربعة قرون . واستحضر كثير من ملوك قشتالة وأرجون جما غفيراً من علماء المسلمين واليهود ، وقدموهم فى مجالسهم ، ورفعوا من أقدارهم ، كما استخدم كثير من ملوكهم مهندسين وبنائين من المسلمين ، وفتحوا أبواب مجالسهم لكثير من الموسيقيارين والشعراء من المسلمين ، للتلذذ بطيب أنغامهم وحلو حليتهم ، ومات روح النسامح هذا بالقضاء على الإسلام فى إسبانيا ، وحل محله روح خبيث ملؤه التعصب الأعشى الذى أشعل ناره القساوسة الكاثوليك لتصبح إسبانيا أسيرة رقههم وعبوديتهم .

وكان المسلمون في الأندلس يفضلون أبدأً أن تكون أمهات أولادهم من الأسر النصرانية العريقة في المجد والحسب ، فأخذ الدم العربي بطبيعة الحال يقل في عروقهم مع مرور الزمن ، ولذلك كان من الخطأ أن نقول إن كل مسلمي إسبانيا عرب ، أو أن كل نصاراها رومانيون أو قوط ، كانت اللغة العربية في إسبانيا اللغة الرسمية ، ولغة الرومان لغة دارجة يتكلم بها الجميع ، العرب والمستعربون ، وهي عامة في جميع طبقات قرطبة حتى في المحاكم ، وفي القصور الملكية . الفصحى لغة العلماء والأدباء ، والعربية العامية لغة الحكومة والإدارة ، وهناك لغة رومانية اشتقت من اللاتينية وهي التي تولدت منها اللغة الإسبانية .

ومما زاد في انتشار الحضارة الإسلامية في الأقطار الإسبانية الشمالية النصرانية ، ومنها انتشرت في أرجاء أوروبا ، هجرة المستعمرين ، فراراً من الاضطهاد الذي لحقهم ، على عهد دولتي البربر المرابطين والموحدين ، خصوصاً في الدور الذي انقضى بين سنة ١٠٩٠ وسنة ١١٤٤ م . وهذه أول مرة في تاريخ الأندلس نشأ فيها تعصب ديني ، وقد جاء به ملوك البربر من الجنوب وقساوسة الكاونياك من الشمال .

وما كاد القرن العاشر الميلادي يتبلج حتى كانت المدينة الإسلامية قد انتشرت في إسبانيا كلها ، في البلاد الإسلامية والنصرانية سواء ، ولما سقطت مدينة طليطلة في حكم الممالك النصرانية ، انتشرت حضارة الإسلام في عامة أصقاع أوروبا . وخلفت طليطلة مدينة قرطبة في التفرد بالحضارة والعلوم ، واحتفظت بمكانتها إلى ما بعد سقوطها في أيدي الإفرنج في سنة ١٠٨٥ .

كان بلاط الملك الفونسو السادس متشعباً بالمدينة الإسلامية ، على نحو ما كان بلاط فرديناند الثاني في بلرم في القرن الثالث عشر ، حتى لقد لقب الفونسو نفسه بإمبراطور الديانتين . وكان الطلبة يؤمون مدارس طليطلة من كل ممالك أوروبا ، حتى من إنجلترا واسكتلندا . ومن أعظم ما خلفه مساحو

إسبانيا للمدينة الغربية ما كتبه فلاسفة المسلمين . وعلى ما كانت عليه دولنا المرابطين والموحدين من التعصب ، لم تتعرضا للفلاسفة بل شجعناهم ، ولكن على أن لا يندروا تعاليمهم بين الناس ، ولم يظهر أعظم المفكرين في المسلمين في عصر خلفاء قرطبة الزاهر ، بل ظهوروا في عصر الفوضى والاضمحلال السياسي . وكان هؤلاء الفلاسفة همزة الوصل في نقل فلسفة أرسطو إلى العرب وكان الإنجليزى أو الاسكتلندى يضطر إذا أراد أن يدرس الفلسة اليونانية ، أن يرحل إلى طليطلة ليدرسها باللغة العربية على شيوخ المسلمين .

كان الفونسو التاسع ملك قشتالة وليون (١٢٥٢ - ١٣٨٤ م) أعظم علماء النصرانية في إسبانيا ، استدعى كثيراً من اليهود لترجموا له الكتب العربية ، وكتب بنفسه شيئاً كثيراً من النثر الأسباني تجلى فيه الروح العربى . (عن مقالات من تراث الإسلام أو أثر الإسلام في المدينة الحديثة عربها عن الانجليزية مأمون عبد السلام ونشرها في جريدة البلاغ المصرية في ١٤ من ربيع الثانى ١٣٥٣ وما بعده) .

ويقول رينوفى تاريخ غزوات العرب فى فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط ، إن المسلمين فى مدن الأندلس ، كانوا يعاملون النصرانى بالحسنى . كما أن النصرانى كانوا يراعون شعور المسلمين ، فيختنون أولادهم ولا يأكلون لحم الخنزير . وقال إن النهضة الحقيقية فى أوروبا لم تبدأ إلا منذ القرن الثانى عشر ، أى منذ زحف أهل الغرب لقتال أهل الشرق ، ووقفت النصرانية والإسلام فى الصراع وجهاً لوجه ، فوق الاحتكاك بين المسلمين والنصارى ، وأفاق الفرنسيين والانجليز والألمان من رقبتهم ، ونفضوا عنهم غبار الحمول ، ووجدوا ضرورة الاشتراك فى المدنية الإسلامية . وكان علم اللغة اليونانية قد درس وصار العلم اليونانى غير معروف إلا عند العرب ، فأخذ النصرانى من فرنسا وجوارها يؤمون إسبانيا لأجل ترجمة التأليف العربية المنقولة عن اليونان .

قال رينو وبالجملة فقد كان العرب لذلك العهد هم الأمثلة العليا والأقيسة البديعة في الشجاعة والشهامة وعزة النفس ومكارم الأخلاق والعفو عند المقدرة وقِرى الضيف . تشهد بذلك وقائع ونوادير كثيرة منها ما رواه بعض مؤرخى الإسبانيول من أنه في سنة ٨٩٠ أراد ملك أشتورية أذفونس الكبير أن يثندب مؤدباً لابنه وولى عهده فاستدعى اثنين من مسلمى قرطبة حرصاً على تهذيبه ، إذ لم يجد في النصارى إذ ذاك كفواً لهذه المهمة .

التعليقة الثامنة (ج ١ - ص ٢٢٤)

ذكر رينه مارسيال في كتابه العنصر الفرنسى . René Martial : La race française أن النورمانين الذين امتزجوا بالعنصر الفرنسى قد باضوا وفرخوا في انجلترا وساعدوا على عمران تلك البلاد ، وكانوا أبداً محاصمين للفرنسيين وأعداء لهم ومتافسين . أما العرب فكانوا على العكس من ذلك فإنهم لم يتركوا في غالبا وفي فرنسا غير حضارتهم وعدداً كبيراً من الخلاسيين بدون أن ينشأ منهم اختلاف جنسى أو عنصرى . واليوم وقد أصبح شمالى لإفريقية جزءاً من فرنسا أخذ الناس يدركون أحسن من ذى قبل أن الطابع الذى أبقاه العرب الفاتحون كان عظيماً ، وأنهم شاركوا مشاركة عظيمة في نشوء التهذيب العقلى والفنون في أوروبا . لما ضرب العرب في سنة ٧١١ اليزغوت في وقعة شريش أصبحوا سادة إسبانيا ، ودخلوا بلاد غالبا من إقليم نريونة وكان اسمها إذ ذاك سبتانيا . وفي سنة ٧٢١ حال « أوددوج اكيوتين » دون تقدم العرب في وقعة حللوزة ، وكان هاجمه العرب من كل جهة ، وبعد أن هاجوا الاكيوتين تقدموا في سمت الشمال حتى بلغوا مدينة تورفأنقذ شارل مارتيل هذه المدينة ، وقضى على العرب قضاء مبرماً في وقعة بواتيه (أكتوبر ٧٣٢ م) وترك العرب من آثار حضارتهم ما لم تتركه الشعوب الجرمانية لتفوقهم في الحضارة إذ ذاك ، ولما كان العرب مؤرخين وشعراء كان من إبقائهم لنا قصة ألف ليلة

وليلة أبجل مصدر استقى منه أدباء الغرب ومتفتنوه ، ونفعت هذه القصص العلماء من عدة وجوه . والقرآن نفسه كتاب عظيم من الطراز الأول ، حوى الدين والأدب والشرع وما زال تأثيره في حياة العرب ولا يزال ، بحيث لا يستطيع فهم روح المسلمين وفكرهم إذا لم يدرس ويقرأ في ترجمة صحيحة ، لأن كثيراً من الترجمات كان رديئاً وأكثر منها التفسير . وأرى أن قلائل فينا عرفوا العرب معرفة حقيقية ، ولا أستطيع أن أدخل في هذا العدد القليل غير المارشال ليوتي والأستاذين غوتيه وريكاس .

ثم ذكر ما تفرد به العرب في خدمة الحضارة ومما قال أن اختراعهم الورق دعا إلى استكثارهم من خزائن الكتب ، وهي وحدها دليل على تقدمهم في سبيل الحضارة ، وأنه لا وجه للتشبيه بـ غارات العرب وغارات برايرة الجرمان . وذكر ما كان من العلائق التجارية بين بلاد المسلمين ومرسيلية منذ الحروب الصليبية وقال إنه كان فيها جامع للمسلمين يؤدون فيه فرائضهم منذ الزمن الأطول ، دلت على ذلك المعاهدات التي عقدت بين فرنسا ودول الإسلام وإن مرسيلية مدينة بكثير من حضارتها ونجاحها لتجارها مع العرب منذ القرن العاشر . قال لو كانت العرب غابت شارل مارتيل لكانوا تمثلوا تمثلاً حسناً في الأرض الفرنسية أكثر من السلتيين في الأرض الليغورية ، فإن مقامهم الطويل في إسبانيا شاهد بذلك ، وكذلك يدل ما أبقوا من الآثار إلى أي درجة كانت حضارتهم متفوقة على حضارتنا إذ ذاك .

التعليقة التاسعة (١ ج - ص ٢٢٨)

كتب داوسون في كتابه أصول أوروبا والمدنية الأوروبية Christopher Dawson : Les origines de l'Europe et de la civilisation Européenne كانت الحضارة العباسية ، ولسانها العربية ودينها الإسلام ، مكملة بمظهرها العقلي للحضارات القديمة التي مثلتها مملكة العباسيين الواسعة ، ويصح ذلك

على الخصوص بما نشأ من الفلسفة العربية والعلم العربى اللذين ارتقيا فى ذلك العصر ، وأثرا تأثيراً عظيماً فى أهل القرون الوسطى عامة . ولقد كانت الحركة العلمية فى العالم فى أكثر من أربعة قرون بأيدى الشعوب الإسلامية ، وعن العرب أخذت أوربا الغربية أصولها العلمية ، ويرجع العمل العلمى والفلسفى فى العالم الإسلامى إلى العرب وإلى الإسلام نفسه ، هذا وإن لم يكن فيه إبداع جديد ، ولم يتوفر على غير إكمال العلم اليونانى ، وقد انضم إلى الثقافة الإسلامية أشياء بفضل رجال كانوا من أصول أرامية وفارسية . وإذا استثنينا الكندى فيلسوف العرب فقط نجد حظ العرب قليلاً من هذه الحركة . وقد أثمرت هذه الحضارة فى نخوم البلاد الإسلامية ، أثمرت فى آسيا الوسطى أمثال الفارابى وابن سينا والبيرونى ، وفى إسبانيا والغرب الأقصى ابن رشد وابن طفيل .

وقال إن النصرانى السريان فى بابل والصابئة فى حران كانوا واسطة لنقل الثقافة اليونانية إلى الثقافة الإسلامية ، وأن علماء البصرة أخذوا منطق أرسطو عنهم ، وأن هذا الاقتباس عن اليونان كان قليلاً لا شأن له ، وأن العرب لم يأخذوا شيئاً فى الشعر ولا اقتبسوا التمثيل ، ومع هذا ترك البيان اليونانى أثراً ظاهراً فى الآداب العربية ، ولا سيما فى كتابات الجاحظ ، أكبر منشى وأعظم أستاذ فى القرن التاسع . وعظم النفع بما أبقته الثقافة اليونانية فى العلوم والفلسفة ، وتلقى المسلمون باليمن ، ما كانت مدارس آثينا والاسكندرية قد تركته منذ القرن السادس . وكانت آراؤهم فى الفلسفة كآراء فلاسفة اليونان ، أى التوفيق بين الفلسفة الأرسطاطاليسية والأفلاطونية الجديدة ، ومزج كل منهما بالأخرى . أخذوا أصول هذا التحليل فحققوه بقوة فكر ونزاهة علمية ، وكان عملهم فيها من أتم وأحكم ما وفقت إليه الفلسفة فى عصورها الماضية . ونجح علماء العرب بتنظيم الفلسفة فما كانت عندهم مجموعة معلومات مختصرة مركومة ، بل جعلوها قواعد تامة لا تتجزأ من مجموعها الاسطقات أو العناصر ،

واحتفظت الحضارة الإسلامية بتفوقها خلال القرون الوسطى في الشرق وفي أوروبا الغربية . وبينما كانت النصرانية سائرة إلى الاضمحلال بها انهال عليها من غارات العرب والفيكنغ Vikings والمجر ، كانت الحواضر الإسلامية على شواطئ البحر المتوسط الغربي تدخل في أعظم طور من أطوار نهضتها ، قال : إنا اعتدنا اعتبار مدينتنا كأنها تألفت من جوهر الحضارة الغربية ، حتى ضعب علينا أن نعتقد بأنه أتى زمن وأهم قطر متحضر في أوروبا الغربية لم يكن سوى ولاية ذات مدنية غربية عنها ، وأن البحر المتوسط مهد حضارتنا كان مهدداً بأن يصبح بحراً عربياً ، وكادت النصرانية في الغرب والإسلام في الشرق يكونان شيئاً واحداً في زمن كانت فيه آسيا الصغرى نصرانية ، وكانت إسبانيا والبرتغال وصقلية تؤوى حضارة إسلامية زاهرة . وهكذا كانت الحال في القرن العاشر . وقد فعلت هذه الحضارة فعلها العظيم في ترقى العالم في القرون الوسطى ، فانتشرت الثقافة الغربية في ظل حضارة الإسلام ، واستطاعت النصرانية في قرونها الوسطى بفضل هذه الحضارة أن تأخذ طرفاً من التراث العلمى والفلسفة اليونانية ، وما كان ذلك قبل القرن الثالث عشر ، ولم يتم إلا عقبى الحروب الصليبية . وبعد فاجعة المغول الكبرى تمكنت الحضارة النصرانية الغربية من بلوغ مكانة مساوية بعض المساواة للمدنية الإسلامية ، وبقيت مع هذا متأثرة بالمؤثرات الشرقية .

التعليقة العاشرة (م ١ - ص ٢٣٠)

قال ابن بسام في الذخيرة إن إشبيلية صارت مجمعاً لصوب العقول ، لا سيما من أول المئة الخامسة من الهجرة « حين فرح كل حزب بما لديه ، كل رأس على ما في يديه ، بعد الدولة الحامدية » « حتى اجتمع في الجانب الغربى ما باهى الأقاليم العراقية ، وأنسى بلغاء الدولة الدبلوماسية وطريقتهم في الشعر الطريقة المثلثى التي هى على طريقة البحرى في السلاسة والمتانة والعذوبة والرحمانية .

التعليقة الحادية عشرة (م ١ - ص ٣٢٢)

بحث بعض علماء الأمريكيين والإنجليز في لغات الهنود في أمريكا فوقعوا على كلمات عربية ترجع إلى سنة ١٢٩٠ م أى إلى قرنين قبل وصول كولمبس إلى أمريكا . وقد يكون أصحاب تلك الكلمات اتصلوا بها قبل ذلك بقرنين آخرين ، وهناك مستعمرات عربية وجدت بين سنة ١١٥٠ و ١٢٠٠ وقد وجدت آثار عربية في شاطئ الخليج المكسيكى خاصة . وكان العرب يتجرون مع أمريكا قبل كولمبس بزمان طويل . وثبت أن سفن العرب أقلعت من جزيرة كناريا ، ومن هناك إلى أزوارد في وسط الأطلنطى ، ونزلت لإيرلاندا وجزائر إنجلترا الغربية . وفي هذه الناحية من تلك الجزائر بئر تسمى بئر عباس يستدل بها أن العرب استعمروا تلك الناحية . وكان في لشبونة مصور بلاد أميركا مما صنعتها أيدي العرب . ولنا أن نقول إن التجارة بين العرب وهنود أمريكا كانت قبل موافاة كولمبس لها بخمسة قرون . ولما أبحر كولمبس من أوروبا كان متزوداً بمصورات وخرائط للعرب وبها اهتدى إلى تلك الأرض . واستصحب رجلين من العرب كانا عبرا إلى أميركا قبل ذلك عرفا الطريق . وعثر أحد علماء الأثرياء على ألواح مكتوبة بحروف ربية ولغة عربية ، فاتجهت أنظار علماء الآثار إلى استطلاع كنه هذه الحقائق . اريحية التي لا تلبث أن تنطق بأفصح لسان بفضل العرب على الإنسانية في يع الميادين (محمد بن عمار الوردتاني في كتابه كشف الحجب) .

التعليقة الثانية عشرة (ج ١ - ص ٢٥١)

نقل ليفي بروفنسال في كتابه إسبانيا الإسلامية في القرن العاشر E. Lévi
Provençal : L'Espagne musulmane au Xème siècle عن مصادر
عربية ، أن الكاتب في الدولة الأموية كانت رتبته تعادل رتبة الوزارة ، وأنه
كان يطلق على الوزير لقب الكاتب تحفيفاً . وأن كاتب الدم كثيرأ ما كان على

رواية ابن سعيد نصرانياً أو يهودياً ، سواء في ذلك الأندلس وشمال إفريقيا ، وكانت الأعمال توسد في الأندلس إلى العرب والبربر والأسبانيين المولدين والوظائف مما يتقلده النصارى واليهود . ووصل المولدون مع الزمن وهم من أصول غير عربية إلى أن تولوا الأعمال العامة إلا قليلاً . وقال إن أولاد الخلفاء من الأمويين وذوى قرباهم قلما كانوا يتولون أعمالاً للدولة وقلما يظهرون إلا في أيام البيعة للملك جديد ، وأن المناصب العالية قد يطمع فيها من العمال من يودى للخليفة ما لا مما جناه أو جناه أهله ، وأن النصارى واليهود كانوا في العهد الأموى هناك يتصرفون للدولة في الأعمال الإدارية والحربية ، ومن اليهود من كانوا ينوبون عن الخليفة بالسفارات إلى دول أوروبا الغربية ، وقال إن الجيش الأندلسى كان بعد عهد الأمويين ينظم على مثال الجيش العباسى من حيث ترتيبه وطبقاته . وزعم أن جميع طبقات المجتمع الإسلامى كانت تتعاطى الخمر كالنصارى واليهود . وأن شاربى الخمر ما كانوا يعاقبون بشدة كما يقضى به الشرع وأن الخمر ما كان يشرب في كل ناحية علناً .

التعليقة الثالثة عشر (ج ١ - ص ٢٦٤)

الظاهر أن المسلمين غزوا رومية مرتين : الأولى في سنة ٢٣١ هـ - ٨٤٦ م ، وفيها ضربوا الحصار على مدينة القياصرة ، فارتاع البابا سرجيوس واهتز الشعب الرومانى فرقا ورعباً ، وبادر الامبراطور لويث الثانى ملك الفرنج واللومبارد بإرسال حملة لمقاتلة الغزاة ، وجهزت ثغور نابلى وأمالقى وجايتا حملة بحرية لطاردتهم ، فرفع المسلمون الحصار عن المدينة بعد أن اقتتلوا مع جند الامبراطور وسفن الثغور الإيطالية قتالاً رائعاً وعادوا مثقلين بالغنائم والأسرى . وفي سنة ٢٥٦ هـ ٨٧٠ م نشط أمراء البحر المسلمون في ثغور إفريقيا والأندلس إلى تجهيز حملة كبيرة فوصلوا إلى رومية وهددوها حتى اضطر البابا يوحنا الثامن خلف البابا ليون ، أن يفاوضهم في الجلاء على أن يدفع

لهم جزية سنوية قدرها خمسة وعشرون ألف مثقال من الذهب (عن مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام لمحمد عبد الله عنان) .

التعليقة الرابعة عشرة (ج ١ - ص ٢٧٨)

لما دخل الإفرنج القسطنطينية في سنة ٦٠٠ هـ . نهبوا كل ما في البيع من ذهب ونقرة ، حتى ما على الصلبان وما على صورة المسيح والحواريين وما على الأناجيل ، ثم أخرجهم الروم عن البلاد فعادوا إليها وقتلوا كل من اعتصم بالكنيسة وغيرها (قاله ابن الساعي في الجامع المختصر) .

التعليقة الخامسة عشرة (ج ١ - ص ٢٩٥)

قال جوليفه كستلو : عصففت الحروب الصليبية في قرن حملت ريحاً من الجنون تبلور في أفكار الناس ، فانتقل من القوة إلى الفعل . وما هي إلا سلسلة من الحملات قامت بها شعوب أوروبا النصرانية للاستيلاء على القبر المقدس في إيليا . وذكر أن البابا أوربانوس الثاني ، وكان من أصل فرنسي ، هو الذي جيش الحملة الأولى ، والبابا هو الذي زين للشعوب الأوروبية ما حملها على الاشتراك في هذه الحرب الزبون ، وهو الذي وضع لهم ما وضع من المغريات فقبلوها راضين . وكانت الحملة الأولى (١٠٩٥ م) مؤلفة من مائة ألف فرنسي وألماني ، فنيبت في الطريق ، ولم تصل إلى غير القسطنطينية ، ثم مزق الأتراك شملها في آسيا الصغرى . والتحققت بها حملة مؤلفة من مليون إنسان فيهم النساء والأولاد ، والمحاربون منهم ثلاثمائة ألف خلص منهم ثمانون ألفاً إلى القدس ففتحوها . أما سائر الحملات فقد أخفقت ، ومع هذا كانت كنوز الشرق تغوى الحملات الأخيرة ، أكثر مما تستهويهم أوهام الدين . ولكم أن تشبهوا حملات النصارى على الشرق بحملات البرابرة المتوحشين وإن كانت دعوى إنقاذ القبر المقدس المشكوك في أنه قبر المسيح ، قد اتخذها الباباوات ثم الملوك ، حجة ليجسوا الشعوب ويجندوا الناس . وغدا التجنيد

لإجبارياً بعد الحملة الثانية . وكانت هذه الحملات الكبرى شؤناً على أوروبا ، استنزفت من البلاد رجالها الأشداء الشجعان غير مرة ، واغتقرت بسببها فرنسا وانجلترا وألمانيا فقراً دون كل فقر ، لما قضت عليه هذه الحروب من مئات الألوف من الأيدي النافعة ، دع ما صرف عليها من النفقات الباهظة . وكان من طمع البابوات ما استغلوا به سداجة الجاهل فكلفهم باهظ التكاليف . وتجلت في ذلك شهواتهم المفرطة ، كى يحرزوا الثروة السهلة المأخوذة من غير حلها . وتولت المحنة تكذيب أوهامهم فكان من ذلك أشد المصائب . وبينما كانوا يرجون أن يسقطوا على سعادة وغنى ومجد لم يشهدوا إلا آلاماً وبؤساً . وقد أرحوا العنان لغرائزهم المتوحشة مدفوعين إليها بعامل الفاقة والأمل . وستظل الحروب الصينية لإحدى فضائح النصرانية السياسية المؤمنة ، ونحن لا نرى فيها ما يعزوه إليها المؤرخون من الفوائد إلا كذباً وبهتاناً عظيماً ، ولن يوافقهم على ما يدعون إلا من كان تحت سلطان الوطنية والدين . إن تبادل الأفكار بين الشرق والغرب قد نتج من الاحتكاك بين عرب إسبانيا والأوربيين أكثر مما كان من أثر الصدمة البربرية بين جيوش النصرانية والإسلام . وعلى كل حال فإن أوروبا مدينة كثيراً للحضارة العربية والتركية أكثر مما تدين الحضارة العربية للحضارات المنحطة في الغرب بين القرن الحادى عشر - والثالث عشر . هـ ١ .

التعليقة السادسة عشر (ج ١ ص ٣١٩)

تاريخ البرتقال لتيودريك لكران Théodoric Legrand : Histoir du Portugal أن المغاربة المسلمين الذين نزلوا بلاد البرتقال كانوا أشبه بالمندجنين من غير المسلمين الذين نزلوا إسبانيا ، ويطلق عليهم اسم « موروفوروس » Mouros Forros كانوا يؤدون ضرائب خاصة ، وتجرى عليهم أحكام خاصة . ويؤلفون شعباً اشتهر بصناعاته ، عاون كثيراً على رقى الزراعة في البرتقال ، قال إن الملك هنرى (١٤٦٠ م) الذى لقبه التاريخ بالملاح ، قد توقف بموته سير الاكتشاف بعض التوقف . وكان هو الموحي بجميع المكتشفات التى كان منها النجاح الممجد لوطنه مدة قرن من

الزمن ، لما نخص به من علم ورزقه من عمل ، فجعل البرتقال المقام الأول بين أمم العالم . وقد تعاقد فاسكو دى جاما الملاح البرتقالى مع ابن ماجد الملاح البصرى فى سنة ١٤٩٨ فى ملندة فى البحر الهندى ، على العمل فى الأسطول البرتقالى . وكانت البرتقال فى القرنين الرابع عشر والخامس عشر ، كما كانت الهندية ، أعظم دولة فى العالم ، وأنه أعان على إخراج العرب من لشبونة جيش من الصليبيين من أهل الأورين وفلمنديا ، وكان متوجها إلى القدس فحارب فى صفوف البرتقالين فى شنترين وشنرة ولشبونة .

التعليقة السابعة عشرة (ج ١ ص ٣٢٢)

لما وضعت إسبانيا حمايتها على الشواطئ الإفريقية فى القرن العاشر من الهجرة ، وتدخلت فى فض بعض القلاقل الداخلية فى تونس ، خرب عمرانها وتبدد سكانها بالهجرة والقتل ، فانقرض نحو ثلث سكانها ، وأصبح شطر كبير من معالمها أطلالا دوارس ، وأقى الإسبانىون على العمران الذى كان لتونس زمن الدولة الحفصية ، ولم تعد إلى البلاد حياتها إلا بنزول جاليات من الأندلس ممن فروا من الإسبان ، لما استولوا على بلادهم ، فعمروا المدن والقرى ، وأحيوا الزراعة والصناعات . وفى كتاب شهيرات النساء لحسن حسنى عبد الوهاب أنه لم يمض غير زمن يسير حتى زدهت حاضرة تونس بالفنون الجميلة ، مثل الهندسة والنقش والموسيقى والصناعات المختلفة ، وهكذا كان الأندلسيون فى كل بلد نزلوه فى مراكش وشمالى إفريقيا بأسرها .

التعليقة الثامنة عشرة (ج ١ ص ٣٢٩)

قال جوليفه كستلو : تشبه الطريقة التى جرى عليها الإنجليز فى استثمارهم الطريقة التى سارت عليها حكومات أوروبا . المختلفة . وطريقتهم الاعتماد على قوة الجند التى لا تقاوم ، وامتهان حقوق الوطنيين . ولما كان الاستثمار البريطانى .

تأثماً على الثبات والدؤوب أكثر من استعمار الممالك الأخرى ، جاءت منه فوائد محسوسة مثمرة . وغدت المملكة الاستعمارية الإنجليزية منبع غنى فائض للبلاد الإنجليزية ، والهند وأستراليا أجمل أزهار ذاك التاج ، بيد أن قوة المستعمرات ليست اليوم غير صورة ظاهرة ، وتوشك على ما يظهر أن تقطع صلتها بالإنجلترا ، فتمزق قوة إنجلترا النائية عن أوروبا ، وتلك هي الرجعة العادلة في الأشياء ، هذا إذا كان في التاريخ عدل . ذلك لأن الجرائم التي احتقبتها إنجلترا في الهند والترنسفال وفي إيرلاندا سيكون منهارد فعل طبيعي ، ينال فيه الفاعلون جزاء ما قدمته أيديهم .

وقال أيضاً : إن عهد السياحات الكبرى بدأ في القرن الخامس عشر ، قامت بها البرتغال أولاً على يد فاسكو دى جاما ، ثم إسبانيا على يد كريستوف كولمبس والبوكرك وأمريك فسبوس ، بإيحاء ماركو بولو ، وبفضل المعلومات التي ثقفوها بواسطة العرب في الجغرافيا والفلك . وقد عرف العرب كروية الأرض على النحو الذي قال به الأقدمون ، خلافاً لما كان يعتقده الأوروبيون . وما عثم الأسبان أن أسسوا مملكة استعمارية حقيقية في أمريكا ، بفتحهم المكسيك وبيرو فتحاً سريعاً سدها ولحمته التوحش . وكانت حضارة الأستيك والإينكاس ، سكان هاتين المملكتين ، سامية في ذاتها بل أرق من حضارة من أخضعوهم لسلطانهم ، ممن لم تكن لهم غاية سوى الاستيلاء على المدن والكفور في تلك الأرجاء الواسعة . وما الفتح الإسباني في الواقع إلا سلسلة طويلة من القذائع والفجائع ، وحوادث مكررة من الخنایات والسرقات . ولقد قضى الإسبان على الوطنيين قضاء مبرماً ، وجلبوا من إفريقية عدداً عظيماً من السود ، فكان ذلك الأصل في استرقاق الزنوج الشنيع ، وعلى أثر الإسبانين سارت جميع شعوب أوروبا ، وما انتهى دور الرق إلا في أواخر القرن التاسع عشر . وكان بالطبع من هذه الحملات الواسعة تبدل اقتصادى وعلمى عظيم ، فانهالت المعادن الثمينة من بيرو على إسبانيا والبرتغال ، واغتنى بها الملوك خاصة ، حتى استطاعوا أن يزيّدوا في جيوشهم ، ويوسعوا سلطتهم السياسية

كما اغتنت الطبقة الوسطى من السوق والتجار ، وارتفعت أسعار الحاجيات لتكاثر الذهب والفضة .

التعليقة التاسعة عشرة (ج ٢ - ص ١٩)

يقول الفارابي في إحصاء العلوم : إن صناعة الكلام يقتدر بها الإنسان على نصرته الآراء والأفعال المحدودة التي صرح بها واضع الملة ، وتزييف كل ما خالفها بالأقاويل ، وهذا ينقسم جزئين أيضاً : جزء في الآراء وجزء في الأفعال ، وهى غير الفقه ، لأن الفقه يأخذ الآراء والأفعال التي صرح بها واضع الملة مسلّمة ، ويجعله أصولاً فيستنبط منها الأشياء اللازمة عنها . والمتكلم ينصر الأشياء التي يستعملها الفقيه أصولاً من غير أن يستنبط عنها أشياء أخرى . فإذا اتفق أن يكون للإنسان منا قدرة على الأمرين جميعاً فهو فقيه متكلم ، فيكون نصرته لها بما هو متكلم ، واستنباطه عنها بما هو فيه فقيه . وعلم الكلام يسمى علم أصول الدين ، وعلم التوحيد والصفات ، وكان أبو حنيفة يسميه « الفقه الأكبر » .

التعليقة المكملة للعشرين (ج ٢ - ص ٦٠)

سمع أبو الرملى وكان مسناً يقول : حضرت مجلس أبي القاسم المرتضى وأنا إذ ذاك صبي ، فدخل عليه بعض أكابر الدولة فتزحزح له ، وأجلسه معه على سريريه ، وأقبل عليه بمسائل ، فساره الديلمي بشيء لم نعلم ما هو فقال له متضجراً : نعم ، وأخذ معه في كلام كأنه مدافعة ، فنهض الديلمي ، فقال المرتضى بعد نهوضه أهولاء يريدون منا أن نزيل الجبال بالريش ، وأقبل على من في مجلسه فقال : أتدرون ما قال هذا الديلمي فقالوا : لا يا سيدى ، فقال ، قال : بين لى هل صحح إسلام أبى بكر وعمر ، قلت : رضى الله عنهما . وسمع أبو القاسم بن برهان يقول : دخلت على الشريف المرتضى أبى القاسم العلوى في مرضه الذى توفى فيه ، فإذا هو قد حول وجهه إلى الجدار

فسمغته يقول : أبو بكر وعمر وليا فعدلا واسترحا فرحا (طبقات الأدباء - لياقوت في ترجمة علي بن الحسين المرتضى ج ٥) .

التعليقة الحادية والعشرون (ج ٢ - ص ٨٠)

جلس قاص ببغداد فروى تفسير قوله تعالى : « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » وزعم أنه يجلس معه على عرشه ، فبلغ ذلك الإمام محمد بن جرير الطبري ، فاحتد من ذلك وبالغ في إنكاره . وكتب على باب داره . « سبحان من ليس له أنيس ، ولا له على عرشه جليس » فثارث عليه عوام بغداد ورجعوا بيته بالحجارة حتى استد بابيه بالحجارة وعلت عليه (رواه السيوطي في تحذير الخواص من أكاذيب القصاص) .

التعليقة الثانية والعشرون (ج ٢ - ص ١٣٥)

كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري : لا تستقصين إلا ذا حسب أو مال ، فإن ذا الحسب يخاف العواقب ، وذا المال لا يرغب في مال غيره .

التعليقة الثالثة والعشرون (ج ٢ - ص ١٤٤)

كتب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى قثم بن العباس عامله على مكة : أما بعد فأقم للناس الحج ، وذكرهم بأيام الله ، واجلس لهم العصرين ، فأفت المستفتي ، وعلم الجاهل ، وذاكر العالم . ولا يكن لك إلى الناس سفير إلا لسانك . ولا صاحب إلا وجهك ، ولا تحبجن ذا حاجة عن لقائك بها ، فإنها إن ذيدت عن أبوابك في أول ورودها ، لم تحمد فيما بعد . على قضائها ، وانظر إلى ما اجتمع عندك من مال الله ، فاصرفه إلى من قبلك . من ذى العيال والمجاعة ، مصيباً به مواضع المفاقر والخلات ، وما فضل عن ذلك فاحمله اليها ، لنقسمه فيمن قبلنا ، ومر أهل مكة ألا يأخذوا من ساكن . أجزأ . فإن الله تعالى يقول : « سواء العاكف فيه والباد » فالعاكف المقيم به ، والباد الذي يحج إليه من غير أهله . وفقنا الله وإياك لحابه والسلام .

التعليقة الرابعة والعشرون (ج ٢ - ص ١٤٤)

لم يكن في زمن النبي وأبي بكر وعمر وعثمان سجن ، وكان يجبس في المسجد أو في الدهليز حيث أمكن . فلما كان زمن عليّ أحدث السجن ، وكان أول من أحدثه في الإسلام ، وسماه نافعاً ولم يكن حصناً ، فانفلت الناس منه ، فبنى آخر وسماه مخيساً « بالنحاء المعجمة والياء المشددة فتحاً وكسراً » (رواه الخفاجي في شفاء الغليل) .

التعليقة الخامسة والعشرون - (ج ٢ ص ١٤٥)

كان عليّ يأخذ الجزية من كل ذى صنع : من صاحب الإبر لإبراً ، ومن صاحب المسان مسان ، ومن صاحب الحبال حبالاً ، ثم يدعو العرفاء فيعطهم الذهب والفضة فيقتسمونه ثم يقول : خذوا هذا فاقسموه ، فيقول : أخذتم خياره ، وتركتم على شراره ، لتحملنه . قال أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال بعد أن نقل هذا : وإنما يوجه هذا من عليّ أنه كان يأخذ منهم هذه الأمتعة بقيمتها من الدراهم التي عليهم من جزية رؤوسهم ، ولا يحملهم على بيعها ، ثم يأخذ ذلك من اليمن لإرادة الرفق بهم ، والتخفيف عنهم ، وهذا مثل حديث معاذ حين قال باليمن : اتتوني بخميس أو ليس آخذه منكم مكان الصدقة ، فإنه أهون عليكم وأنفع للمهاجرين بالمدينة . وكذلك فعل عمر رحمه الله حين كان يأخذ الإبل في الجزية . والخميس الثوب الذي طوله خمس أذرع ويقان له الخموس أيضاً واللبيس ما يلبس من الثياب .

التعليقة السادسة والعشرون - (ج ٢ ص ١٤٥)

سئل الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : كان والله سهماً صائباً من مرامي الله ، وكان وباني هذه الأمة في ذروة فضائها وشرفها كان ذا قرابة قريبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبا الحسن والحسين رضى الله عنهما ، وزوج فاطمة الزهراء ، ولم يكن بالسروقة لمال الله ،

«ولا بالنومة في أمر الله ، ولا بالملولة في حق الله ، أعطى القرآن عزاءه ،
وعلم ما له وفيه وما عليه ، رضى الله تعالى عنه وكرم وجهه .

التعليقة السابعة والعشرون (ج ٢ ص ١٧٧)

دراهم النكاح أو النكاح يعنى به بغايا كان يؤخذ منها الخراج .

التعليقة الثامنة والعشرون (ج ٢ ص ١٧٩)

كتب عمر بن عبد العزيز أن اقضوا على الغارمين . فكتب اليه : أنا نجد
الرجل له المسكن والخدام والفرس والأثاث فكتب عمر : إنه لا بد للمرء المسلم
من مسكن يسكنه ، وخدام يكفيه مهنته ، وفرس يجاهد عليه عدوه ، ومن
أن يكون له من الأثاث في بيته ، نعم فاقضوا عنه فإنه غارم .

قال أبو عبيد القاسم بن سلام : إن عمر بن عبد العزيز قرض على
رهبان الديارات على كل راهب دينارين ، ولا أرى عمر فعل هذا إلا لعلمه
ببطاعتهم له ، وأن أهل دينهم يتحملون ذلك ، كما أنهم يكفونهم جميع مؤناتهم .
عزل عمر بن عبد العزيز قاضياً فقال له : لم عزلتني ؟ قال : بلغني أن
كلامك أكثر من كلام خصمك .

التعليقة التاسعة والعشرون (ج ٢ ص ٢٣١)

لما قتل المأمون ابن عائشة وجد في منزله قماطر فيها مكاتبات بعض الجند
إليه فجلس وأحضرها وجمع الناس وقال : أنا أعلم أن فيكم المستزيد والعائب ،
وأن نظرت في هذه الكتب فسلمت عليكم وقسدتكم على وقد وهبت مسيئكم
لحسينكم ، وأمر فأحرقت القماطر وأسقرت وجوه القوم واستصيب رأيهم .

التعليقة الثلاثون (ج ٢ ص ٢٦٣)

في تاريخ الخلفاء للسيوطي أن أول حدوث القرب بالإضافة إلى الدين كان
في سنة ٥٣٧٦هـ . وقد ولي الوزارة أيوشجاع محمد بن الحسين ولقب بظهير الدين .

التعليقة الحادية والثلاثون (ج ٢ ص - ٢٨٥)

في أيام الأمر بأحكام الله الفاطمي بالديار المصرية ، امتدت أيدي النصارى . وبسطوا أيديهم بالخيانة ، وتغننوا في أذى المسلمين وإيصال المضرة إليهم ، واستعمل منهم كاتب يعرف بالراهب ، فصادر عامة من بالديار المصرية ، من كاتب وحاكم وجندى وعامل وتاجر ، وامتدت يده إلى الناس على اختلاف طبقاتهم ، ولما خوفه بعض مشايخ الكتاب من سوء عواقب أفعاله . قال أمام من كان في مجلسه من المسلمين والقبط : نحن ملاك هذه الديار حرثاً وخراجاً ، ملكها المسلمون منا وتغلبوا عليها وغصبوها ، واستملكوها من أيدينا ، فنحن مهما فعلنا بالمسلمين فهو قبالة ما فعلوا بنا ، ولا يكون له نسبة إلى من قتل من رؤسائنا وملوكنا في أيام الفتوح ، فجميع ما تأخذ من أموال المسلمين ، وأموال ملوكهم وخلفائهم ، حل لنا وهو بعض ما نستحقه . فإذا حملنا لهم مالا كانت المنة لنا عليهم وأنشد :

بنت كرم يتموها أمها * وأهانوها فديست بالقدم

ثم عادوا حكموها بينهم * ويلهم من فعل مظلوم حكم

« ملخعا عن نسج الأعشى »

التعليقة الثانية والثلاثون (ج ٢ ص - ١٩٨)

يقول فان فلوتن في السيادة العربية : إن امتزاج العناصر المتباينة في الإسلام قد ساعد على ظهور نظم جديدة (كما كان في العراق مثلاً) فقد حل محل النظام الذى يقضى بإعفاء العرب من دفع الجزية باعتبارهم حماة الإسلام ، نظام جديد لا يفرق بين العرب والفرس في خدمة الحكومة ، ويفرض للجميع على سواء مرتبات معينة ، على الرغم من بقاء ذلك النظام القديم وعدم إلغائه صراحة . ومنذ ذلك الحين أصبح الخراسانيون من الإيرانيين أو النصف الإيرانيين أشد الناس ولاء للعرش الجديد . وكذلك رفع الموالى المضطهدون الذين كانوا السبب في سقوط الدولة الأموية ، رؤوسهم وأسندت إليهم المناصب المهمة في قصر الخليفة وفى الجيش والمالية وإمارة الولايات .

التعليقة الثالثة والثلاثون (ج ٢ - ص ٣٥٣)

بعد أن نقل ابن كثير في البداية والنهاية أحاديث السقيفة قال : ومن تأمل ما ذكرناه ظهر له إجماع الصحابة المهاجرين منهم والأنصار على تقديم أبي بكر ، وظهر برهان قوله عليه السلام : « يأتى الله والمؤمنون إلا أبا بكر » . وظهر له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينص على الخلافة عيناً لأحد من الناس ، لا لأبي بكر كما زعمه طائفة من أهل السنة ، ولا لعلي كما يقوله طائفة من الرافضة ؛ ولكن أشار إشارة قوية يفهمها كل ذى لب وعقل إلى الصديق . إلى أن قال : وفي الصحيحين أيضاً من حديث الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : خطبنا على بن أبي طالب رضى الله عنه فقال : من زعم أن عندنا شيئاً نقرؤه ليس في كتاب الله وفي هذه الصحيفة - لصحيفة معلقة في سيفه فيها أسنان الإبل وأشياء من الجراحات - فقد كذب . وفيها قال قال رسول الله : « المدينة حرم ما بين عمير إلى ثور من أحدث فيها حدثاً ، أو آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً ، وذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم ، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً » . وهذا الحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما عن علي رضى الله عنه يرد على فرقة الرافضة في زعمهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى إليه بالخلافة . ولو كان الأمر كما زعموا لما رد ذلك أحد من الصحابة ، فإنهم كانوا أطوع لله ولرسوله في حياته وبعد وفاته من أن يفتاتوا عليه ، فيقدموا غير من قدمه ، ويؤخروا من قدمه بنفسه ، حاشا وكلاهما . ومن ظن بالصحابة رضوان الله عليهم ذلك ؛ فقد نسبهم بأجمعهم إلى الفجور والتواطؤ على معاندة رسول الله ومضادتهم في حكمه ونصه . ومن وصل من الناس إلى هذا المقام فقد خلع ربقة الإسلام ، وكفر بإجماع الأئمة الأعلام ، وكانت إراقة دمه أحل من إراقة المدام . ثم لو كان مع علي ابن أبي طالب رضى الله عنه نص فلم لا كان يحتج به على الصحابة ، على إثبات

إمارته عليهم وإمامته لهم ، فإن لم يقدر على تنفيذ ما معه من النص فهو عاجز ، والعاجز لا يصبح للإمارة ، وإن كان يقدر ولم يفعله فهو خائن ، والخائن مسلوب معزول عن الإمارة ، وإن لم يعلم بوجود النص فهو جاهل ، ثم قد عرفه وعلمه من بعده . هذا محال واقتراء وجهل وضلال الخ .

التعليقة الرابعة والثلاثون (ج ٢ - ص ٤٥٨)

كتب إلينا فريتز كرينكو من علماء المشرقيات الألمان أنه يعتقد أن زوال الدولة العربية ، أعني خلافة بني أمية وانتقال مركز الإسلام من دمشق إلى العراق ، وظهور الفرس على العرب ، كان السبب الأول في الحيلولة دون انتشار الإسلام في الأمم النازلة في الشمال الغربي أى في أوروبا ، وأن الدولة العباسية قامت على أنقاض الدولة الأموية ، وأن دخول الفرس في المناصب العالية ، أدخل الغش والخيانة في الأعمال المالية ، وانتهى الحال بالخلفاء والوزراء إلا النادر الشاذ أن لا يفكروا في شيء من أعمال الشام ومصر ، دع ما وراء ذلك من البلاد كإفريقية والمغرب والأندلس ، إلا يوم يريدون نقل أموال الخراج من العراق لشراء الجوارى والجواهر وإيجاد الجوائز للمغنين والشعراء ومن ماثلهم . ولو نظرنا في أمهات الخلفاء لرأينا خلفاء بني أمية كلهم ، ما خلا مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية ، كانوا أبناء حرائر ، وبالعكس كان خلفاء بني العباس أو أكثرهم أولاد جوار ، جلبن من بلاد غير إسلامية . ثم هناك آفة ثانية وهي جلب الغلمان الأتراك إلى بغداد ليكون منهم عمدة الدولة ، فأصبحوا أرباب الخلفاء أنفسهم في أقل من قرن . وآفة ثالثة وهي المناقشات والحروب التي انتشرت بين أهل السنة والشيعة ودامت إلى زماننا هذا . وقد شاهدت منها ما غمى في بلاد الهند ورأينا هاهنا في إنجلترا بعض الشيعة في العهد الأخير يمتنعون من الصلاة خلف إمام سني المذهب ، وهذا مما يهين أهل الإسلام في عيون من لا يعتقدون به . وفوق كل هذه الآفات التي كان فيها أكبر سبب في خول الأمم الإسلامية أن كان السلاطين والأمراء في حروبهم

يستنجدون بالأمم النصرانية من مجاورهم . وكان خلفاء العبيدين في مصر أول من جنى على الإسلام يوم استيلاء الصليبيين على الشام وفلسطين ، ثم أصبح هذا داء عقماً في الممالك الإسلامية . قال ولا الحسد السارى والشره المبين بين أمراء الهند لم تستحوذ انجلترا على البلاد الهندية .

التعليقة الخامسة والثلاثون (ج ٢ ص - ٥١٠)

من كتاب نظرة عامة في الأصول الغربية من سكان تونس لحسن حسنى
عبد الوهاب : H. H. Abdul Wahab : Coup d'oeil général sur les ap-ports ethniques étrangers en Tunisie.

يدعوننا واجب الحق إلى القول بأن القرصنة لم تنتشر في بحار الممالك البربرية - شمالى إفريقية وشرقها - إلا بإغراء الأندلسيين الجالين عن الأندلس فقد كانوا بعد أن حلوا في شمالى إفريقية يدعون إلى القرصنة ويرونها الذريعة الوحيدة للانتقام من الممالك النصرانية التى لم تبد عطفاً عليهم .

ماحقق

ظهرت الطبعة السابقة في عام ١٩٣٦ . وكان ما ذكره المؤلف - رحمة الله عليه - تقريراً للواقع وقتئذ . أما في هذه الأيام فقد تغيرت الأوضاع في العالم كله تغيراً جوهرياً ، نتيجة للحرب الكبرى الثانية (١٩٣٩-١٩٤٥) وكان لا بد من كتابة هذا الملحق ليكون واقع اليوم ، بالنسبة للبلاد العربية ، ماثلاً تقارئى إلى جانب واقع عام ١٩٣٦ .

فقد تحررت سوريا ولبنان من النفوذ الفرنسى واستقل البلدان الشقيقتان واستقلت ليبيا وتونس ، كما استقل السودان . وانتهت الحماية الفرنسية التى

كانت مفروضة على تونس والمغرب (مراكش) . وتناضل الجزائر نضالاً مسلحاً في سبيل التحرر من السيطرة الفرنسية . وقامت بالفعل حكومة الجزائر ، واتخذت مركزاً مؤقتاً لها في مصر ، واعترف كثير من الدول بقيامها . واشتد نضال الجنوب العربي ضد إنجلترا ، محاولاً التحرر من سيطرتها .

ونخص مصر - قلب العالم العربي - بكلمة موجزة ، لأن الأوضاع فيها تنعكس على العالم العربي كله شرقيه والغربي .

نما ذكره المؤلف عن مصر في صفحة ٥٢٠ « وما برح جيش الاحتلال الآن بالقطر المصري ، وسلطان إنجلترا نافذاً فيها » .

كان ذلك في عام ١٩٣٦ . أما الآن فقد تغير وضع مصر تغيراً كلياً ، نتيجة مباشرة لثورة البلاد التي انفجرت في يوم ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ بزعماء جيشها ولم يعد لانجلترا سلطان على مصر ولا نفوذ سياسي أو اقتصادي . فند قامت الثورة ضيقت مصر الحناق على القوات المحتلة الرابضة في قاعدة السويس وأرقتها . وبعد التخلص من النظام الملكي الفاسد ، والقضاء على الإقطاع وعلى الرجعية أعوان الاحتلال ، أبرمت مصر مع إنجلترا اتفاقية ١٩ أكتوبر سنة ١٩٥٤ . بإنهاء الاحتلال يشروط . وقد تخلصت مصر من تلك الشروط وذلك بإعلانها في أول يناير سنة ١٩٥٧ أن اتفاقية ١٨ أكتوبر سنة ١٩٥٤ صارت ملغاة اعتباراً من ٣١ أكتوبر سنة ١٩٥٦ ، وهو اليوم الذي بدأت فيه الطائرات غاراتها على الأراضي المصرية أى في اليوم الثالث من أيام العدوان الثلاثي الغادر على هذه البلاد . وقصة ذلك العدوان ، ومقاومته مقاومة بأسلة ، وخذلان المعتدين ونتيجة ذلك كله معروفة للجميع . ومن هذه النتائج تصفية النفوذ الأجنبي جملة في هذه البلاد سياسياً كان ذلك النفوذ أو اقتصادياً ، وبروز شخصية مصر المستقلة في المحيط الدولي .

لم تكن ثورة ٢٣ يوليو سنة ١٩٥٢ ثورة سياسية فقط ، ولكنها ثورة شاملة على الأوضاع التي كانت سائدة في البلاد قبل الثورة . هي ثورة سياسية واقتصادية واجتماعية . وقد حققت البلاد نصراً عظيماً في جميع هذه الميادين : ففي الميدان السياسي تحررت تحرراً تاماً . وفي الميدان الاقتصادي والاجتماعي تقدمت تقدماً ملحوظاً باتباع أسلوب التخطيط المدروس ، إيماناً منها بأن الاستقلال السياسي وحده لا يكفي للتحرر التام .

ولما كانت الأوضاع في مصر تنعكس على البلاد العربية الأخرى وكان من أغراض الثورة المصرية تقوية تضامن البلاد العربية ، فقد أخذ هذا التضامن يبرز بعد الثورة في صور شتى . وأصبحت الشعوب العربية تؤمن بما تؤمن به مصر ، وهو أن القومية العربية هي أقوم سبيل إلى تحرر العرب وكفالة استقلالهم ، فلسكتهم . وبالرغم مما يلقاه هذا الاتجاه الطبيعي من ضغط وتعتيق ، فإن الشعوب العربية ماضية في طريقها . وقد التفت إرادة الشعب السوري بإرادة الشعب المصري ، فكانت « الجمهورية العربية المتحدة » بإعلان اتحاد الإقليمين في شهر فبراير سنة ١٩٥٨ . وكان إعلان قيام « الدول العربية المتحدة » باتحاد اليمن مع الجمهورية العربية المتحدة في شهر مارس سنة ١٩٥٨ .

والمأمول أن يتم التضامن المرجو على أي صورة من الصور الفعالة ، وبمحض الاختيار والاستجابة لداعي المصلحة ، وذلك بفضل نهوض الوعي العربي ، ومتى انضوت الشعوب العربية تحت راية القومية العربية المنتصرة ، سيكون العرب المتضامنون قوة فعالة تساهم مساهمة مثمرة في إرساء قواعد السلام العالمي وتديمها .

مراجع الكتاب

المكتب العربية

- القرآن الكريم .
- تفسير القاضى البيضاوى ، طابع ليبسيك .
- تفسير الجلالين ، طبع القاهرة .
- صحيح مسلم ، طبع القاهرة .
- مسند أحمد ، طبع القاهرة .
- صحيح البخارى ، طبع القاهرة .
- تيسير الوصول لابن الديج الشيبانى ، طبع القاهرة .
- إعجاز القرآن للباقلانى ، طبع القاهرة .
- المدونة الكبرى للإمام مالك ، طبع القاهرة .
- النريعة إلى مكارم الشريعة للراغب الأصفهاني ، طبع القاهرة .
- إحياء علوم الدين للغزالي ، طبع القاهرة .
- المستصن له ، طبع القاهرة .
- التفرقة بين الإسلام والزندقة له ، طبع القاهرة .
- الرسالة اللدنية له ، (مخطوط) .
- جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ، طبع القاهرة .
- تليس إبليس لابن الجوزى ، طبع القاهرة .
- منهاج السنة لابن تيمية طبع القاهرة .
- معارج الوصول له ، طبع القاهرة .
- الحسبة في الإسلام له ، طبع القاهرة .
- الجواب الصحيح له ، طبع القاهرة .
- رفع الملام له ، طبع القاهرة .
- الجوامع في السياسة الإلهية له ، طبع القاهرة .
- السياسة الشرعية له ، طبع القاهرة .
- الواسطة وفصل المقال له ، طبع القاهرة .
- الرسالة التدمرية له ، طبع القاهرة .
- إعلام الموقعين لابن قيم الجوزية ، طبع القاهرة .
- الفوائد له ، طبع القاهرة .

- بلوغ المرام لابن حجر ، طبع القاهرة .
- لسان الميزان له ، طبع حيدر آباد الدكن .
- إيثار الحق على الخلق للمرتضى اليماني ، طبع القاهرة .
- تاريخ التشريع الإسلامي لمحمد الخضرى ، طبع القاهرة .
- خلاصة الأثر لطاهر الجزائري ، طبع القاهرة .
- رسالة التوحيد لمحمد عبده ، طبع القاهرة .
- الإسلام والنصيرية له ، طبع القاهرة .
- مفتاح السنة لعبد العزيز الخولى ، طبع القاهرة .
- سيرة ابن هشام ، طبع القاهرة .
- الروض الأنف للسبلى ، طبع القاهرة .
- محمد المثل الكامل لمحمد أحمد جاد المولى ، طبع القاهرة .
- طبقات المدلسين لابن حجر العسقلاني ، طبع القاهرة .
- نحو رسائل فادرة لابن تيمية وابن المقفع والذهبي وعمر الخيام ، طبع القاهرة ..
- تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ، طبع القاهرة .
- السياسة الشرعية لعبد الوهاب خلاف ، طبع القاهرة .
- تدريب الراوى للسيوطى ، طبع القاهرة .
- علوم الحديث المعروفة بمقدمة ابن الصلاح ، طبع حلب .
- أفضية الرسول للقرطبي ، طبع القاهرة .
- الإسلام دين عام خالد محمد فريد وجدى ، طبع القاهرة .
- الاعتبار فى النسخ والمنسوخ من الآثار للحازمى ، طبع القاهرة ..
- ذكرى العاقل لعبد القادر الحسى ، طبع بيروت .
- المواقف له ، طبع القاهرة .
- القضاة فى الإسلام لعارف النكدى ، طبع دمشق .
- القضاة والنواب لشكرى العسلى ، طبع دمشق .
- الإسلام وأصول الحكم لعلى عبد الرارق ، طبع القاهرة .
- أدب الدنيا والدين للماوردى ، طبع القاهرة .
- الأحكام السلطانية له ، طبع القاهرة .
- الأحكام السلطانية لأبى يعلى ؛ (مخطوط) .
- تلقيح فهوم أهل الأثر لابن الجوزى ، طبع دهل .
- صيد الخاطر له ، طبع القاهرة .
- الخراج ليحيى بن آدم ، طبع ليدن .
- نظام القضاء والإدارة لأحمد قمحة ، طبع القاهرة .

- تاريخ الفقه الإسلامى للحجوى ، طبع فامس .
 الخراج القدامة بن جعفر ، طبع ليدن .
 كتاب الديات للضحاك الشيباني ، طبع القاهرة .
 الحكم الجديدة بالإذاعة لابن رجب ، طبع القاهرة .
 الفتوى فى الإسلام لجمال الدين القاسمى ، طبع دمشق .
 تاريخ الرسل والملوك لابن جرير الطبري ، طبع ليدن .
 صلة تاريخ الطبري لعريب بن سعد الترطس ، طبع ليدن .
 تاريخ اليعقوبى ، طبع ليدن .
 مروج الذهب للمسعودى ، طبع باريز .
 البدء والتاريخ للمطهر بن طاهر المقدسى ، طبع باريز .
 تجارب الأمم لابن مسكويه ، طبع ليدن والقاهرة .
 تاريخ ابن خلدون ، طبع القاهرة .
 تاريخ الكامل لابن الأثير ، طبع القاهرة .
 الفخرى لابن طباطبا المعروف بابن الطقطقى ، طبع غريفزولد .
 المختصر فى تاريخ البشر لأبى الفداء ، طبع القاهرة .
 ذيل تاريخ دمشق لابن القلائسى ، طبع بيروت .
 البداية والنهاية لابن كثير ، طبع القاهرة .
 عجائب المتدور فى أخبار تيمور لابن عربشاه ، طبع القاهرة .
 الحوادث الجامعة والتجارب النافعة فى المائة السابعة لابن القوطى ، طبع بغداد .
 إنباء النمر فى أبناء النمر بن حنجر ، (مخطوط) .
 الكواكب السائرة بأعيان المئة المباشرة للنجم الغزى ، (مخطوط) .
 فتوح البلدان للبلاذرى طبع ليدن .
 فتوح مصر لابن عبد الحكم ، طبع ليدن .
 الأخبار الطوال لأبى حنيفة الدينورى ، طبع ليدن .
 الإمامة والسياسة المنسوب لابن قتيبة ، طبع القاهرة .
 النجوم الزاهرة فى أخبار ملوك مصر والقاهرة لابن تغرى بردى ، طبع ليدن والقاهرة .
 حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة للسيوطى ، طبع القاهرة .
 تاريخ بغداد لعثمان بن سند البصرى ، طبع القاهرة .
 تاريخ بغداد للخطيب البغدادى ، طبع القاهرة .
 تاريخ دمشق لابن عساكر ، مخطوط ومطبوع بدمشق .
 تاريخ بيروت لصالح بن يحيى ، طبع بيروت .
 تاريخ مصر لابن لياص ، طبع القاهرة .

- المؤنس في أخبار إفريقية وتونس لابن أبي دينار ، طبع تونس .
 تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية للزركشى ، طبع تونس .
 الخلاصة النقية في أمراء إفريقية للباچى ، طبع تونس .
 الذخيرة السنية في تاريخ الدولة المرينية لمؤلف مجهول ، طبع الجزائر .
 تاريخ مكة للفاكهى ، طبع ليبسيك .
 أخبار مكة للأزرقي ، طبع ليبسيك .
 المنتقى في أخبار أم القرى ، طبع ليبسيك .
 الأعلام بأعلام البيت الحرام للنهرالى ، طبع ليبسيك .
 تاريخ المدينة للمجهودى ، طبع القاهرة .
 شذرات الذهب لابن النجاد ، مخطوط ومطبوع في القاهرة .
 دول الإسلام للذهبي ، طبع حيدر أباد الدكن .
 مختصر أخبار الخلفاء لابن السامى ، طبع القاهرة .
 الخراج لأبي يوسف ، طبع القاهرة .
 طبقات ابن سعد الكبير ، طبع لندن .
 أسد النابة لابن الأثير ، طبع القاهرة .
 الإصابة في تمييز أسماء الصحابة لابن حجر ، طبع كلكته .
 طبقات الحفاظ للذهبي ، طبع غوتنغن .
 ذيل تذكرة الحفاظ للحميدى وابن فهد والسيوطى ، طبع دمشق .
 الوافى بالوفيات الصالح الصغدى ، (مخطوط) .
 نكت الهميان في نكت العميان له ، طبع القاهرة .
 تحفة المجاهدين في أحوال البرتكاليين لابن الدين المعبرى ، طبع لشبونة .
 تاريخ الأمم الإسلامية ل محمد الحضرى ، طبع القاهرة .
 طبقات أئمة القراء لابن الجزرى ، (مخطوط) .
 طبقات علماء إفريقية وعلماء تونس للشمسى والحشى ، طبع الجزائر .
 تراجم الأعيان من أبناء الزمان للبورينى ، (مخطوط) .
 التكملة لكتاب الصلة للتضاعى المعروف بابن الأبار ، طبع الجزائر .
 وثائق عربية صادرة عن ملوك الغرب الأقصى والشرق ، طبع لشبونة .
 الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة لابن حجر العسقلاني ، (مخطوط) .
 الفهرست للامع في أعيان القرن التاسع للمغراوى ، (مخطوط) .
 أخبار مصر لابن ميسر ، طبع لندن .
 الشروط والعقود السياسية بين ملوك إيطاليا والمسلمين ، طبع إيطاليا .

- مرآة الزمان ليوسف سبط ابن الجوزى ، طبع شيكاغو .
- زبدة كشف الممالك للطاهرى ، طبع باريز .
- وفيات الأعيان لابن خلكان ، طبع القاهرة .
- فوات الوفيات للصالح الكتبى ، طبع القاهرة .
- كتاب الروضتين فى أخبار الدولتين لأبى شامة ، طبع القاهرة .
- الذيل على الروضتين لأبى شامة ، (مخطوط) .
- الفتح القدسى للعاد الكاتب ، طبع ليدن .
- سيرة صلاح الدين لابن شداد ، طبع القاهرة .
- تاريخ سعيد بن البطريق ، طبع بيروت .
- تاريخ يحيى بن سعيد الأنطاكي ، طبع باريز .
- البيان المغرب لابن عذارى ، طبع ليدن وباريز .
- طبقات المفسرين للسيوطى ، طبع ليدن .
- طبقات الحنابلة لابن أنفراء ، طبع دمشق .
- طبقات الشافعية للسبكي ، طبع القاهرة .
- طبقات الشعراء للجهمى ، طبع ليدن .
- طبقات الأئم لابن صاعد الأندلسى ، طبع بيروت .
- كتاب الولاة والقضاة الكتندى ، طبع بيروت .
- القضاة الذين ولوا قضاة مصر للكتندى وذيله لابن برد ، طبع رومية .
- تاريخ الوزراء لأبى هلال الصائى ، طبع بيروت .
- كتاب الكتاب والوزراء للجهمى ، طبع ليبسيك .
- الإشارة إلى من قال الوزارة لابن الصيرفى ، طبع القاهرة .
- مناقب عمر بن عبد العزيز لابن عبد الحكم ، طبع ليبسيك .
- سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزى ، طبع القاهرة .
- سيرة عمر بن الخطاب لابن الجوزى ، طبع القاهرة .
- طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة ، طبع القاهرة .
- أخبار الحكماء للقفطى ، طبع ليبسيك .
- تاريخ حكماء الإسلام للسيبى ، (مخطوط) .
- تاريخ شارلكان لروبرتسون ، طبع القاهرة .
- قلاهد العقبان للفتح بن خاقان ، طبع القاهرة .
- مطمح الأنفس له ، طبع القاهرة .
- الإحاطة بأخبار غر فاطة لسان الدين بن الخطيب ، طبع القاهرة .

- أعمال الأعلام له ، طبع بلرم .
- الامعة البدرية في الدولة النصرانية له ، طبع القاهرة .
- طبقات المهندسين في الإسلام لأحمد تيسور ، (مخطوط) .
- يلوغ الأرب للأوسى ، طبع القاهرة .
- حياة الإسلام لمصطفى نجيب ، طبع القاهرة .
- فتح مصر الحديث لأحمد حافظ عوض ، طبع القاهرة .
- تاريخ مصر في عهد الحديو اسماعيل من سنة ١٨٦٣-١٨٧٩ لإلياس الأيوبي ، طبع القاهرة .
- أشهر مشاهير الإسلام لرفيق العظم ، طبع القاهرة .
- الجزء الحادى عشر من تاريخ مصنف مجهول (البلاذرى) ، طبع غريفزولد .
- تاريخ الأستاذ الإمام محمد رشيد رضا ، طبع القاهرة .
- تاريخ كلدو وآثر لادى شير ، طبع بيروت .
- تاريخ تونس لحسن حسنى عبد الوهاب ، طبع تونس .
- ديوان التحقيق 'دينى' محمد عبد الله عنان ، طبع القاهرة .
- التاريخ السرى لاحتلال إنجلترا مصر لبلنت وتمهيد لعبد القادر حمزة ، طبع القاهرة .
- تاريخ الحركة القومية لعبد الرحمن الرافعى ، طبع القاهرة .
- تاريخ اليهود في بلاد العرب لإسرائيل ولغزنون ، طبع القاهرة .
- الأنساب للسمعاني ، طبع ليدن .
- طبقات النحويين واللغويين للزبيدي ، طبع رومية .
- طبقات النحاة للسيوطى ، طبع القاهرة .
- تهذيب الأسماء للأوى ، طبع غوتنغن .
- زبدة النصر للمهاد الكاتب ، طبع ليدن .
- كتاب بغداد لأحمد بن أبى طاهر طيغور ، طبع سويسرا .
- كتاب الباشات والقصاة لحمد بن جعة المقار ، (مخطوط) .
- الشماتى الزمانية في علماء الدولة العثمانية لطاشكبرى ، طبع القاهرة .
- الطالع السعيد لأسماء الفضلاء والرواة بأعل الصعيد للادفوى ، طبع القاهرة .
- عجائب الآثار في التراجم والأخبار ، طبع القاهرة .
- الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل ، طبع القاهرة .
- معجم الأديباء لياقوت ، طبع القاهرة .
- مناقب بغداد لابن الجوزى ، طبع بغداد .
- لأنخيرة لابن بسام ، (مخطوط) .
- المدارس للنعيمى ، (مخطوط) .

- كتاب الجمان للشطبي ، (مخطوط)
 تاريخ ملكة حاب لابن الشحنة ، طبع بيروت .
 أخبار عبيد بن شربة ، طبع حيدر آباد الدكن .
 النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم للمقرئى ، طبع ليدن .
 القول المستطرف في سمر ولانا الملك الأشرف ، طبع تورينو .
 خلاصة من تاريخ الأندلس إلى سقوط غرناطة على ذيل رواية آخر بني سراج لأرسلان ، طبع القاهرة .
 تاريخ سلاطين مصر والشام وحب وبيت المقدس وأمرائها لإبراهيم مغلاطى ، طبع ليدن .
 البدر الطالع بمحاسن من القرن السابع للشوكافى ، طبع القاهرة .
 تاريخ الدولة الرسولية للخزرجى ، طبع القاهرة .
 الخلفاء الراشدون لعبد الوهاب النجار ، طبع القاهرة .
 تاريخ المتمدن الإسلامى لجرى زيدان ، طبع القاهرة .
 الحاضرة الإسلامية لأحمد زكى ، طبع القاهرة .
 تاريخ القرن التاسع عشر لمحمد قاسم وحسين حسنى ، طبع القاهرة .
 كتاب الجزائر لأحمد توفيق المندى ، طبع الجزائر .
 أخبار ملوك الأندلس للزيرى ، طبع غرناطة .
 الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى للسلاوى ، طبع القاهرة .
 المعجب فى تلخيص أخبار المغرب لعبد الواحد المراكشى ، طبع ليدن .
 خطط الشام لمحمد كرد على ، طبع دمشق .
 تاريخ نجد لشكرى الألوسى ، طبع القاهرة .
 تاريخ العلويين للساويل ، طبع اللاذقية .
 ذكر تملك الجمهورية الفرنسية الأنظار المصرية والبلاد الشامية ، لبقولا الترك ، طبع باريس .
 لطائف أخبار الدول فيمن تصرف فى مصر من أرباب الدول للاسحاق ، طبع القاهرة .
 تحفة الناظرين فيمن ولى مصر من الولاة والسلاطين لعبد الله الشرقاوى ، طبع القاهرة .
 تاريخ سنى ملوك الأرض والأنبياء لحمزة الأصفهاني ، طبع ليبسيك .
 مفاتيح العلوم للخوارزمى ، طبع ليدن .
 تاج العرب للزبيدى ، طبع القاهرة .
 أسان البلاغة للزحشرى ، طبع القاهرة .
 غريب الحديث لابن الأثير ، طبع القاهرة .
 الفهرست لابن النديم ، طبع ليبسيك .
 كشف الظنون لكاتب جلى المعروف بحاجى خليفة ، طبع القاهرة .
 معجم المطبوعات العربية والمعربة لسركيس ، طبع القاهرة .

- قاموس الكتاب المقدس لبوست ، طبع بيروت .
فتح الرحمن العلمى ، طبع بيروت .
دستور العلماء للأحمد زكوى ، طبع حيدر آباد الدكن .
معجم ما استعجم للجبرى ، طبع غوتنغن .
معجم البلدان لياقوت ، طبع ليبسيك .
المشترك وضعاً والمفترق صفحاً لياقوت ، طبع غوتنغن .
التحفة فى مشكل الاسماء والنسب لابن خطيب الدمشقي ، طبع ليبسيك .
التقريب لأصول التعريب لطاهر الجزائري ، طبع القاهرة .
التوبيخ فى أصول التعريب لأحمد عيسى ، طبع القاهرة .
الانفاظ الفارسية المعربة لادى شير ، طبع بيروت .
المسائل والأجوبة لابن قتيبة ، طبع القاهرة .
الأوائل لأبي هلال العسكري ، طبع القاهرة .
الشعر والشعراء لابن قتيبة ، طبع الآستانة .
المشقبه فى أسماء الرجال للذهبي ، طبع ليبسيك .
أحسن التقاسيم للمقدسى البشاري ، طبع ليدن .
المسالك والممالك لابن حوقل ، طبع ليدن .
مسننة جزيرة العرب للهمداني ، طبع ليدن .
نزهة المشتاق للأدريسي ، طبع رومية .
مسالك الممالك للاصطخري ، طبع ليدن .
المسالك والممالك لابن خرداذبة ، طبع ليدن .
الأعلاق النفسية لابن رستم ، طبع ليدن .
المكتبة الصقلية لآماري ، طبع ليبسيك .
أقوم المسالك لخير الدين التوماني ، طبع تونس .
السفر إلى المؤتمر لأحمد زكي ، طبع القاهرة .
رحلة الأندلس للبنتوني ، طبع القاهرة .
الرحلة الحجازية له ، طبع القاهرة .
رحلة ابن جبير ، طبع ليدن .
رحلة ابن بطوطة ، طبع باريس .
الإفادة والاعتبار لعبد الطيف البغدادي ، طبع القاهرة .
المخطوط المغربي ، طبع القاهرة .
غرائب الغرب لمحمد كرد علي ، طبع القاهرة .

- حضارة الإسلام في دار السلام بحميل مدور ، طبع القاهرة .
الإكليل للهداني ، طبع بغداد .
مسالك الأبصار لابن فضل الله العمري ، طبع القاهرة .
كتاب البلدان لابن الفقيه الهداني ، طبع ليدن .
كتاب البلدان للبرقوقي ، طبع ليدن .
وثائق تاريخية وجغرافية وتجارية عن إفريقية الشرقية ببيان نقله إلى العربية ملخصاً يوسف كمال ، طبع القاهرة .
الارتدادات اللطاف لشكيب أرسلان ، طبع القاهرة .
صفوة الاعتبار لمحمد بيرم ، طبع القاهرة .
حضارة العرب في الأندلس للبرقوقي ، طبع القاهرة .
الواسطة في أحوال مالطة لأحمد فارس الشدياق ، طبع الآستانة .
رحلة الحبشة لصديق المزيدي تريب رقيق وحق العظم ، طبع القاهرة .
رحلة محمد علي إلى جنوبي أمريكا ، طبع القاهرة .
رحلة محمد علي إلى جاوة ، طبع القاهرة .
تأثيرات سياحة موسى كريم ، طبع سان بولو .
البرازيل والشرق له ، طبع سان بولو .
معيان الاختيار في ذكر المعاهد والديار لعماد الدين بن الخطيب ، طبع ناس .
دعوة فيها ثلاث وعشرون رسالة بعضها في التاريخ الأخير ، (مخطوط) .
رحلة الأمير يشبك ، (مخطوط) .
رحلة ناصر خسرو (سفرنامه) ، طبع بايز .
الأغانى لأبي الفرج الأصفهاني ، طبع القاهرة .
روضة المعتلاء لابن حبان البستي ، طبع القاهرة .
الكامل للبرد ، طبع ليبسيك .
نهاية الأرب للنويري ، طبع القاهرة .
الاعتبار لابن منقذ ، طبع ليدن .
الاشراف في منازل الأشراف لابن أبي الدنيا ، (مخطوط) .
رسالة القرآن للعمري ، طبع القاهرة .
وسائل الصابي ، طبع بيروت .
وسائل بدیع الزمان للهداني ، طبع بيروت .
وسائل أبي بكر الخوارزمي ، طبع القاهرة .
وسائل القاضي الفاضل (مخطوط) .
وسائل البلغاء لمحمد كرد علي ، طبع القاهرة .

- العقد الفريد لابن عبد ربه ، طبع القاهرة .
 نفح الطيب للمقرئى ، طبع القاهرة .
 بلاغات النساء لأحمد بن أبي طاهر ، طبع القاهرة .
 زهر الآداب للحصرى ، طبع القاهرة .
 المكافأة لأحمد بن يوسف الكاتب ، طبع القاهرة .
 لطائف المعارف للثعالبي طبع ليدن .
 يقيمة الدهر له ، طبع دمشق .
 المعارف لابن قتيبة ، طبع غوتنفن .
 عيون الأخبار له ، طبع ستراسبورغ والقاهرة .
 شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، طبع القاهرة .
 كتاب الصناعتين لأبي هلال العسكري ، طبع الآستانة .
 نشوار المحاضرة للتونجى ، طبع القاهرة ودمشق .
 الفرج بعد الشدة له ، طبع القاهرة .
 معبد النعم ومبهد النعم للسبكى ، طبع القاهرة .
 كتاب الحيوان للجاحظ ، طبع القاهرة .
 البيان والتبيين للجاحظ ، طبع القاهرة .
 التاج المنسوب للجاحظ ، طبع القاهرة .
 البهجة للجاحظ ، طبع ليدن .
 المحاسن والأضداد للجاحظ ، طبع ليدن .
 الترييح والتدوير للجاحظ ، طبع ليدن .
 مناقب الترك وفخر السودان على البيضاء للجاحظ ، طبع القاهرة .
 تفضيل النطق على الصمت للجاحظ ، طبع القاهرة .
 مدح التجار وذم عمل الساطان للجاحظ ، طبع القاهرة .
 العشق والنساء للجاحظ ، طبع القاهرة .
 الوكلاء للجاحظ ، طبع القاهرة .
 مذاهب الشيعة وطبقات المذنبين للجاحظ ، طبع القاهرة .
 استنجاز الوعد للجاحظ ، طبع القاهرة .
 ثلاث رسائل في الكتاب والقيان والرد على النصارى للجاحظ ، طبع القاهرة .
 الدلائل والأدلة على الخلق والتدوير للجاحظ ، طبع حلب .
 التبصرة بالتمجيد للجاحظ ، طبع دمشق .

- رسائل الجاحظ منتقاة من كتب لم تنشر جمعها حسن السندوي ، طبع القاهرة .
- الباذة هوميروس تعريب سليمان البستاني ، طبع القاهرة .
- القديم والحديث لمحمد كرد علي ، طبع القاهرة .
- غرر الخصاص للوطواط ، طبع القاهرة .
- الكتابات للشعالبي ، طبع القاهرة .
- المصنف والمنسوب له ، طبع القاهرة .
- مجمع الأمثال للميداني ، طبع القاهرة .
- الحاسن والمساوي للهيقي ، طبع جيسين .
- الصديق والصدافة لأبي حيان التوحيدي ، طبع الآستانة .
- كتاب الأوراق للصدولي ، مخطوط ومطبوع في القاهرة .
- الشاهنامة للفردوسي ترجمة البنداري بتعليق عبد الوهاب عزام ، طبع القاهرة .
- النكت المصرية في أخبار الوزراء المصرية لهافة اليمى ، طبع باريس .
- كتاب تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مرذولة للبيروني ، طبع لندن .
- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين لأبي حسن الأشعري ، طبع الآستانة .
- الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ، طبع القاهرة .
- الملل والنحل للشهرستاني ، طبع القاهرة .
- الفرق بين الفرق لعبد القاهر بن طاهر البغدادي ، طبع القاهرة .
- الانتصار لابن الحياط ، طبع القاهرة .
- ذكر المعتزلة للمرتضى ، طبع حيدر آباد الدكن .
- حدوث المذاهب الأربعة لأحمد تيمور ، طبع القاهرة .
- الأصنام لابن الكلبي ، طبع القاهرة .
- المقابسات لأبي حيان التوحيدي ، طبع الهند والقاهرة .
- اعتقادات الإمامية لبهاء الدين العاملي ، طبع بغداد .
- علم الأخلاق لأرسطوطاليس تعريب أحمد لطفى السيد ، طبع القاهرة .
- الأخلاق لصموئيل سميلز تعريب محمد الصادق حسين ، طبع القاهرة .
- السعادة والإسماء لأبي حسن بن أبي ذر ، (مخطوط) .
- كتاب تهذيب الأخلاق ليعقوب بن عدي ، طبع دمشق .
- تهذيب الأخلاق لابن مسكويه ، طبع القاهرة .
- مداواة النفوس لابن حزم ، طبع القاهرة .
- مراج الملوك لطرطوشى ، طبع القاهرة .
- آراء المدينة الفاضلة للفارابي طبع القاهرة .

- ثمان رسائل للفارابي ، طبع القاهرة .
- محاضرات أديبات الجغرافيا والتاريخ واللغة عند العرب لجويدى ، طبع القاهرة .
- تاريخ علم الفلك لنانينو ، طبع ورمية .
- محاضرات الفلسفة لسانثلاثة ، طبع القاهرة .
- فجر الإسلام لأحمد أمين ، طبع القاهرة .
- ضحى الإسلام لأحمد أمين ، طبع القاهرة .
- مبادئ الفلسفة لابورت تعريب أحمد أمين ، طبع القاهرة .
- تحرير المرأة لقاسم أمين ، طبع القاهرة .
- المرأة الجديدة له ، طبع القاهرة .
- حاضر العالم الإسلامى للوثروب استودارد تعريب عجاج نويهض بتعليق شكيب أرسلان ، طبع القاهرة .
- روح الشرائع لبنتام تعريب أحمد فتحي زغلول ، طبع القاهرة .
- المرأة العربية فى جاهليتها وإسلامها لعبد الله عفيفى ، طبع القاهرة .
- حقوق المرأة فى الإسلام لأحمد آجايف تعريب سليم قبيص ، طبع القاهرة .
- أصول الفلسفة لأمين واصف ، طبع القاهرة .
- أم القرى لعبد الرحمن الكواكبي ، طبع القاهرة .
- طبائع الاستبداد لعبد الرحمن الكواكبي ، طبع القاهرة .
- الآثار الباقية لليرنى ، طبع ليسيك .
- رسائل إخوان الصفاء وخلان الوفاء ، طبع القاهرة .
- أدب الوزر للماوردي ، طبع القاهرة .
- قوانين الدواوين لابن معاذ ، طبع القاهرة .
- التعريف بالمصطلح الشريف لابن فضل الله انعمى ، طبع القاهرة .
- عصر المأمون لأحمد فريد الرفاعى ، طبع القاهرة .
- منتخبات الجوائب لأحمد فارس ، طبع الآستانه .
- تقارير كرومر عن مصر ، طبع القاهرة .
- تحرير مصر تعريب محمد لطفى جمعة ، طبع القاهرة .
- التصوير عند العرب لأحمد تيمور ، (مخطوط) .
- تاريخ الأدب العربى لأحمد حسن الزيات ، طبع القاهرة .
- الإسلام خير أوطر وسوانح لهنرى دى كاستر تعريب أحمد فتحي زغلول ، طبع القاهرة .
- إيقاظ الغرب للإسلام لطيدى تعريب أحمد حامى البارودى ، طبع القاهرة .
- الرق فى الإسلام لأحمد شفيق تعريب أحمد زكى ، طبع القاهرة .
- المقارنات والمقالات لمحمد حافظ صبرى ، طبع القاهرة .

- التيسير والاعتبار للأمدى ، (مخطوط) .
- الطب العربى وتأثيره فى مدينة أوربا لركى على ، طبع القاهرة .
- ساعات بين الكتب لعباس محمود العقاد ، طبع القاهرة .
- فى الأدب الجاهل لظه حسين ، طبع القاهرة .
- حديث الأربعاء لظه حسين ، طبع القاهرة .
- تحليل نقد الأدب الجاهل لمحمد أحمد النمرأوى ، طبع القاهرة .
- الأبطال وعبادة الأبطال لكمارليل تعريب محمد السباعى ، طبع القاهرة .
- لماذا تأخر المسلمون لشكيب أرسلان ، طبع القاهرة .
- التربية الوطنية لعبد العزيز البشرى ، طبع القاهرة .
- على بساط الريح لنوروى المعافى ، طبع القاهرة .
- مالية مصر من عهد الفراعنة إلى الآن لعمر طوسون ، طبع الإسكندرية .
- الجيش المصرى فى عهد الفراعنة إلى الآن لعمر طوسون ، طبع القاهرة .
- البحرية المصرية فى عهد الفراعنة إلى الآن لعمر طوسون ، طبع القاهرة .
- الصنائع والمدارس الحرية والبحاث العلمية على عهد محمد على لعمر طوسون ، طبع الإسكندرية
- كتاب الحيدة لمبد العزيز الكنانى ، طبع القاهرة .
- آراء غربية فى مسائل شرقية لديته وسليمان إبراهيم ، طبع بيروت .
- كنوز الأجداد لمحمد كرد على ، (مخطوط)
- أمراء الإنشاه ، (مخطوط) .
- العقد الفريد للملك السعيد لابن طلحة الوزير ، طبع القاهرة .
- آداب المعلمين ما دون محمد بن سحنون اتنوخى عن أبيه ، طبع تونس .
- كتاب الأذكياء لابن الجوزى ، طبع القاهرة .
- الفلاكة والمفلوكون للبلخى ، طبع القاهرة .
- كتاب المعمرين للسجستانى ، طبع القاهرة .
- الإشارة إلى محاسن التجارة لجعفر بن على ، طبع القاهرة .
- سر تقدم الانجائى السكسونيين لأدمون ديمولين تعريب أحمد فتحي زغلول ، طبع القاهرة .
- أدب الكتاب للصوى ، طبع القاهرة .
- النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية للويس شيخو ، طبع بيروت .
- الآفات الاجتماعية وعلاجها لتولستوى تعريب محمد رضا ، طبع القاهرة .
- مجموعة الحفيد للهوى ، طبع القاهرة .
- المواهب اللدنية للتسلاوى ، طبع القاهرة .
- بيان زغل العالم والطلب للذهبى ، طبع القاهرة .

- كتاب السلوك لمعرفة الملوك للمقرئى ، طبع القاهرة .
- أخبار الدول المنتطعة للزرى ، مخطوط وطبع أوروبا .
- تاريخ محبوب بن قسطنطين المنبجى ، طبع باريز .
- التذكار فيمن ملك طرابلس وما كان بها من الأخبار لابن غلبون ، طبع القاهرة .
- تحفة الأعيان بسيرة أهل عمان لابن حميد السالمى ، طبع القاهرة .
- فتح العرب مصر لبتلىز تعريب محمد فريد أبو حديد ، طبع القاهرة .
- تاريخ العصور الوسطى لحسن إبراهيم وأحمد صادق الخطاوى ، طبع القاهرة .
- مذكرات قلبنى فهمى ، طبع القاهرة .
- مذكراتى فى نصف قرن لأحمد شفيق ، طبع القاهرة .
- الأعلام لخير الدين الزركلى ، طبع القاهرة .
- ديوان أحمد شوقى ، طبع القاهرة .
- ديوان حافظ إبراهيم ، طبع القاهرة .
- ديوان خليل مطران ، طبع القاهرة .
- ديوان معروف الرصافى ، طبع القاهرة .
- كشف الحجاب عن مذبذبة العرب لمحمد بن عمار الورتشانى ، طبع تونس .
- الاكتفاء فى منازل صفى والثلاثة الخلفاء للكلابى ، طبع الجزائر .
- بين أبى العلاء المعرى وداعى الدعاة الفاطمى ، طبع القاهرة .
- السيادة العربية والشيعية والإسرائيليات لفان فلوطن تعريب حسن إبراهيم حسن ومحمد زكى إبراهيم ، طبع القاهرة .
- الاعتصام للشاطلى ، طبع القاهرة .
- أخبار سيويه المصرى للحسن بن زولاق ، طبع القاهرة .
- شهرات التونسيات لحسن حسنى عبد الوهاب ، طبع تونس .
- الجامع المختصر فى عنوان التواريخ وعيون السير لابن السامى ، مخطوط وطبع بغداد .
- الفاطميون فى مصر لحسن إبراهيم حسن ، طبع القاهرة .
- التعرف لمذهب أهل التصوف للكلابى ، طبع القاهرة .
- جمع الجواهر فى المالح والنوادر للحصرى ، طبع القاهرة .
- الأموال لأبى عبيد القاسم بن سلام ، طبع القاهرة .
- آلات الطب والجراحة والكحالة عند العرب لأحمد عيسى ، طبع القاهرة .
- طوق الحمامة لابن حزم ، طبع ليدن .
- الحضارة القديمة لأحمد كمال ، طبع القاهرة .
- حديث عيسى بن هشام لمحمد المويلجى ، طبع القاهرة .
- تاريخ العيسى ، طبع القاهرة .
- خزانة الأدب للعلامة ، طبع القاهرة .

- الموشح للمرنباني طبع القاهرة .
 تحذير الخواص من أكاذيب التصاغر للسيوطي ، طبع القاهرة .
 في المرأة عهد العزيز البشري ، طبع القاهرة .
 اتعاظ الخنفا للمقريزي ، طبع القدس .
 آثار الابداء للزويني ، طبع القاهرة .
 مجلة المتطف ، طبع بيروت والقاهرة .
 مجلة الضياء ، طبع القاهرة .
 مجلة المشرق ، طبع بيروت .
 مجلة المنار ، طبع القاهرة .
 مجلة المقتبس ، طبع القاهرة ودمشق .
 مجلة المجمع العلمي العربي طبع دمشق .
 مجلة الكايلة ، طبع بيروت .
 مجلة الشراس ، طبع بيروت .
 مجلة الهندسة ، طبع القاهرة .
 السياسة الأسبوعية ، طبع القاهرة .
 مجلة الرسالة ، طبع القاهرة .
 مجلة المعرفة ، طبع القاهرة .

الكتب التركية :

- تاريخ تدنيات عثمانية ، جلال نوري طبع الآستانة .
 مقدرات تاريخية ، جلال نوري ، طبع الآستانة .
 تاريخ أبو الفاروق ، مراد الداغستاني ، طبع الآستانة .
 تاريخ جودت ، طبع الآستانة .
 عثمانلي تاريخي ، أحمد راسم ، طبع الآستانة .
 تورك تاريخي ، رضا نور ، طبع الآستانة .
 قاموس الأعلام ، شمس الدين سامي ، طبع الآستانة .
 أورو با مكتوبلري ، جناب شهاب الدين ، طبع الآستانة .
 تاريخ نعيميا ، طبع الآستانة .
 جهان نما . كاتب جلسي ، طبع الآستانة .
 تحفة الكبار في أسفار البحار له ، طبع الآستانة .
 تاريخ سيامي كامل باشا ، طبع الآستانة .
 عهد الحميد ودور سلطنتي . عثمان نوري .

الكتب الأفرنجية :

GUSTAVE LE BON : La civilisation des Arabes.

- Bases scientifiques d'une philosophie de l'histoire.
- La vie des vérités.
- La Révolution Française et la psychologie des révolutions.
- Psychologie politique.
- Premières conséquences de la guerre.
- Psychologie des temps nouveaux.
- Les opinions et les croyances.
- Psychologie des foules.
- La psychologie de l'évolution des peuples.
- L'évolution actuelle du Monde - Illusions et réalités.
- Lois psychologiques de l'évolution des peuples.

ALFRED FOULLÉE : Esquisse d'une psychologie des peuples européens

- Tempérament et caractère.

LAVISSE ET RAMBAUD : Histoire Générale

SÉDILLOT : Histoire Générale des Arabes.

CLÉMENT HUART : Histoire des Arabes.

MAXIME PETIT : Histoire Générale des peuples.

PETIT DE JULLEVILLE : Histoire de la Langue et de la littérature Française.

RENÉ DUSSAUD : Les Arabes en Syrie avant l'Islam.

IGN. GUIDI : L'Arabie Antéislamique.

CHARLES DIEHL : Byzance.

- Palerme et Cyracuse.

RENAN : Mission de Phénicie.

- Histoire des Langues Sémitiques.

MONTET : L'Islam.

- L'Etat Présent et l'Avenir de l'Islam.

DŌZY Histoire des Musulmans d'Espagne.

CHARLES SEIGNOBOS : Histoire de la civilisation.

- Histoire Politique de l'Europe contemporaine.

R. H. TOWNER : La Philosophie de la civilisation.

EMILE DERMENOHAM : La vie de Mahomet.

- EDWARD WESTERMARCK : L'origine et le développement des idées morales.
- CHARLES RICHET : Le Savant (Dans les caractères de ce temps).
- MEIDLET ET MARCEL COHEN : Les Langues du Monde.
- AHMED CHAFIK : L'Egypte Moderne et les influences étrangères.
- G. HANOTAUX : La Fleur des histoires Françaises.
- CHAGAS FRAFCO : Les gloires et les beautés du Portugal.
- PUBLICATION DE LA REVUE HISTORIQUE : Histoire et historiens depuis cinquante ans.
- MAURICE PERNOT : En Asie Musulmane.
- ROBERT CHAUVELOT : Où va l'Islam ?
- REINACH : Histoire des religions.
- C. CLEMEN : Les religions du Monde.
- HERBERT, H. GOWEN : Histoire de l'Asie.
- CHARLES BENOIST : Les maladies de la démocratie.
- MARC SEMENOFF : Histoire de Russie.
- ALFRED BERTHOLET : Histoire de la civilisation d'Israël.
- GAUTIER : Mœurs et coutumes des Musulmans.
- ANDRÉ SERVIER : L'Islam et Psychologie du Musulman.
- LAURA VECCLA VAOLIERI : Apologie de l'Islamisme.
- CARRA DE VAUX : Les penseurs de l'Islam.
- JULES SIMON : Liberté de conscience.
- Liberté politique.
- Liberté civile.
- MASSIGNON : L'Annuaire du monde musulman.
- ALBERT MÉTIN : L'Inde d'aujourd'hui.
- MARIVAUD : L'Espagne au XXe siècle.
- LOUIS RAMBERT : Notes et impressions de Turquie.
- BLUNTSCHLI : La politique.
- HENRI SECRÉTAN : La population et les mœurs.
- HENRI DAMAYE : Sociologie et éducation de demain.
- CARLI : L'équilibre des nations.
- JEAN MELIA : Le Coran pour la France.
- H. H. ABDUL-WAHAB : La domination musulmane en Sicile.
- Coup d'œil général sur les apports ethniques étrangers en Tunisie.

- B. G. GAULIS : La Question Arabe.
 — Le Nationalisme égyptien.
 EUGÈNE JUNG : Le réveil de l'Islam et des Arabes.
 PAUL LOUIS : Le tableau politique du monde.
 A. LE CHATELIER : L'Islam dans l'Afrique Occidentale.
 — La position économique de l'Islam.
 — La politique musulmane.
 ENCYCLOPÉDIE DE L'ISLAM.
 LAROUSSE ILLUSTRÉ AVEC TOUS LES SUPPLÉMENTS.
 REVUE DU MONDE MUSULMAN.
 REVUE DES ÉTUDES ISLAMIQUES
 B. FARIS : L'honneur chez les Arabes avant l'Islam.
 ERNEST VON BRUYSEL : La vie sociale et ses évolutions.
 W. HEYD : Histoire du commerce du Levant au moyen âge.
 MICHAUD ; Histoire des Croisades.
 MOMMSEN : Histoire romaine.
 LAMOUCHE : Histoire de la Turquie.
 JOLLIVET CASTELLOT : La loi de l'histoire.
 DE HAMMER : Histoire de l'Empire Ottoman depuis son origine
 jusqu'à nos jours.
 PINON : L'Europe et l'Empire Ottoman.
 DE LA JONQUIERE : Histoire de l'Empire Ottoman.
 A. ROUMANI : Essai historique et technique sur l'adette publique
 ottomane.
 COURNOT : Considérations sur la marche des idées et des
 événements dans les temps modernes.
 CHRISTOPHER DAWSON : Les origines de l'Europe et de la
 civilisation européenne.
 LEVI-PROVENÇAL : L'Espagne musulmane au X^{ème} siècle.
 RENÉ MARTIAL : La race française.
 JOHAN HJORT : La crise de la vérité.
 THÉODORIC LEGRAND : Histoire du Portugal.
 LOUIS HALPHEN : Les Barbares.
 HERRIOT : Créer.
-

طبع بمطابع لجنة التأليف والترجمة والنشر
٩ شارع الكرداسى بعابدين - القاهرة